بسم اللہ الرحمن الرحیم

دینِ حق

مذہبِ اہلِ بیتؑ

تالیف

آیت اللہ عبد الحسین شرف الدین موسوی قدس اللہ سرہ

ناشر

تبلیغاتِ امامی ہند

نجفی ہاؤس ۔ ۱۵۹ ۔ نشان پاڑہ روڈ، بمبئی نمبر ۴۰۰۰۰۹

دین حق

مذهب اهل البیت

کتاب ــــ دینِ حق، مذہب اہلِ بیت

تالیف ــــ آیت اللہ عبد الحسین شرف الدینؒ

کتابت ــــ سید جعفر صادق

ناشر ــــ تبلیغات ایمانی ہند

۱۵۹ ـ نجفی ہاؤس ـ نشان پاڑہ روڈ بمبئی ۹

تعداد ــــ ۵۰۰۰

ہدیہ ــــ ۳۵/- روپے

صفحات ــــ ۶۴۰

اشاعت کا سال ــــ اگست ۱۹۸۷ء

خط وکتابت کا پتہ

تبلیغاتِ ایمانی ہند

نجفی ہاؤس ۱۵۹، نشان پاڑہ روڈ، بمبئی نمبر ۴۰۰۰۰۹

فہرست

- پیش لفظ ــــ ۲۳
- عالیجناب شیخ سلیم البشری (عالم اہلسنت کے مختصر حالات زندگی) ــــ ۲۶
- عالیجناب آقائے سید عبد الحسین شرف الدین موسوی کے مختصر حالات زندگی ــــ ۲۸
- کتاب ہذا سے متعلق علمائے اعلام کے مکتوبات ــــ ۳۰
- شام کے ایک معزز عالم دین علامہ شیخ محمد ناجی غفری کا مکتوب گرامی ــــ ۳۰
- ان ہی عالم دین کا دوسرا مکتوب گرامی ــــ ۳۱
- مولانائے موصوف کا تیسرا مکتوب گرامی ــــ ۳۲
- حجۃ الاسلام علامہ شیخ محمد حسین المظفر کا مکتوب گرامی ــــ ۳۳
- مکتوب نمبر ۱ ــــ ۳۵
- مناظرہ کی اجازت ــــ ۳۶
- جواب مکتوب ــــ ۳۸

- مناظرہ کی اجازت۔ ۳۸
- مکتوب نمبر ۲۔ ۳۹
- شیعہ بھی حضرات اہلسنت کا مسلک کیوں نہیں اختیار کر لیتے؟ ۳۹
- اتحاد و اتفاق کی ضرورت۔ ۴۰
- اتحاد جمہور اہلسنت کا مذہب اختیار کرنے ہی سے ہو سکتا ہے۔ ۴۰
- جواب مکتوب۔ ۴۱
- شرعی دلیلیں مجبور کرتی ہیں کہ مذہب اہلبیتؑ کو اختیار کیا جائے۔ ۴۱
- جمہور اہلسنت کا مسلک اختیار کرنے کی کوئی دلیل نہیں ملتی۔ ۴۲
- پہلے زمانے کے لوگ جمہور کے مذہب کو جانتے ہی نہ تھے۔ ۴۳
- اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔ ۴۴
- اتحاد کی آسان صورت یہ ہے کہ مذہب اہلبیتؑ کو معتبر سمجھا جائے۔ ۴۵
- مکتوب نمبر ۳ ۴۸
- جواب مکتوب۔ ۴۹
- اتباع اہلبیتؑ کے وجوب پر ایک ہلکی سی روشنی۔ ۴۹
- امیر المومنینؑ کا دعوت دینا مذہب اہلبیتؑ کی طرف۔ ۵۰
- امام زین العابدینؑ کا ارشاد گرامی۔ ۵۶
- مکتوب نمبر ۴ ۵۸
- کلام مجید یا احادیث پیغمبرؐ سے دلیل کی خواہش۔ ۵۸
- جواب مکتوب۔ ۵۹
- ہماری تحریر پر غور نہیں کیا گیا۔ ۵۹
- حدیث ثقلین۔ ۵۹
- حدیث ثقلین کا متواتر ہونا۔ ۶۳
- جس نے اہلبیتؑ سے تمسک نہ کیا اس کا گمراہ ہونا۔ ۶۵
- اہلبیتؑ کی مثال سفینۂ نوحؑ اور باب حطہ کی ہے اور وہ اختلاف فی الدین سے بچانے والے ہیں۔ ۶۷
- اہلبیتؑ سے کون مراد ہیں۔ ۶۸
- اہلبیتؑ کو سفینۂ نوحؑ اور باب حطہ سے کیوں تشبیہ دی گئی۔ ۷۰
- مکتوب نمبر ۵۔ ۷۳
- مزید نصوص کی خواہش۔ ۷۳
- جواب مکتوب۔ ۷۳
- نصوص کا مختصر سا تذکرہ۔ ۷۳
- مکتوب نمبر ۶ ۸۵
- ہماری تحریر پر اظہار پسندیدگی۔ ۸۵
- حیرت و دہشت کہ مذکورہ احادیث اور جمہور کی روش کو ایک کیونکر کیا جائے؟ ۸۵
- کلام مجید سے ادلّہ کی خواہش۔ ۸۶

○ — جوابِ مکتوب۔ ۸۶
○ — کلام مجید سے دلائل۔ ۸۶
○ — مکتوب نمبر ۷۔ ۱۱۶
○ — جوابِ مکتوب۔ ۱۱۷
○ — مکتوب نمبر ۸ ۱۲۰
○ — جوابِ مکتوب ۱۲۱

الف:

○ — ابان بن تغلب بن رباح قاری کوفی۔ ۱۲۱
○ — ابراہیم بن یزید بن عمرو بن اسود بن عمرو نخعی کوفی۔ ۱۲۱
○ — احمد بن مفضل ابن کوفی حفری۔ ۱۲۲
○ — اسماعیل بن ابان۔ ۱۲۲
○ — اسماعیل بن خلیفہ ملائی کوفی۔ ۱۲۲
○ — اسماعیل بن زکریا خلقانی کوفی۔ ۱۲۳
○ — اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی۔ ۱۲۳
○ — اسماعیل بن عبدالرحمٰن بن ابی کریمہ مشہور مفسر جو سدی کے نام سے شہرت رکھتے ہیں۔ ۱۲۴
○ — اسماعیل بن موسیٰ فزاری کوفی۔ ۱۲۵

ت:

○ — تلید بن سلیمان کوفی۔ ۱۲۵

ث:

○ — ثابت بن دینار ۱۲۶
○ — ثویر بن ابی فاختہ۔ ۱۲۶

ج:

○ — جابر بن یزید جعفی کوفی۔ ۱۲۶
○ — جریر بن عبدالحمید ضبی کوفی۔ ۱۲۷
○ — جعفر بن زیاد احمر کوفی۔ ۱۲۷
○ — جعفر بن سلیمان ضبعی بصری۔ ۱۲۸
○ — جمیع بن عمیرہ بن ثعلبہ کوفی تیمی ۱۲۸

ح:

○ — حارث بن حصیرہ کوفی۔ ۱۲۸
○ — حارث بن عبداللہ ہمدانی۔ ۱۲۹
○ — حبیب بن ابی ثابت اسدی۔ ۱۲۹
○ — حسن بن حی۔ ۱۲۹
○ — حکم بن عتیبہ کوفی۔ ۱۳۰
○ — حماد بن عیسیٰ۔ ۱۳۰
○ — حمران بن اعین۔ ۱۳۰

خ:

○ — خالد بن مخلد قطوانی کوفی۔ ۱۳۰

ز:

○ — زبید بن حارث بن عبدالکریم کوفی۔ ۱۳۱
○ — زید بن الحباب کوفی تمیمی۔ ۱۳۱

س:

○ — سالم بن ابی الجعد اشجعی کوفی۔ ۱۳۱

○ —— سالم بن ابی حفصہ عجلی کوفی۔ ۱۳۲
○ —— سعد بن طریف الاسکاف حنظلی کوفی۔ ۱۳۲
○ —— سعید بن اشوع۔ ۱۳۲
○ —— سعید بن خیثم۔ ۱۳۳
○ —— سلمہ بن الفضل الابرش۔ ۱۳۳
○ —— سلمہ بن کہیل بن حصین حضرمی۔ ۱۳۳
○ —— سلیمان بن صرد خزاعی کوفی۔ ۱۳۳
○ —— سلیمان بن طرخان تیمی بصری۔ ۱۳۴
○ —— سلیمان بن قرم بن معاذ ضبی کوفی ۱۳۴
○ —— سلیمان بن مہران کاہلی کوفی مشہور بہ اعمش ۱۳۴

ش :
○ —— قاضی شریک بن عبداللہ بن سنان بن انس نخعی کوفی۔ ۱۳۷
○ —— شعبہ بن حجاج عتکی۔ ۱۳۹

ص :
○ —— صعصعہ بن صوحان بن حجر بن حارث عبدی ۱۳۹

ظ :
○ —— ظالم بن عمرو بن سفیان ابوالاسود دؤلی۔ ۱۴۱

ع :
○ —— ابوالطفیل عامر بن واثلہ بن عبداللہ بن عمرو اللیثی۔ ۱۴۲
○ —— عباد بن یعقوب الاسدی۔ ۱۴۳
○ —— ابوعبدالرحمن عبداللہ بن داؤد ہمدانی کوفی ۱۴۴

○ —— عبداللہ بن شداد۔ ۱۴۴
○ —— عبداللہ بن عمر مشہور بہ مشکدانہ۔ ۱۴۴
○ —— عبداللہ بن لہیعہ قاضی و عالم مصر۔ ۱۴۴
○ —— عبداللہ بن میمون قداح صحابی امام جعفر صادقؑ۔ ۱۴۵
○ —— ابومحمد عبدالرحمن بن صالح ازدی۔ ۱۴۵
○ —— عبدالرزاق بن ہمام بن نافع حمیری۔ ۱۴۶
○ —— عبدالملک بن اعین۔ ۱۵۰
○ —— عبداللہ بن عیسی کوفی ۱۵۰
○ —— ابوالیقظان عثمان بن عمیر ثقفی کوفی بجلی۔ ۱۵۱
○ —— عدی بن ثابت کوفی ۱۵۱
○ —— عطیہ بن سعد بن جنادہ عوفی۔ ۱۵۲
○ —— علاء بن صالح تیمی کوفی۔ ۱۵۳
○ —— علقمہ بن قیس بن عبداللہ نخعی ۱۵۴
○ —— علی بن بدیمہ ۱۵۴
○ —— ابوالحسن علی بن جعد جوہری بغدادی ۱۵۴
○ —— علی بن زید بن عبداللہ تیمی بصری ۱۵۵
○ —— علی بن صالح ۱۵۵
○ —— ابویحیی علی بن غراب فزاری کوفی ۱۵۵
○ —— ابوالحسن علی بن قادم خزاعی کوفی ۱۵۶
○ —— علی بن منذر طرائفی ۱۵۶
○ —— ابوالحسن علی بن ہاشم بن برید کوفی ۱۵۶

عمار بن زریق کوفی ۱۵۷
عمار بن معاویہ ۱۵۷
ابو اسحاق عمرو بن عبداللہ ہمدانی کوفی ۱۵۸
ابو سہل عوف ابن ابی جمیلہ البصری۔ ۱۵۹

ف:

فضل بن دکین ۱۵۹
ابو عبدالرحمٰن فضیل بن مرزوق۔ ۱۶۰
فطر بن خلیفہ حناط کوفی۔ ۱۶۱

م:

ابو غسان مالک بن اسماعیل بن زیاد بن درہم کوفی۔ ۱۶۱
محمد بن خازم۔ ۱۶۲
محمد بن عبداللہ نیشاپوری مشہور بہ امام حاکم۔ ۱۶۲
محمد بن عبیداللہ بن ابی رافع مدنی۔ ۱۶۳
ابو عبدالرحمٰن محمد بن فضیل بن غزوان کوفی۔ ۱۶۳
محمد بن مسلم بن طائفی۔ ۱۶۴
محمد بن موسیٰ بن عبداللہ الفطری المدنی۔ ۱۶۴
معاویہ بن عمار دہنی بجلی کوفی۔ ۱۶۵
معروف بن خربوذ کرخی۔ ۱۶۵
منصور بن المعتمر بن عبداللہ بن ربیعہ کوفی ۱۶۵
منہال بن عمرو تابعی ۱۶۶
موسیٰ بن قیس حضرمی ۱۶۶

ن:

ابو داؤد نفیع بن حارث نخعی کوفی۔ ۱۶۷
نوح بن قیس بن رباح الحدانی۔ ۱۶۷

ھ:

ہارون بن سعد عجلی کوفی۔ ۱۶۸
ابو علی ہاشم بن برید کوفی۔ ۱۶۸
ہبیرہ بن بریم حمیری۔ ۱۶۸
ابو المقدام ہشام بن زیاد بصری۔ ۱۶۸
ابو الولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ۔ ۱۶۹
ہشیم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی واسطی۔ ۱۶۹

و:

وکیع بن جراح بن ملیح بن عدی۔ ۱۶۹

ی:

یحییٰ بن جزار عرنی کوفی۔ ۱۷۰
یحییٰ بن سعید قطان ۱۷۰
یزید بن ابی زیاد کوفی۔ ۱۷۰
ابو عبداللہ جدلی۔ ۱۷۱
مکتوب نمبر ۹ ۱۷۲
جواب مکتوب۔ ۱۷۵
مکتوب نمبر ۱۰ ۱۷۶
باب دوم ۱۷۸

- امامتِ عامہ یعنی خلافتِ پیغمبرؐ۔ ۱۷۸
- جوابِ مکتوب۔ ۱۷۸
- دعوتِ عشیرہ کے موقع پر پیغمبرؐ کا خلافت امیرالمومنینؑ پر نص فرمانا۔ ۱۷۹
- پیغمبرؐ کی اس نص کا تذکرہ کن کن کتابوں میں موجود ہے۔ ۱۸۱
- مکتوب نمبر ۱۱ ۱۸۴
- حدیث مذکورہ بالا کی سند میں تردّد۔ ۱۸۴
- جوابِ مکتوب۔ ۱۸۵
- نص کا ثبوت ۱۸۵
- نص سے کیوں اعراض کیا؟ ۱۸۷
- مکتوب نمبر ۱۲ ۱۸۷
- حدیث کی صحت کا اقرار ۱۸۹
- چونکہ دعوتِ عشیرہ والی حدیث حدِ تواتر کو نہیں پہنچتی اس لیے اس سے استدلال صحیح نہیں، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ مخصوص قسم کی خلافت ثابت ہوتی ہے۔ ۱۸۹
- یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی۔ ۱۹۰
- جوابِ مکتوب۔ ۱۹۰
- اس حدیث سے استدلال کرنے کی وجہ۔ ۱۹۰
- مخصوص خلافت کا کوئی بھی قائل نہیں۔ ۱۹۱

- حدیث کا منسوخ ہونا ناممکن ہے۔ ۱۹۱
- مکتوب نمبر ۱۳ ۱۹۳
- جوابِ مکتوب۔ ۱۹۳
- حضرت علیؑ کی دس ایسی فضیلتیں جن میں کوئی ایک بھی کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور جن سے آپؑ کی خلافت کی صراحت ہو رہی ہے۔ ۱۹۳
- اس حدیث سے ثبوتِ خلافت امیرالمؤمنینؑ۔ ۱۹۹
- مکتوب نمبر ۱۴ ۲۰۴
- جوابِ مکتوب۔ ۲۰۴
- حدیث منزلت صحیح ترین حدیث ہے۔ ۲۰۴
- اس کی صحت پر دلائل بھی موجود ہیں۔ ۲۰۵
- وہ علمائے اہلسنت جنھوں نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ ۲۰۵
- آمدی کے شک کرنے کی وجہ۔ ۲۱۱
- مکتوب نمبر ۱۵ ۲۱۲
- سندِ حدیث کی صحت کا اقرار۔ ۲۱۲
- عموم حدیث منزلت میں شک۔ ۲۱۲
- اس حدیث کے حجّت ہونے میں شک۔ ۲۱۳
- جوابِ مکتوب۔ ۲۱۴
- عرب کے اہل زبان عموم حدیث کے قائل ہیں۔ ۲۱۴
- اس کا ثبوت کہ حدیث کسی مورد کے ساتھ مخصوص نہیں۔ ۲۱۵

- اس قول کی تردید کہ یہ حدیث حجت نہیں۔ ۲۱۷
- مکتوب نمبر ۱۶ ۲۱۸
- حدیثِ منزلت و مقامات۔ ۲۱۸
- جواب مکتوب۔ ۲۱۹
- منجملہ مقاماتِ حدیثِ منزلت ملاقاتِ امِ سلیم ہے۔ ۲۱۹
- مکتوب نمبر ۱۷ ۲۲۸
- جواب مکتوب۔ ۲۲۸
- یومِ شبر و شبیر و مبشر ۲۲۹
- یومِ مواخات۔ ۲۲۹
- سدِّ ابواب۔ ۲۳۷
- مکتوب نمبر ۱۸ ۲۴۳
- جواب مکتوب۔ ۲۴۳
- مکتوب نمبر ۱۹ ۲۵۳
- جوابِ مکتوب۔ ۲۵۳
- مکتوب نمبر ۲۰ ۲۵۷
- جواب مکتوب۔ ۲۵۸
- مکتوب نمبر ۲۱ ۲۶۳
- جواب مکتوب۔ ۲۶۳
- علامہ زمخشری کا نکتہ۔ ۲۶۶
- ایک اور لطیف نکتہ ۲۶۷
- مکتوب نمبر ۲۲ ۲۶۹

- یہاں آیت دلالت کرتی ہے کہ ولی سے دوست یا اسی جیسے معنی مراد ہیں۔ ۲۶۹
- جواب مکتوب۔ ۲۷۰
- سیاقِ آیت سے اس قسم کے معنی نہیں نکلتے۔ ۲۷۰
- سیاقِ آیت ادلّہ کے مقابلے میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ ۲۷۲
- مکتوب نمبر ۲۳ ۲۷۴
- مرادِ آیت میں تاویل ضروری ہے تاکہ سلف پر آنچ نہ آئے۔ ۲۷۴
- جواب مکتوب۔ ۲۷۵
- سلف کا احترام مستلزم نہیں کہ آیت کے معنی میں تاویل کی جائے۔ تاویل ہو بھی کیا سکتی ہے۔ ۲۷۵
- مکتوب نمبر ۲۴ ۲۷۶
- جواب مکتوب۔ ۲۷۶
- مکتوب نمبر ۲۵ ۳۱۱
- امیر المومنینؑ کے فضائل کا اعتراف۔ ۳۱۱
- فضائل مستلزم خلافت نہیں۔ ۳۱۳
- جوابِ مکتوب۔ ۳۱۴
- امیر المومنینؑ کے فضائل سے آپ کی خلافت پر استدلال۔ ۳۱۴
- مکتوب نمبر ۲۶ ۳۱۸
- صحابہ کے فضائل کی حدیثوں سے معارضہ۔ ۳۱۸
- جوابِ مکتوب۔ ۳۱۸

- دعوائے معارضہ کی رد۔ ۳۱۸
- مکتوب نمبر ۲۷۔ ۳۲۱
- حدیث غدیر کی بابت استفسار۔ ۳۲۱
- جوابِ مکتوب۔ ۳۲۱
- مکتوب نمبر ۲۸۔ ۳۲۵
- جوابِ مکتوب۔ ۳۲۶
- حدیث غدیر کا تواتر اور اس کی غیر معمولی اہمیت۔ ۳۲۶
- مکتوب نمبر ۲۹ ۳۵۶
- حدیث غدیر کی تاویل پر قرینہ۔ ۳۵۸
- جوابِ مکتوب۔ ۳۵۹
- حدیث غدیر کی تاویل ممکن نہیں۔ ۳۵۹
- مکتوب نمبر ۳۰ ۳۶۸
- حق کا بول بالا۔ ۳۶۸
- جواب مکتوب۔ ۳۶۹
- مکتوب نمبر ۳۱ ۳۷۵
- شیعوں کے سلسلہ سے نصوص کی خواہش۔ ۳۷۵
- جواب مکتوب۔ ۳۷۶
- مکتوب نمبر ۳۲ ۳۹۳
- شیعوں کی حدیث حجت نہیں۔ اگر یہ حدیثیں صحیح ہیں تو اہلسنت نے کیوں نہیں ان کی روایت کی۔ مزید نصوص ذکر فرمائیں ۳۹۳

- جوابِ مکتوب۔ ۳۹۴
- مکتوب نمبر ۳۳ ۴۰۰
- جوابِ مکتوب۔ ۴۰۰
- علیؑ وارثِ پیغمبرؐ۔ ۴۰۰
- مکتوب نمبر ۳۴ ۴۰۶
- بحثِ وصیت۔ ۴۰۶
- جوابِ مکتوب۔ ۴۰۶
- امیرالمومنینؑ کے وصیِ پیغمبرؐ ہونے کے متعلق پیغمبرؐ کے ارشادات۔ ۴۰۶
- مکتوب نمبر ۳۵ ۴۱۶
- جواب مکتوب۔ ۴۱۹
- مکتوب نمبر ۳۶ ۴۳۳
- افضل ازواج۔ ۴۳۳
- جواب مکتوب ۴۳۴
- جناب عائشہ افضل ازواج نبی نہ تھیں۔ ۴۳۴
- جناب خدیجہ تمام ازواج میں افضل ہیں۔ ۴۳۵
- مکتوب نمبر ۳۷ ۴۳۸
- جواب مکتوب ۴۳۸
- حضرت عائشہ سے اعراض کی وجہ۔ ۴۳۸
- عقل بتاتی ہے کہ پیغمبرؐ نے یقیناً وصیت فرمائی۔ ۴۴۵
- عائشہ کا دعویٰ معارض ہے دیگر احادیث سے۔ ۴۴۹

- مکتوب نمبر ۳۸ — ۴۵۰
- حضرت عائشہ اپنی حدیثوں میں جذبات سے کام نہ لیتی تھیں۔ — ۴۵۰
- حسن و قبح اہلسنت کے یہاں عقلی نہیں شرعی ہیں۔ — ۴۵۱
- دعویٰ عائشہ کے معارض کوئی حدیث نہیں۔ — ۴۵۲
- جواب مکتوب۔ — ۴۵۲
- عائشہ کا روایتِ حدیث میں جذبات سے مجبور ہونا — ۴۵۲
- حسن و قبح کے عقلی ہونے کا ثبوت۔ — ۴۵۶
- صحیح حدیثیں مخالف ہیں دعویٰ عائشہ کے۔ — ۴۵۹
- امّ سلمہ کی حدیث مقدم ہے حضرت عائشہ پر — ۴۶۶
- مکتوب نمبر ۳۹ — ۴۶۷
- جناب امّ سلمہ کی حدیث کو ترجیح کیونکر۔ — ۴۶۷
- جوابِ مکتوب۔ — ۴۶۸
- جناب امّ سلمہ کی حدیث کے مقدم و ارجح ہونے کے اسباب۔ — ۴۶۸
- مکتوب نمبر ۴۰ — ۴۷۵
- اجماع و خلافت — ۴۷۵
- جوابِ مکتوب۔ — ۴۷۶
- اجماع ہوا ہی نہیں۔ — ۴۷۶
- مکتوب نمبر ۴۱ — ۴۸۳
- اختلافات ختم ہونے کے بعد اجماع منعقد ہوگیا۔ — ۴۸۳
- جوابِ مکتوب۔ — ۴۸۴
- مکتوب نمبر ۴۲ — ۴۹۴
- جوابِ مکتوب۔ — ۴۹۵
- مکتوب نمبر ۴۳ — ۵۰۴
- وہ مقامات جہاں صحابہ نے ارشاداتِ پیغمبرؐ کی مخالفت کی۔ — ۵۰۴
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۰۵
- واقعہ قرطاس — ۵۰۵
- پیغمبرؐ نے زبردستی نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں ڈالا۔ — ۵۱۴
- مکتوب نمبر ۴۴ — ۵۱۶
- واقعہ قرطاس پر عذر و معذرت۔ — ۵۱۶
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۲۱
- عذر و معذرت صحیح نہیں۔ — ۵۲۱
- مکتوب نمبر ۴۵ — ۵۲۹
- عذر و معذرت کے لغو ہونے کا اعتراف۔ بقیہ موارد کے متعلق استفسار — ۵۲۹
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۳۰
- جیش اسامہ — ۵۳۰
- مکتوب نمبر ۴۶ — ۵۳۹
- سریۂ اسامہ میں صحابہ کے نہ جانے کی معذرت۔ — ۵۳۹
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۴۲

- مکتوب نمبر ۴۷ — ۵۴۹
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۴۹
- پیغمبرؐ کا حکم کہ مارق (دین سے نکل جانے والے) کو قتل کر ڈالو۔ — ۵۴۹
- مکتوب نمبر ۴۸ — ۵۵۵
- جوابِ مکتوب — ۵۵۶
- مکتوب نمبر ۴۹ — ۵۵۸
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۵۸
- مقامات جہاں صحابہ نے حکمِ پیغمبرؐ پر عمل نہ کیا۔ — ۵۵۸
- مکتوب نمبر ۵۰ — ۵۶۱
- صحابہ کا مصلحت کو مقدم سمجھنا۔ — ۵۶۱
- باقی موارد کی تصریح پر اصرار۔ — ۵۶۲
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۶۲
- موضوع بحث سے باہر ہو جانا۔ — ۵۶۲
- مکتوب نمبر ۵۱ — ۵۶۹
- حضرت علیؑ نے بروز سقیفہ اپنی خلافت وجانشینی کی احادیث سے احتجاج کیوں نہ فرمایا۔ — ۵۶۹
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۷۰
- احتجاج نہ کرنے کی وجوہ — ۵۷۰
- مکتوب نمبر ۵۲ — ۵۷۴
- حضرت علیؑ نے کب احتجاج فرمایا؟ — ۵۷۴

- جوابِ مکتوب۔ — ۵۷۴
- حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کا احتجاج۔ — ۵۷۴
- جنابِ سیدہ کا احتجاج۔ — ۵۸۲
- مکتوب نمبر ۵۳ — ۵۸۴
- جوابِ مکتوب۔ — ۵۸۴
- عبداللہ بن عباس کا احتجاج۔ — ۵۸۴
- مکتوب نمبر ۵۴ — ۵۹۱
- جوابِ مکتوب — ۵۹۱
- مکتوب نمبر ۵۵ — ۶۰۹
- جوابِ مکتوب۔ — ۶۱۰
- مذہبِ شیعہ کا اہلبیت سے ماخوذ ہونا۔ — ۶۱۰
- تصنیف وتالیف کی ابتدا شیعوں سے ہوئی۔ — ۶۱۳
- مکتوب نمبر ۵۶ — ۶۳۶
- جوابِ مکتوب — ۶۳۷

ذاتِ اُو دروازۂ شہرِ علوم
زیرِ فرمانش حجاز و چین و روم

آپؑ کی ذات تمام علُوم کے شہر کا دروازہ ہے
اور ان کے زیرِ فرمان حجاز و چین و روم
آجاتے ہیں

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

پیش لفظ

شہرۂ آفاق کتاب "المراجعات" کا ترجمہ پیشِ خدمت ہے۔ یہ کتاب عربی زبان میں لبنان اور ایران سے کئی مرتبہ چھپ چکی ہے۔ اُردو کا ترجمہ بھی اب تک تقریباً تین دفعہ چھپ چکا ہے۔

شیعہ و سنی اختلاف پر اب تک بے انتہا کتابیں چھپ چکی ہیں لیکن اس موضوع پر تحریر کی جانے والی کتب میں سے یہ کتاب اپنے منفرد انداز و خصوصیات کی وجہ سے ایک خاص مقام رکھتی ہے۔

پہلی خصوصیت تو یہ ہے کہ اس کتاب کے دونوں فریقین جن کے درمیان یہ خط و کتابت انجام پائی ہے، ہر قسم کے بغض و کینہ اور قومی تعصبات سے پاک ہیں؛ دونوں میں اسلامی مقاصد و مصالح کے حصول کا جذبہ بطورِ کامل موجود ہے۔ امتِ مسلمہ پر گزرنے والی روئیداد سے آشنا ہوتے ہوئے عالم

اسلام کے زبردست حامی ہیں۔ ان دونوں کا مقصد ہرگز شیعہ سنی بحث کو چھیڑنا اور اس کے نتیجہ میں امت کی صفوف میں اختلافات اور تفرقہ کے مواقع فراہم کرنا نہیں بلکہ نہایت ہی شائستہ ماحول میں "مذہبِ اہلبیتؑ" کو سمجھنا اور اس سلسلہ میں موجود مغرض اور متعصب و جاہل افراد کی پیدا کردہ غلط فہمیوں کا ازالہ ہے، "مذہبِ اہلبیتؑ" پر سے پڑے ہوئے ان پردوں کو ہٹانا ہے جنھیں بعض تنگ نظر اور منفعت پرست افراد نے ڈال کر امتِ مسلمہ کو اس مکتبِ عظیم سے دور کیا ہے۔

سنی و شیعہ دونوں ہی عالمِ دین، اسلامی روح سے سرشار نظر آتے ہیں۔ حق پرستی کا جوہر کتاب کے مختلف حصوں میں بکثرت قابلِ مشاہدہ ہے۔ پھر دونوں ہی اپنے مکتبۂ فکر میں صفِ اول کے علماء میں سے ہیں، اور اپنے زمانہ میں حرفِ آخر شمار کیے جاتے تھے۔ اہلسنت کے محترم عالم جناب شیخ سلیم البشری ہیں جو اہلسنت والجماعت کی بین الاقوامی مرکزی علمی درسگاہ جامعۃ الازہر کے شیخ اور سربراہ ہیں۔ دوسری طرف حضرت آیۃ اللہ سید شرف الدین الموسوی ہیں جو اس زمانے میں شیعوں کے سب سے بڑے علمی مرکز نجف اشرف میں صفِ اول کے اساتید میں شمار ہوتے تھے۔

مناظرہ کی اکثر کتب میں جدال و خطابہ کا رنگ غالب نظر آتا ہے جبکہ اس کتاب کے امتیازات میں سے ایک یہ ہے کہ یہاں پر اکثر علمی و برھانی روشِ استدلال کو اختیار کیا گیا ہے۔ آیت اللہ مرحوم کا استدلال مضبوط اور مستحکم ادلّہ پر استوار نظر آتا ہے۔ مسئلہ کے اختلافی و حساس ہونے کے باوجود، ادب و متقابل احترام کے دائرہ میں رہتے ہوئے نہایت شستہ زبان استعمال کی گئی ہے۔

پھر کچھ ایسے مسائل اور موضوعات بھی مختلف مناسبتوں سے زیرِ بحث آئے ہیں جو کلام کی یا دوسری کتابوں میں کمتر پائے جاتے ہیں۔ مثلاً تاریخِ اسلام میں شیعوں کا حصّہ۔ شیعہ اصحابِ روایت کی علمی خدمات اور ان کا سنی کتب و مصادر میں تذکرہ، ایسے موضوعات ہیں جن میں کم از کم اردو زبان میں بہت کم لکھا اور بولا گیا ہے۔

ان تمام خصوصیات اور بہت سی دوسری خوبیوں نے اس کتاب کی افادیت و اہمیت میں خاطر خواہ اضافہ کر دیا ہے جس کی وجہ سے یہ کتاب کلام کی علمی کتب میں سے شمار کی جاتی ہے۔

ہم نے اسے طباعت کے زیور سے ازسرِنو آراستہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ امید ہے کہ حق کے متلاشیوں کے لیے مشعلِ راہ ثابت ہو سکے گی۔

ناشر

عالیجناب شیخ سلیم البشری

(عالمِ اہلِ سنّت کے مختصر حالات زندگی)

جناب شیخ سلیم البشری جو مالکی مسلک رکھتے تھے سنہ ۱۲۴۸ھ مطابق سنہ ۱۸۳۲ء میں ضلع بحیرہ کے محلہ بشر میں پیدا ہوئے اور جامعۃ الازہر (قاہرہ ۔ مصر) میں تعلیم حاصل کی۔

بعد میں دو مرتبہ اس عظیم الشان درسگاہ کے انچارج بھی قرار پائے ۔ ایک دفعہ سنہ ۱۳۱۷ھ مطابق سنہ ۱۹۰۰ء سے سنہ ۱۳۲۰ھ مطابق سنہ ۱۹۰۴ء تک اور دوسری دفعہ سنہ ۱۳۲۷ھ مطابق سنہ ۱۹۰۹ء سے سنہ ۱۳۳۵ھ مطابق سنہ ۱۹۱۶ء تک۔

آپ ہی کے زمانہ میں جامعۃ الازہر میں تدریس کے فرائض انجام دینے کے خواہشمند حضرات کے لیے امتحان کی بنیاد رکھی گئی جس میں بکثرت اہلِ علم نے شرکت کی۔

آپ نے جامعۃ الازہر کو پورے نظم وضبط کے ساتھ چلایا اور انچارج

ہونے کی حیثیت سے جو ذمہ داریاں آپ پر عائد تھیں انھیں درس وتدریس میں حائل نہ ہونے دیا (بلکہ شیخ الجامعہ ہونے کے ساتھ ساتھ طلبہ کو درس بھی دیتے رہے)

آپ کی قلمی نگارشات بہت ہیں جن کا زیادہ حصہ قدیم علمار کی کتابوں پر حاشیہ اور گفتار مقدم کے عنوان سے ہے ۔ مثلاً :

○ —— ادب کے موضوع پر : حاشیۃ تحفۃ الطلاب لشرح رسالۃ الآداب ۔

○ —— توحید کے موضوع پر : حاشیۃ علی رسالۃ الشیخ علی۔

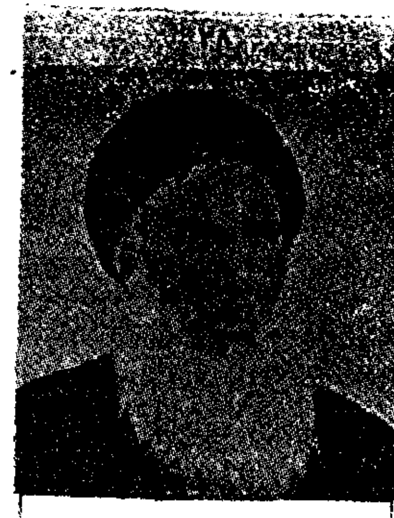
○ —— ادب کے موضوع پر : شرح نہ[illegible] بردہ

○ —— علم نحو کے موضوع پر : الاستئناس فی بیان الاعلام و اسماء الاجناس ۔ جس میں نحوی مطالب پر بحث کی گئی ہے اور یہ (اتنی اعلیٰ درجہ کی کتاب ہے کہ) جامعۃ الازہر میں درس و تدریس کے سلسلہ میں اس کتاب پر بہت زیادہ اعتماد کیا گیا ہے ۔

جناب شیخ سلیم البشری نے سنہ ۱۳۳۵ھ مطابق سنہ ۱۹۱۶ء میں وفات پائی۔[۱]

---

[۱] حوالہ کے لیے ملاحظہ ہو کتاب "الازہر فی ۱۲ عاما" صفحہ ۵۳



عالیجناب آقائے سید عبدالحسین شرف الدین موسوی (علیہ الرحمۃ)
کے
مختصر حالاتِ زندگی

(ممتاز شیعہ عالم) جناب علامہ سید عبدالحسین شرف الدین موسوی علیہ الرحمۃ کاظمین (عراق) میں ۱۲۹۰ھ مطابق ۱۸۷۲ء میں پیدا ہوئے۔ کاظمین اور نجف اشرف میں تعلیم حاصل کی اور اس زمانے کے انتہائی بلند مرتبہ عالم دین جناب آقائے شیخ محمد کاظم الخراسانی (صاحب کفایہ) سے شرفِ تلمذ حاصل کیا۔

عراق کی سرزمین پر فرانس کی سامراجی حکومت کے خلاف انقلابی اقدامات آپ ہی کے زمانہ میں شروع ہوئے جن میں آپ نے مثبت حصہ لیا۔ جس کی پاداش میں آپ کے اس نہایت قیمتی کتب خانہ کو جلا دیا گیا جو اسلامی علوم و معارف کا خزینہ تھا۔ اس میں آپ کے نہایت بیش قیمت مخطوطات بھی نذرِ آتش کر دیے گئے اور آپ کو گرفتار کرنے کی کوشش بھی کی گئی۔

اس موقع پر آپ نے مناسب سمجھا کہ اپنی آواز کو تمام اسلامی ممالک تک پہنچانے کے لیے سفر کریں، چنانچہ آپ دمشق تشریف لے گئے اور وہاں سے فلسطین اور مصر کا سفر کیا۔

اور مصر ہی میں اس زمانہ کے شیخ الازہر جناب شیخ سلیم البشری سے آپ کے مسلسل مذاکرات ہوئے اور ان ہی مذاکرات کے نتیجے میں یہ کتاب ترتیب پائی۔
مولانائے موصوف نے متعدد موضوعات پر نہایت قیمتی کتابیں تحریر فرمائی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:

❂ المراجعات ○ الفصول المهمه ○ اجوبة مسائل موسى جار الله ○ الكلمة الغراء فی تفضيل الزهراء ○ المجالس الفاخره ○ النص والاجتهاد ○ فلسفة الميثاق والولاية ○ ابوهريره ○ بغية الراغبين ○ المسائل الفقهيه ○ ثبت الاثبات فی سلسلة الرواة ○ الی المجمع العلمی العربی بدمشق ○ رسائل و مسائل ○ رسالة كلامية ......

اور ان کے علاوہ وہ بکثرت تالیفات جنہیں دشمنانِ دین و ادب نے نذرِ آتش کر دیا۔

آپ نے اس کے ساتھ بہت سے دینی و اجتماعی منصوبے بھی شروع کیے تھے جن کے ذکر کا موقع نہیں۔

آقائے شرف الدین موسوی نے ۱۳۷۷ھ مطابق ۱۹۵۷ء میں رحلت فرمائی۔

کتاب ہذا سے متعلق علمائے اعلام کے مکتوبات

شام کے ایک معزز عالم دین
علامہ شیخ محمد ناجی غفری کا مکتوب گرامی

آقائے محترم واستاذ مکرم آقائے شرف الدین عبدالحسین صاحب قبلہ دام مجدہ

قبلہ محترم!

میں نے آپ کی کتاب "المراجعات" کا مطالعہ کیا اور اسے ایک ایسی کتاب پایا جو روشن و محکم دلائل و براہین سے مالا مال ہے۔ پروردگار عالم آپ کو پوری قوم کی طرف سے جزائے خیر دے کہ آپ نے حکمت و دانائی اور فیصلہ کن انداز اختیار فرمایا ہے۔

اگر کچھ دشواریاں اور مشکلات سدِ راہ نہ ہوتیں تو اب تک میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر دست بوسی کا شرف حاصل کر چکا ہوتا لیکن امید ہے کہ بہت جلد میں آپ کے چہرۂ انور کی زیارت کی سعادت حاصل کر سکوں گا۔

میں نے (آپ کی کتاب پڑھنے کے بعد) اپنا سابق مذہب حنفی ترک کر دیا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے مذہب کو اختیار کر لیا ہے۔

آپ سے التماس ہے کہ کوئی ایسی کتاب میرے لیے بھیجیں جس سے میں اس مذہب کے احکام و معارف سے پوری طرح واقف ہو سکوں۔

والسلام

محمد ناجی غفری (۱۸/صفر ۱۳۷۰ھ)

اُن ہی عالمِ دین کا دوسرا مکتوبِ گرامی

بخدمت عالیجناب آقائے سید عبدالحسین شرف الدین صاحب دام مجدہ

سلام علیکم: مزاج شریف!

جنابِ محترم شرف الدین صاحب! آپ تو میرے مہربان و پاسبان، میرے رشد اور راہِ حق و صراطِ مستقیم تک پہنچنے کا سب سے بڑا وسیلہ ثابت ہوئے۔ میں حضرت محمد و آلِ محمد علیہم السلام کے وسیلہ سے پروردگارِ عالم کی بارگاہ میں دست بہ دعا ہوں کہ آپ کا سایہ مومنین کے سروں پر تادیر سلامت رکھے کیونکہ ان کی سعادت و خیرخواہی آپ کی ذاتِ والا صفات سے وابستہ ہے۔

میں خداوندِ عالم کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ مجھے آج تک نہ آپ جیسا کوئی عالم ملا، نہ میں نے آپ جیسی صفات رکھنے والے کسی عالم کے بارے میں سُنا۔ آپ اپنے جدِ اعلیٰ حضرت رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعتِ مقدسہ کی طرف سے دفاع کر رہے ہیں اور وہ منحرف و گمراہ لوگ جو حق پر پردہ ڈالنا چاہتے ہیں ان کی سازشوں کو طشت از بام کر رہے ہیں اور ان کے سامنے ایسی محکم دلیلیں اور روشن برہان قائم کر رہے ہیں جن کا نہ تو وہ کوئی جواب دے سکتے ہیں —— نہ ان دلائل

سے انکار کی ہمت کر سکتے ہیں (اور گو ایسی روشن دلیلوں کے بعد بھی) جو لوگ مذہب حق کو قبول نہ کریں اور حق و باطل میں امتیاز نہ کریں ان کے لیے بدبختی اور عذاب یقینی ہے۔ پروردگارِ عالم آپ کو جزائے خیر دے (کہ آپ نے حق کو آشکار کیا)

والسلام

محمد ناجی غفری ـ ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۷۰ھ

مولانائے موصوف کا تیسرا مکتوب گرامی

بخدمت جناب آقائے سید عبدالحسین شرف الدین موسوی دام مجدہ

سلام علیکم!

جنابِ محترم!

میں آپ کی ذاتِ والا صفات پر فخر کرتا ہوں۔ میرا دل بلکہ میرے تمام اعضاء و جوارح آپ کی عظمت کے تصوّر سے مالامال ہیں اور دنیا بھر کے اہلِ علم کے درمیان آپ کے فضل و شرف کا بھرپور اعتراف کرتے ہیں۔

کیونکہ آپ نے اپنے قلم مبارک سے بہت سی اقوام و ملل کو حیاتِ نو بخشی اور ضلالت و گمراہی کے اندھیروں سے نکال کر انھیں ہدایت کی روشنی سے منور کیا اور یہ وہ حقیقت ہے جس کا انکار کرنے والا یا تو اپنی جہالت کے سبب انکار کرے گا یا طبیعت کی سرکشی اور عناد کی بنا پر۔

اور دارالسلطنت میں مَیں نے جناب .... سے ملاقات کی اور ان سے مذاکرات بھی کیے۔

وہ حضرت ......[1] ...... بہت بڑے قاضی کے منصب پر فائز ہیں (اور بہت زیادہ اثر و رسوخ کے مالک بھی ہیں) میں نے اُن سے بحث و مباحثہ کیا تو بحمدہ تعالیٰ وہ پوری طرح سے مذہب حق کی طرف مائل ہو گئے ہیں۔

چنانچہ آپ کی کتاب "المراجعات" میں نے اُن کی خدمت میں پیش کر دی ہے جسے انھوں نے پڑھا اور آپ کے حیرت انگیز دلائل نے انھیں تعجب و مسرّت کے دوراہے پر پہنچا دیا۔

کیونکہ آپ نے اپنے علم کے بحرِ ذخار اور قلم کے شاہکار سے ان کے لیے اس امر کو ممتاز و نمایاں کر دیا کہ دونوں راستوں میں سے حق و صداقت کا راستہ کون سا ہے۔

والسلام ـ آپ کا مخلص

محمد ناجی غفری ـ ۱۷ محرم ۱۳۷۳ھ

حجۃ الاسلام علامہ شیخ محمد حسین المظفر
کا مکتوبِ گرامی

مجاہد ملت حجۃ الاسلام علامہ سید عبدالحسین شرف الدین دامت برکاتہ کے نام...

سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کی مساعی جمیلہ کو شرق و غربِ عالم میں جو پذیرائی اور مقبولیت و محبوبیت

[1] بعض خصوصی مصالح کی بنا پر اس جگہ قاضی مذکور کا نام اور ان سے متعلق متعدد باتیں جو خط کے اندر موجود تھیں اس کتاب کی طباعت کے موقع پر حذف کر دی گئی ہیں۔

حاصل ہوئی ہے وہ لائق تعجب ہرگز نہیں ہے کیونکہ آپ راہِ خدا کے ایک ایسے مجاہد اور حق کا ایسا دفاع کرنے والے ہیں جو عنفوانِ حیات سے مسلسل خدمتِ دین اور نصرتِ شریعت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خوگر ہیں۔

آپ کو دین کی خدمت کرتے ہوئے نہ کسی قسم کی تکان محسوس ہوتی ہے نہ پریشانی۔ نہ اضطراب نہ تردد (بلکہ جہادِ مسلسل کو آپ نے اپنی زندگی کا شعار بنا رکھا ہے اور پروردگارِ عالم کا وعدہ ہے کہ):

والذین جاھدوا فینا لنھدینھم سبلنا

(اور جو لوگ ہماری راہوں میں جہاد کرتے ہیں ان کے لیے ہم اپنی راہوں کو نمایاں کر دیتے ہیں) اور یقیناً ان مجاہدین کو صراطِ مستقیم پر گامزن رکھنا ہے۔

اور مجھے اُس دن انتہائی مسرت ہوئی جب حلب (شام) کے شیخ محمد...... کا مجھے خط موصول ہوا۔

مکتوب نمبر ۱

میرا سلام ہو شریف النفس عالم بزرگ جناب عبد الحسین شرف الدین موسوی اور ان پر خدا کی رحمت و برکت ہو۔

جناب عالی، میں زمانہ گزشتہ میں شیعوں کے اندرونی مسائل سے باخبر نہیں تھا اور نہ مجھے ان کے سلوک و رفتار کی خبر تھی۔ کیونکہ میری نہ کسی کے ساتھ نشست و برخاست تھی اور نہ ان کے عوام الناس کے اندرونی حالات کا میں نے جائزہ لیا تھا۔ مجھے یہ شوق تو تھا کہ میں ان کے بزرگان کی تقریریں سنوں لیکن عام پبلک سے میں ہمیشہ دور رہا نہ ان کے افکار اور آراء سے بحث کی اور نہ ان کے نظریات میں مداخلت کی۔

البتہ جب خداوند عالم نے مجھے یہ توفیق عطا کی کہ میں آپ کے علوم ومعارف کے سمندر کے کنارے پہنچوں اور ساغر لبریز سے اپنی پیاس بجھاؤں تو بحمد اللہ آپ نے نہایت شیریں پانی سے مجھے سیراب کیا۔ میری علمی تشنگی کو دُور کیا اور علوم الٰہی کے شہر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور باب مدینۃ العلم حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام جو آپ کے اجداد کرام تھے ان کے معارف سے مجھے اس طرح سیراب کیا کہ اس سے زیادہ شیریں جام کسی پیاسے کو نہ ملا ہوگا اور نہ کسی بیمار کو ایسی شفا ملی ہوگی جیسی شفا مجھے آپ کے بحرِ ذخار سے ملی۔

میں لوگوں سے سنتا رہتا تھا کہ آپ شیعہ حضرات اپنے سُنّی بھائیوں سے ملنا پسند نہیں کرتے ان سے اجتناب کرتے ہیں، تنہائی کو پسند کرتے ہیں اور ہمیشہ گوشہ نشینی اختیار کیے رہتے ہیں .... اور اسی قسم کی باتیں میں سُنا کرتا تھا۔

لیکن جب میں نے آپ کو دیکھا تو پتہ چلا کہ آپ انتہائی لطیف اور پاکیزہ مزاج کے انسان ہیں۔ بحث و مباحثہ کی گہرائی تک اُترتے ہیں، تبادلہ خیالات کے آرزومند رہتے ہیں، مناظرہ میں انتہائی قوی اور بہادر ہیں، آپ کی گفتگو بہت پاکیزہ، آپ کا سلوک بہت شریفانہ، آپ سے تعلق لائق تشکر اور آپ سے گفتگو نہایت لائق تحسین ہے۔ اس لیے اب میری رائے یہ ہے کہ شیعہ حضرات محفل کی خوشبو اور ادب وتہذیب کی آرزوؤں کا مرکز ہیں۔

مناظرہ کی اجازت

جنابِ عالی! اب جبکہ میں آپ کے اوقیانوس علم کے ساحل پر کھڑا ہوں آپ سے اجازت طلب کرتا ہوں کہ مجھے اس کی گہرائیوں تک اترنے کا اور جواہر تلاش کرنے کا موقع عطا فرمایئے۔ تو اگر آپ نے مجھے اجازت دی تو میں ان باریکیوں اور الجھنوں کو آپ کی خدمت میں پیش کروں گا جو مدت دراز سے میرے سینہ میں موجزن ہیں اور اگر آپ نے اجازت نہ عطا فرمائی تو بھی آپ مختار کل ہیں کیونکہ میں جن باتوں کو پوچھنا چاہتا ہوں ان میں نہ تو کسی لغزش کا طلب گار ہوں نہ کسی بات کا پردہ فاش کرنا چاہتا ہوں۔ نہ فتنہ انگیزی میرا مقصود ہے اور نہ اس سلسلہ میں کوئی بُرا ارادہ رکھتا ہوں بلکہ ایک تلاشِ گمشدہ کی طرح میں اس مسئلہ کو حل کرنا چاہتا ہوں اور حقیقت کو پہچاننا چاہتا ہوں۔ کیونکہ حق اگر واضح ہوجائے تو انسان کو اسی کی پیروی کرنا چاہیے اور اگر حق واضح نہ بھی ہوسکا تو میں شاعر کے اس شعر پر عمل پیرا رہوں گا کہ:

نحن بما عندنا وانت بما عندک
راض والرأی مختلف

"اگرچہ ہماری راہیں مختلف ہیں لیکن آپ اپنے نظریہ
پر خوش رہیں ہم اپنے مسلک پر راضی رہیں۔"

اگر آپ نے بحث کی اجازت دے دی تو میں صرف دو مسائل پر آپ سے رائے طلب کروں گا۔

نمبر ۱۔ آپ کے مذہب میں امامت کی اصولی اور فروعی حیثیت

اور نمبر ۲ وہ عمومی امامت جو حضرت رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانشینی کے طور پر کسی کو حاصل ہوتی ہے۔

میں اپنے ہر خط کے اختتام پر دستخط کی جگہ "س" لکھا کروں گا اور آپ اپنے دستخط کی جگہ "ش" لکھ دیا کیجیے گا۔ آخر میں میں اپنی ممکنہ لغزشوں سے معذرت چاہتا ہوں۔

جوابِ مکتوب

مناظرہ کی اجازت

عالیجناب شیخ الاسلام دام مجدہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہٗ

آپ کا مکتوبِ گرامی موصول ہوا۔ آپ نے خط کی شکل میں وہ نعمتِ فراواں بھیجی اور میرے لیے ایسے نفیس خیالات کا اظہار کیا جن کا حق ادا کرنے سے زبان قاصر ہے اور جس کے شکریے سے میں زندگی بھر عاجز ہوں۔

آپ نے اپنی آرزوؤں کو مجھ سے وابستہ کیا اور بلند توقعات قائم کیں جبکہ آپ کی ذات لوگوں کی امیدوں کا مرکز اور ان کے افکار و نظریات کی پناہ گاہ ہے جہاں لوگوں کی امیدیں آپ سے وابستہ رہتی ہیں اور وہ آپ کے وسیع و عریض دہلیز پر اُتر کر آپ کے علم سے فیضیاب ہوتے ہیں، آپ کے فضل و شرف کی بارش سے سیراب ہوتے ہیں، اس لیے مجھے امید ہے کہ میں بھی اپنی امیدوں میں کامیاب ہوں گا اور جو تمنائیں میں نے وابستہ کر رکھی ہیں وہ قوی ثابت ہوں گی۔

آپ نے گفتگو کی اجازت چاہی ہے جبکہ آپ صاحب اختیار ہیں جیسا حکم فرمائیں جس بات کے بارے میں چاہیں دریافت کریں۔ جس طرح چاہیں ارشاد فرمائیں آپ صاحب فضل بھی ہیں آپ کی گفتگو فیصلہ کن بھی ہوگی اور انشاء اللہ آپ جو حکم فرمائیں گے وہ عدل کے مطابق ہوگا۔

والسلام

مکتوب نمبر ۲

شیعہ بھی حضرات اہلسنت کا مسلک کیوں نہیں اختیار کر لیتے؟

مولانائے محترم! تسلیمات زاکیات!!

اس کی وجہ آپ بتا سکتے ہیں کہ آخر آپ لوگ بھی وہی مذہب کیوں نہیں اختیار کر لیتے جو جمہور مسلمین کا مذہب ہے؟

جمہور مسلمین کا مذہب یہ ہے کہ وہ اصولِ دین اور عقائد میں اشاعرہ کے ہم خیال ہیں اور فروعِ دین میں ائمہ اربعہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل میں سے کسی ایک کے مقلد ہیں۔ آپ بھی اصولِ دین میں اشاعرہ کا مسلک اختیار فرمائیں اور فروعِ دین فرائض و عبادات میں مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کے پابند ہو جائیے، چاہے امام ابو حنیفہ کی تقلید کیجیے یا امام شافعی کی یا امام مالک کی یا احمد بن حنبل کی۔ کیونکہ یہی مذہب ایک ایسا مذہب ہے کہ

سلفِ صالحین بھی اسی کے پابند رہے اور اسی کو بہتر و افضل سمجھتے رہے۔
نیز ہر زمانہ اور ہر خطۂ ارض کے جملہ مسلمانوں کا مذہب بھی یہی رہا اور سب کے سب ان ائمۂ اربعہ کی عدالت، اجتہاد، زہد و ورع، تقدس و پرہیز گاری پاکیزہ نفسی، حسنِ سیرت اور علمی و عملی جلالتِ قدر پر ابتدا سے لے کر آج تک بیک دل و زبان متفق رہے ہیں۔

اتحاد و اتفاق کی ضرورت

یہ بھی غور فرمائیے کہ اس زمانے میں ہم لوگوں کے لیے اتحاد و اتفاق کس قدر ضروری ہے۔ دشمنانِ اسلام ہم مسلمانوں کے خلاف محاذ قائم کیے ہوئے ہیں، ایذا رسانی پر کمر باندھ لی ہے دل و دماغ اور زبان کی ساری طاقتیں ہمارے خلاف استعمال کر رہے ہیں۔

اتحاد جمہور اہلسنت کا مذہب اختیار کرنے ہی سے ہو سکتا ہے۔

ہم لوگ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اور فرقہ بندی سے اپنے خلاف دشمنوں کی مدد کر رہے ہیں۔ لہٰذا ایسی حالت میں ہم لوگوں کے لیے بہتر یہی ہے کہ ایک مرکز پر جمع ہو جائیں۔ ایک نقطہ پر سمٹ آئیں اور یہ اتفاق و اتحاد جب ہی ہو سکتا ہے کہ ہمارا مسلک و مذہب بھی ایک ہو آپ لوگ بھی اس مذہب کو اختیار کر لیں جسے عامۃ المسلمین اختیار کیے ہوئے ہیں۔
کیا میری رائے سے آپ کو اختلاف ہے؟ خدا کرے اس پراگندگی اور فرقہ واریت سے نجات کی راہ نکلے اور ہم لوگوں کے متحد ہو جانے کی سبیل پیدا ہو۔

۳

جوابِ مکتوب

شرعی دلیلیں مجبور کرتی ہیں کہ مذہب اہلبیتؑ کو اختیار کیا جائے

مکرمی تسلیم!
گرامی نامہ ملا۔ عرض یہ ہے کہ ہم جو اصولِ دین میں اشاعرہ کے ہم خیال نہیں اور فروعِ دین میں ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید نہیں کرتے تو یہ کسی تعصب یا فرقہ پرستی کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ شرعی دلیلیں ہمیں مجبور کرتی ہیں کہ ہم مذہب اہلبیتؑ ہی کو اختیار کریں۔ یہی وجہ ہے جو ہم جمہور سے الگ ہو کر اصول و فروعِ دین میں بس ارشاداتِ ائمۂ طاہرینؑ ہی کے پابند ہیں۔ کیونکہ ادلّہ و براہین کا یہی فیصلہ ہے اور سنّتِ نبویؐ کی پابندی بھی بس اسی صورت سے ہو سکتی ہے اگر دلیلیں ہمیں ذرا بھی مخالفت اہلِ بیتؑ کی اجازت دیں یا ان کے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب کی پابندی میں تقربِ الٰہی ممکن ہوتا تو ہم ضرور جمہور ہی کی روش پر چلتے تاکہ باہمی رشتۂ اخوّت اچھی طرح استوار رہے لیکن مجبوری یہ ہے کہ قطعی اور محکم دلیلیں سنگِ راہ بنی ہوئی ہیں اور کسی طرح مذہب اہلبیت چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب کو اختیار کرنے کی اجازت نہیں دیتیں۔

جمہور اہلسنت کا مسلک اختیار کرنے کی کوئی دلیل نہیں ملتی

اس کے علاوہ ان چاروں مذاہب کو کسی قسم کی ترجیح بھی تو نہیں۔ ان مذاہب کی پابندی کا واجب و لازم ہونا تو اور چیز ہے ان کے بہتر اور قابلِ ترجیح ہونے پر جمہور کوئی دلیل بھی پیش نہیں کر سکتے۔ ہم نے تو جمہور مسلمین کے ادلّا کو پوری تحقیق سے دیکھا۔ ہمیں تو ایک دلیل بھی ایسی نہ ملی جو ان ائمہ اربعہ کی تقلید و پیروی کو واجب بتاتی ہو۔ بس لے دے کے یہی ایک چیز ملی ہے جسے آپ نے بھی ذکر کیا ہے۔ یعنی یہ کہ وہ مجتہد و عادل اور بڑے جلیل القدر علماء تھے لیکن یہ سوچنے کی بات ہے کہ اجتہاد، امانت، عدالت جلالتِ علمی۔ یہ ان ہی چاروں بزرگوں کے ساتھ مختص تو نہیں، انھیں میں منحصر تو نہیں لہٰذا معین طور پر فقط ان ہی کی پیروی اور ان ہی کے مذاہب میں سے کسی نہ کسی ایک کا پابند ہو رہنا واجب کیونکر ہو جائے گا؟ اور میرا یہ دعویٰ ہے کہ مسلمانوں میں کوئی ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے گا جو یہ کہہ سکے کہ یہ چاروں آئمۂ اہلسنت ہمارے ائمہ علیہم السلام سے علم یا عمل کسی ایک چیز میں بڑھ کر تھے۔ ہمارے ائمہ تو اہلبیتِؑ طاہرین ہیں۔ جو سفینۂ نجات ہیں۔ امتِ اسلام کے لیے بابِ حطہ ہیں، ستارۂ ہدایت ہیں اور ثقل پیغمبرؐ ہیں۔ امت میں رسولؐ کی چھوڑی ہوئی نشانی ہیں جن کے متعلق رسولؐ کا یہ ارشاد ہے کہ

"دیکھو ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ انھیں پیچھے کر دینا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انھیں سکھانا پڑھانا نہیں، یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔"

لیکن کیا کیا جائے کہ رسولؐ کے مرنے کے بعد سیاست نے کیا کیا کرشمے دکھائے اور کیا سلوک کیا گیا اہلبیتؑ کے ساتھ؟

آپ کے اس جملہ نے کہ سلفِ صالحین بھی اسی مسلک پر گامزن رہے اور انھوں نے اسی کو معتدل و معتبر مذہب سمجھا، مجھے حیرت میں ڈال دیا۔ شاید آپ نہیں جانتے کہ مسلمانوں میں تقریباً آدھی تعداد شیعوں کی ہے اور شیعانِ آلِ محمدؐ کے سلف و خلف اس زمانے کے شیعہ ہوں یا اُس زمانے کے پہلی صدی ہجری سے لے کر اس چودھویں صدی تک مذہب اہلبیتؑ کے پابند ہیں۔ شیعہ مسلک اہلبیت کی اتباع عہد امیر المومنینؑ اور جناب سیدہ سے کر رہے ہیں جب کہ نہ اشعری کا وجود تھا اور نہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی عالم وجود میں آیا تھا۔

پہلے زمانہ کے لوگ جمہور کے مذہب کو جانتے ہی نہ تھے

اس کے علاوہ زمانہ پیغمبرؐ سے قریب زمانہ کے مسلمان خواہ شیعہ ہوں یا سُنّی انھوں نے ان مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کو اختیار ہی نہیں کیا۔ ان میں سے کسی ایک کے پابند ہی نہیں ہوئے اور ان مذاہب کو وہ اختیار ہی کرتے تو کیسے جب کہ ان مذاہب کا اس زمانے میں وجود بھی نہ تھا۔ اشعری (اصول دین میں آپ لوگ جن کے پیرو ہیں) ۲۷۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۲۰ھ میں انتقال کیا۔ ظاہر ہے کہ ۲۷۰ھ کے قبل کے مسلمان عقائد میں اشعری کیسے کہے جا سکتے ہیں۔ احمد بن حنبل ۱۶۴ھ

میں پیدا ہوئے اور سنہ ۲۴۱ھ میں انتقال کیا۔ شافعی سنہ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور سنہ ۲۰۴ھ میں انتقال کیا۔ امام مالک سنہ ۹۵ھ میں پیدا ہوئے اور سنہ ۱۶۹ھ میں انتقال کیا۔ امام ابوحنیفہ سنہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور سنہ ۱۵۰ھ میں انتقال کیا۔

خدا کے لیے انصاف تو فرمائیے کہ جب اصول دین میں آپ کے پیشوا اشعری سنہ ۲۷۰ھ میں پیدا ہوں اور فروع دین میں آپ کے ائمۂ اربعہ ابتدائے زمانہ اسلام سے اتنے زمانہ کے بعد عالم وجود میں آئیں، پھر اس سے پہلے کے مسلمانوں کے متعلق یہ کہنا کیونکر روا ہے کہ وہ بھی ان ہی مذاہب اربعہ کے پابند تھے اور ان کا مذہب بھی وہی تھا جو آج کل جمہور مسلمین کا ہے۔

ہم شیعیان اہلبیتؑ تو آئمۂ اہلبیتؑ کے پیرو ہیں اور آپ لوگ یعنی جمہور مسلمین، اہلبیتؑ کو چھوڑ کر صحابہ اور تابعین صحابہ کے پیرو ہیں۔ تو دورِ اوّل کے بعد کے تمام مسلمانوں پر ان مذاہب میں سے کسی نہ کسی ایک کو اختیار کرلینا، کسی نہ کسی ایک کا پابند ہو رہنا واجب کیونکر ہوگیا اور ان چاروں مذاہب سے پیشتر جو مذاہب رائج تھے ان میں کیا خامی تھی کہ ان سے کنارہ کشی کرلی گئی اور آپ کے ان مذاہب میں جو بہت بعد میں عالم وجود میں آئے ایسی کیا خوبی تھی کہ اہلبیتؑ سے روگردانی کی گئی جو ہم پایۂ کتابِ الہیٰ کشتیٔ نجات اور معدن رسالت ہیں۔

اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے

یہ بھی غور طلب امر ہے کہ اجتہاد کا دروازہ اب کیوں بند ہوگیا جب کہ ابتدائے زمانۂ اسلام میں پاٹوں پاٹ کھلا ہوا تھا۔ ہاں اب اگر اپنے کو بالکل عاجز قرار دے لیا جائے یہ طے کرلیا جائے کہ ہم اجتہاد کرنا بھی چاہیں تو اب ہم سے نہیں ہوسکتا۔ ہم اس شرف سے محروم ہی رہیں گے تو یہ دوسری بات ہے ورنہ کون شخص اس کا قائل ہونا پسند کرسکتا ہے کہ خداوند عالم نے حضرت خاتم المرسلینؐ کو بہترین شریعت کے ساتھ مبعوث فرمایا اور تمام کتب سماویہ سے افضل واشرف کتاب قرآن مجید نازل کی۔ دین کو مکمل اور اپنی نعمتوں کو تمام کیا اور آنحضرتؐ کو آئندہ وگزشتہ باتیں بتا کر بھیجا تو وہ صرف اس لیے کہ یہی ائمۂ اربعہ شریعت کے مالک و مختار ہو رہیں۔ انھیں سے پوچھے، انھیں سے معلوم کرے، ان کو چھوڑ کر دوسرے ذریعے سے حاصل کرنا چاہے خود جدوجہد کرکے معلوم کرنا چاہے تو نہ معلوم کرسکے۔ مختصر یہ کہ پوری شریعتِ اسلامیہ قرآنِ مجید، سنتِ رسولؐ تمام دلائل و بیّنات سمیت ان کی جاگیر ہو جائے، ملکیتِ خاص بن جائے، ان کے حکم و رائے کو چھوڑ کر کسی دوسرے کی رائے پر عمل کرنے کی کسی کو اجازت ہی نہ ہو۔

کیا یہی ائمۂ اربعہ وارثِ نبوت تھے یا انھیں پر خداوند عالم نے ائمہ و اوصیاء کا سلسلہ ختم کیا، کیا انھیں کو آئندہ وگزشتہ کے علوم ودیعت کیے اور کیا بس انھیں کو وہ صلاحیتیں ملیں جو دنیا بھر میں کسی اور کو نہیں ملیں، میرے خیال میں کوئی مسلمان بھی اس کا قائل نہ ملے گا۔

اتحاد کی آسان صورت یہ ہے کہ مذہبِ اہلبیتؑ کو معتبر سمجھا جائے

آپ نے جس اہم امر کی طرف ہمیں متوجہ کیا ہے یعنی یہ کہ فرقہ واریت ختم کی جائے اور تمام مسلمان شیعہ سنی ایک ہو جائیں تو بسم اللہ یہ بہت مستحسن

اقدام ہے لیکن میرا خیال یہ ہے کہ مسلمانوں میں اتحاد و اتفاق کا ہونا بس اسی پر موقوف و منحصر نہیں کہ شیعہ اپنا مذہب چھوڑ دیں یا اہلسنت اپنے مذاہب سے الگ ہو جائیں اور خاص کر شیعوں سے یہ کہنا کہ وہ اپنا مذہب چھوڑ دیں ترجیح بلا مرجح ہے بلکہ درحقیقت مرجح کو ترجیح دینا ہے۔ ہاں یہ پراگندگی تب ہی دور ہو سکتی ہے اور اتحاد و اتفاق جب ہی پیدا ہو سکتا ہے جب آپ مذہب اہلبیتؑ کو بھی مذہب سمجھیں اور اس کو بھی ان چاروں مذہبوں میں سے کسی ایک جیسا قرار دیں تاکہ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، شیعہ کو بھی ان ہی نظروں سے دیکھیں جن نظروں سے آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں۔ اگر آپ جائزہ لیں تو خود مذاہب اہلسنت میں جتنے اختلاف موجود ہیں وہ شیعہ سنی اختلافات سے کم نہیں۔ لہٰذا صرف غریب شیعوں پر عتاب کیوں کیا جاتا ہے کہ وہ اہلسنت کے برخلاف ہیں۔ حضرات اہلسنت کو بھی شیعوں کی مخالفت پر سرزنش کیوں نہیں کی جاتی۔ بلکہ خود اہلسنت ہیں جو ایک دوسرے کے مخالف ہیں کوئی حنفی ہے کوئی شافعی، کوئی مالکی ہے کوئی حنبلی، تو انھیں اختلاف سے منع کیوں نہیں کیا جاتا لہٰذا جب ملتِ اسلامیہ میں چار مذہب ہو سکتے ہیں۔ چار مذہب ہونے پر کوئی لب کشائی نہیں کرتا تو پانچ ہونے میں کیا قباحت ہے؟ کس عقل میں یہ بات آ سکتی ہے کہ چار مذاہب تک ہونے میں کوئی خرابی نہیں، چار مذہبوں میں بٹ کر مسلمان متحد رہ سکتے ہیں اتحاد و اتفاق باقی رہ سکتا ہے لیکن اگر چار سے بڑھ کر پانچ ہو جائیں تو اتحاد رخصت ہو جائے گا۔ جمعیتِ اسلام پراگندہ و منتشر ہو جائے گی۔

آپ نے ہم شیعوں کو مذہبی وحدت کی طرف جو دعوت دی ہے کاش کہ آپ یہی دعوت مذاہب اربعہ کو دیتے یہ دعوت آپ کے لیے بھی آسان تھی اور ان کے لیے بھی۔ یہ ہمیں کو مخصوص کر کے دعوت کیوں دی گئی؟ کیا آپ بھی یہ سمجھتے ہیں کہ اہلبیتؑ کی اتباع و پیروی میں اتحاد رخصت، رشتۂ اخوت منقطع، اہلبیتؑ کی پیروی کرنے والوں کا دیگر مسلمانوں سے کوئی واسطہ نہیں، کوئی رابطہ نہیں اور اہلبیتؑ کو چھوڑ کر جس کی بھی پیروی کی جائے جسے بھی امام بنا لیا جائے دل ملے رہیں گے، عزائم ایک رہیں گے چاہے مذاہب مختلف ہی کیوں نہ ہوں۔ رائیں ایک دوسرے کے برخلاف ہی کیوں نہ ہوں، خواہشیں ایک دوسرے سے متضاد ہی کیوں نہ ہوں۔ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا بھی یہ خیال نہ ہوگا اور نہ آپ کو رسولؐ کے اہلبیتؑ سے اتنی پرخاش ہوگی آپ تو دوستدار قرابت داران پیغمبرؐ ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۳

مولانائے محترم تسلیم!

آپ کا مفصل گرامی نامہ ملا۔ اس میں شک نہیں کہ آپ نے اصول و فروعِ دین دونوں میں جمہور کے مذہب کی پیروی واجب نہ ہونے کو بہت تفصیل سے بیان کیا۔ اجتہاد کا دروازہ ہنوز کھلے رہنے کو بھی تشفی بخش طور پر ثابت کیا۔ آپ نے گرامی نامہ میں ان دونوں مسئلوں پر ایسے ناقابلِ رد دلائل و براہین اکٹھا کر دیئے ہیں کہ انکار یا تامل کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ اب تو میں بھی آپ کا ہم خیال ہوں کہ یقیناً جمہور کے مسلک کا اتباع کوئی ضروری نہیں نیز یہ کہ اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔

میں نے آپ سے پوچھا تھا کہ آپ لوگ بھی وہی مذہب کیوں اختیار نہیں کر لیتے جو جمہور مسلمین کا مسلک ہے۔ تو آپ نے یہ فرمایا کہ اس کا سبب اَدِلّہ

شرعیہ ہیں۔ آپ کو چاہیئے تھا کہ اس چیز کو ذرا تفصیل سے بیان کرتے۔ بڑی مہربانی ہوگی اگر آپ کلامِ مجید یا احادیثِ نبویؐ سے ایسی قطعی دلیلیں پیش کریں جن سے یہ معلوم ہو کہ ائمہ اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب و لازم ہے نہ کہ ان کے غیر کی

س

جوابِ مکتوب

مکرمی تسلیم!

آپ بحمدہ زیرک و دانا ہیں اسی لیے میں نے بجائے شرح و بسط کے اشارتاً کچھ باتیں ذکر کر دی تھیں۔ توضیح کی ایسی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوئی تھی میرا تو یہ خیال ہے کہ آپ کو ائمہ اہلِ بیت کے متعلق کسی قسم کا تردّد نہ ہوگا۔ نہ ان کو ان کے غیروں پر ترجیح دینے میں کسی قسم کا پس و پیش ہونا چاہیئے۔ اہلبیتؑ کی ذواتِ مقدسہ گمنام ہستیاں نہیں۔ ان کی عظمت و جلالت اظہر من الشمس ہے۔

اتباعِ اہلبیتؑ کے وجوب پر ایک ہلکی سی روشنی

اُن کا کوئی ہمسر ہوا نہ نظیر، انھوں نے پیغمبرؐ سے تمام علوم سیکھے، اور دین و دنیا دونوں کے احکام حاصل کیے، اسی وجہ سے پیغمبرؐ نے انھیں قرآن کا مثل، صاحبانِ عقل و بصیرت کے لیے ہادی و پیشوا اور نفاق کے طوفان و تلاطم میں سفینۂ نجات قرار دیا کہ جو ان کے زمرہ میں داخل ہو گیا اس کی بخشش یقینی ہو گئی۔ عروہ وثقیٰ (مضبوط رسّی) فرمایا جو کبھی ٹوٹے گی نہیں۔

امیرالمومنینؑ کا دعوت دینا مذہبِ اہلبیتؑ کی طرف

اور حضرت امیرالمومنینؑ فرماتے ہیں۔

"تم کہاں جا رہے ہو؟ کدھر بھٹک رہے ہو؟ حالانکہ علم ہدایت نصب ہیں، نشانیاں واضح ہیں، منارے کھڑے ہیں۔ تمھاری یہ سرگردانی کہاں پہنچائے گی تمھیں؟ بلکہ میں یہ پوچھ رہا ہوں کہ تم بھٹک کیسے رہے ہو حالانکہ تمھارے درمیان اہلِ بیت پیغمبرؐ موجود ہیں جو حق کی زمام ہیں، دین کے جھنڈے ہیں، سچائی کی زبان ہیں لہٰذا انھیں بھی قرآن کی طرح اچھی منزل پر رکھو اور تحصیلِ علم کے لیے ان کی خدمت میں پہنچو، جس طرح پیاسے اور تھکے ہارے چوپائے نہر کے کنارے پہنچتے ہیں، اے لوگو! یہ یاد رکھو یہ ارشادِ پیغمبرؐ ہے کہ ہم میں سے[1] کسی شخص کو اگر موت آجائے تو ظاہری حیثیت سے وہ مر جائے گا لیکن درحقیقت زندہ ہوگا اور یوں اس کا جسم خاک میں مل جائے گا لیکن واقعاً خاک میں نہ ملے گا لہٰذا تم جو باتیں جانتے نہیں ہو اس کے متعلق لب کشائی نہ کرو کیونکہ زیادہ تر وہی باتیں حق ہیں جن کا تم انکار کرتے ہو معافی مانگو اس سے جس پر تم غلبہ نہیں پا سکتے اور وہ میں ہوں۔ کیا میں نے تمھارے درمیان

[1] کیونکہ ان کی روح عالم ظہور میں کارفرما ہے۔ دنیا کو منور بنائے ہوئے ہے جیسا کہ شیخ محمد عبدہٗ مفتی دیارِ مصر وغیرہ نے کہا ہے۔

ثقلِ اکبر (یعنی قرآن) پر عمل نہیں کیا؟ اور تم میں ثقلِ اصغر (یعنی اپنے دونوں جگر گوشے حسنؑ و حسینؑ) چھوڑنے والا نہیں ہوں؟ کیا میں نے تمھارے درمیان ایمان کا جھنڈا نہیں گاڑا؟"

نیز حضرت امیرالمومنینؑ فرماتے ہیں:

"اپنے نبیؐ کے اہلِ بیتؑ پر نظر رکھو، ان کی پہچان کا پورا دھیان رہے، ان کے نقشِ قدم پر چلتے رہو، یہ تمھیں راہِ راست سے الگ نہ کریں گے اور نہ ہلاکت میں ڈالیں گے، اگر وہ ٹھہریں تو تم بھی ٹھہر جاؤ اور اگر چل کھڑے ہوں تو تم بھی چل پڑو۔ ان سے آگے نہ بڑھ جانا کہ گمراہ ہو جاؤ اور نہ پیچھے رہ جانا کہ ہلاکت میں پڑ جاؤ۔"

ایک مرتبہ آپؑ نے اہلبیتؑ کا ذکر فرماتے ہوئے کہا:

"وہ علم کی زندگی ہیں (ان کے دم سے علم زندہ ہے) جہالت کے لیے (پیامِ) موت ہیں۔ ان کے عمل کو دیکھ کر تم ان کے علم کا اندازہ کر سکو گے، ان کے ظاہر کو دیکھ کر ان کے باطن کا اندازہ تمھاری سمجھ میں آجائے گا۔ ان کے سکوت سے تم سمجھو گے کہ ان کا کلام کس قدر جچا تلا ہوگا۔ نہ تو وہ حق کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ ان کے مابین حق میں اختلاف ہوتا ہے۔ وہ اسلام

[1] نہج البلاغۃ۔ جلد اوّل، صفحہ ۱۸۹ خطبہ ۹۳

[2] نہج البلاغۃ۔ جلد ۲، صفحہ ۲۵۹ خطبہ ۲۳۴

کے ستون ہیں، مضبوط سہارا ہیں۔ ان ہی کے ذریعے حق اپنی منزل
پر پہنچا۔ باطل کو زوال ہوا اور باطل کی زبان جڑ سے کٹ گئی انھوں
نے دین کو حاصل کیا۔ اس پر عمل کرنے اور ذہن نشین کرنے کے
لیے صرف سننے سنانے کے لیے نہیں کیونکہ علم کے راوی تو بہت
ہیں لیکن علم پر عمل کرنے والے، علم کا حق ادا کرنے والے بہت
کم ہیں۔"

ایک دوسرے خطبہ میں آپؑ فرماتے ہیں:

"پیغمبرؐ کی عترت[1] تمام عترتوں میں بہترین عترت ہے۔ آپ کا
گھرانا تمام گھرانوں سے بہتر گھرانا ہے، آپ کا شجرہ بہترین شجرہ
ہے۔ حرم کی چار دیواری میں وہ روئیدہ ہوا۔ اوجِ بزرگی تک
بلند ہوا۔ اس درخت کی شاخیں دراز اور پھل اس کے ناممکن
الحصول ہیں۔"

نیز حضرت امیرالمومنینؑ فرماتے ہیں:

"ہم[2] ہی پیغمبرؐ کی نشانیاں ہیں، ہم ہی اصحاب ہیں، ہم ہی خزینہ دار
ہیں، ہم ہی دروازے ہیں، گھروں میں دروازے ہی سے آیا
جاتا ہے۔ جو شخص دروازے سے نہ آئے اسے چور کہا جاتا ہے۔"

آگے چل کر آپ اہل بیتؑ کی توصیف فرماتے ہیں:

"انھیں کی شان میں کلام مجید کی بہترین آیتیں نازل ہوئیں یہی

۱؎ نہج البلاغۃ۔ جلد اوّل صفحہ ۱۷۵ خطبہ ۱۹۰
۲؎ نہج البلاغۃ جلد ۱ صفحہ ۵۸ خطبہ ۱۵۰

اہل بیتؑ خدا کے خزانے ہیں۔ اگر بولیں گے تو سچ بولیں گے،
اور اگر خاموش رہیں گے تو ان پر سبقت نہ کی جاسکے گی۔"

ایک اور خطبہ میں آپ فرماتے ہیں:

"سمجھے[1] رکھو تم ہدایت کو اس وقت تک جان نہیں سکتے جب
تک تم یہ نہ جان لو کہ کون راہِ ہدایت سے منحرف ہے۔ کتاب
خدا کے عہد و پیمان پر عمل نہیں کر سکتے جب تک تم یہ نہ معلوم کر لو
کہ کس کس نے عہد شکنی کی۔ قرآن سے اس وقت تک متمسک نہیں
ہو سکتے جب تک قرآن چھوڑ دینے والوں کو پہچان نہ لو۔ لہٰذا اس
کو قرآن والوں سے پوچھو، اہل بیتؑ سے دریافت کرو وہ علم کی
زندگی ہیں جہالت کے لیے موت ہیں۔ اہلِ بیت ہی ایسے ہیں کہ
ان کے حکم سے تمھیں پتہ چلے گا کہ وہ کتنا علم رکھتے ہیں۔ ان کی
خاموشی سے تمھیں معلوم ہوگا کہ وہ کس قدر متین اور جچی تلی گفتگو
کرنے والے ہیں۔ ان کے ظاہر کو دیکھ کر تمھیں ان کے باطن کا
اندازہ ہوگا۔ نہ تو وہ دین کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ دین میں
ان کے مابین کوئی اختلاف ہوتا ہے۔ پس گویا دین ان کے درمیان
شاہد بھی ہے، صادق بھی، خاموش بھی ہے گویا بھی۔"

اس موضوع پر بکثرت ارشادات آپ کے موجود ہیں چنانچہ ایک اور موقع
پر آپ نے ارشاد فرمایا:

"ہم ہی سے تم نے تاریکیوں میں ہدایت پائی۔ ہمارے ہی ذریعہ

۱؎ نہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۷۳ خطبہ ۱۴

بلندیوں پر فائز ہوئے۔ ہماری ہی وجہ سے تاریکیوں سے نکلے۔ بہرے ہو جائیں وہ کان جو سنیں اور سُن کر یاد نہ رکھیں[1]۔"

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

"اے لوگو! روشنی حاصل کرو اس شخص کے چراغ کی لَو سے جو تمہیں نصیحت کرنے والا بھی ہے اور خود بھی مطابقِ نصیحت عمل کرنے والا ہے اور پانی بھر لو اس پاک و صاف چشمہ سے جس کا پانی نتھرا ہوا ہے[2]۔"

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

"ہم شجرۂ نبوت[3] ہیں۔ ہم منزلِ رسالت ہیں، ہم ملائکہ کی جائے آمد و رفت ہیں، علم کے خازن ہیں، حکمتوں کے سرچشمہ ہیں، ہمارے مددگار اور دوست منتظرِ رحمت اور ہمارے دشمن ہم سے کینہ رکھنے والے خدا کے قہر و غضب کے منتظر ہیں۔"

ایک موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

"کہاں ہیں[4] وہ جو ہم سے سرکشی کرکے ہم پر کذب و افترا کرکے ہمارے

۱ے نہج البلاغۃ جلد ۱ صفحہ ۳۳ خطبہ ۳

۲ے نہج البلاغۃ جلد اوّل خطبہ ۳۰۱

۳ے نہج البلاغۃ جلد اوّل صفحہ ۲۱۴ خطبہ ۱۰۵ ابن عباس کا قول ہے کہ ہم اہل بیت شجرۂ نبوت ہیں، ملائکہ کی جائے آمد و رفت ہیں۔ رسالت کے گھرانے والے ہیں، رحمت کے گھر والے ہیں، علم کے معدن ہیں، ان کے اس فقرہ کو محققین علماء اہلسنت نے نقل کیا ہے۔ چنانچہ صواعق محرقہ صفحہ ۱۴۲ پر بھی منقول ہے ۴ے نہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۳۶

مقابلے میں اپنے کو راسخون فی العلم بتاتے تھے آئیں اور دیکھیں کہ ہم کو خدا نے رفعت بخشی انھیں پست کیا، ہمیں مالا مال کر دیا انھیں محروم رکھا، ہمیں اپنی رحمت میں رکھا انھیں نکال باہر کیا ہم سے ہدایت چاہی جاتی ہے، ہم سے آنکھوں میں نور لیا جاتا ہے یقیناً ائمہ قریش ہی سے ہیں جو ہاشم کی نسل سے ہوں گے امامت بنی ہاشم کے سوا کسی کے لیے لائق و سزاوار ہی نہیں اور نہ بنی ہاشم کے علاوہ کسی کو حکومت زیب دے سکتی ہے ....."

اسی سلسلہ میں آپ نے اپنے مخالفین سے فرمایا:

"..... انھوں نے دنیا کو اختیار کیا اور آخرت کو پیچھے کر دیا۔ پاک و صاف چشمے کو چھوڑ کر گدلے پانی سے سیراب ہوئے[1]۔"

اسی طرح آخر خطبہ تک عنوان کلام ہے۔

آپ ہی کا یہ قول بھی ہے کہ:

"تم میں[2] سے جو شخص اپنے بستر پر مرے اور وہ اپنے پروردگار اپنے رسولؐ اور اہلبیتِ رسول کے حقوق کو پہچانتا ہوا مرے تو شہید مرے گا۔ اس کا اجر خدا کے ذمہ ہوگا اور جس نیک کام (جہاد فی سبیل اللہ) کی نیت رکھتا تھا اس کی بھی جزا پائے گا۔ اور اس کی نیت اس کی تلوارکشی کی قائم مقام ہو جائے گی۔"

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

"ہم ہی[3] شرفا ہیں، ہمارے بزرگ بزرگانِ انبیاء ہیں ہماری

۱ے نہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۱۵۶ خطبہ ۸۵

۲ے صواعق محرقہ صفحہ ۱۴۲

جماعت خدا کی جماعت ہے اور باغی گروہ شیطان کی جماعت ہے۔ جو شخص ہمیں اور ہمارے دشمن کو برابر رکھے وہ ہم سے نہیں"۔

امام حسنؑ نے ایک موقع پر خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے کہا :

" ہمارے بارے میں خدا سے ڈرو کیونکہ ہم تمھارے امیر و حاکم ہیں[1]"۔

امام زین العابدینؑ کا ارشادِ گرامی

امام زین العابدین علیہ السلام جب اس آیت کی تلاوت فرماتے :

" اے لوگو! خدا سے ڈرو اور صادقین کے ساتھ ہو جاؤ"

تو آپ دیر تک خدا سے دعا فرماتے جس میں صادقین کے درجے سے ملحق ہونے اور اندراج عالیہ کی خواستگاری فرماتے، مصائب و شدائد کا ذکر کرتے اور ائمہ دین خانوادہ رسالتؐ کو چھوڑ دینے والے بدعتی لوگوں نے جن چیزوں کی دین کی طرف نسبت دے رکھی ہے اس کا تذکرہ کرتے۔ پھر فرماتے :

" اور کچھ لوگ ہمیں ہمارے درجے سے گھٹانے پر اُتر آئے۔ کلام مجید کی متشابہ آیتوں سے کام نکالنے لگے۔ انھوں نے ان آیتوں کی من مانی تاویلیں کیں اور ہمارے متعلق جو کچھ ارشادات پیغمبرؐ ہیں ان کو متہم قرار دے دیا"

اسی سلسلہ میں آپ فرماتے :

" اے پالنے والے! اس امت کی نافرمانی کی کس سے فریاد کی جائے حالت یہ ہے کہ اس ملت کی نشانیاں خاک میں مل گئیں اور اُمت نے فرقہ پرستی اور اختلاف کو اپنا دین بنا لیا۔ ایک دوسرے کو کافر بتانے لگے حالانکہ خداوند عالم کا ارشاد ہے کہ تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو فرقہ فرقہ ہو گئے اور اختلافات میں پڑ گئے۔ بعد اس کے کہ ان کے پاس روشن نشانیاں آ چکی تھیں لہٰذا حجت پہنچانے اور حکم کی تاویل میں سوا ان کے جو ہم پلہ کتاب الٰہی ہیں ابنائے ائمہ ہدایت ہیں، تاریکیوں کے روشن چراغ ہیں، جن کے ذریعہ خدا نے بندوں پر اپنی حجت قائم کی اور اپنی مخلوق کو بغیر اپنی حجت کے نہیں چھوڑا کون بھروسہ کے قابل ہو سکتا ہے۔ تم انھیں پہچاننا اور پانا چاہو تو شجرۂ مبارکہ کی شاخ اور ان پاک و پاکیزہ ذوات کے بقیہ افراد پاؤ گے جن سے خدا نے ہر گندگی کو دور رکھا اور ان کی طہارت کی تکمیل کی۔ انھیں تمام آفتوں سے بری رکھا اور کلام مجید میں ان کی محبت واجب کی[1]"

یہ امامؑ کی اصل عبارت کا ترجمہ ہے۔ غور سے ملاحظہ فرمائیے۔ یہ عبارت اور امیرالمومنینؑ کے جتنے فقرے ہم نے ذکر کیے یہ نمایاں طور پر مذہب شیعہ کو پیش کرتے ہیں۔ ایسے ہی متواتر اقوال دیگر ائمہ کرام کے ہمارے صحاح میں موجود ہیں۔

ش

---

[1] صواعق محرقہ صفحہ ۱۳۴

[1] صواعق محرقہ تفسیر آیت واعتصموا... الخ فصل اوّل باب ۱۱ صفحہ ۹۰

مکتوب نمبر ۵

کلامِ مجید یا احادیثِ پیغمبرؐ سے دلیل کی خواہش

مولانائے محترم!

کلامِ مجید یا حدیثِ نبویؐ سے کوئی ایسی دلیل پیش کیجیے جس سے معلوم ہو کہ ائمہ اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب ہے۔ قرآن و حدیث کے ماسوا چیزوں کو رہنے دیجیے۔ کیونکہ آپ کے ائمہ کا کلام مخالفین کے لیے حجت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ان کے کلام سے استدلال اس مسئلہ پر دور کا مستلزم ہے۔ آپ ثابت یہ کرنا چاہتے ہیں کہ ائمہ اہلبیتؑ ہی کی پیروی واجب ہے اور آپ دلیل میں انھیں ائمہ اہلبیتؑ کا قول پیش کرتے ہیں جن کی پیروی ہی محلِ بحث ہے۔

س

جوابِ مکتوب

ہماری تحریر پر غور نہیں کیا گیا

آپ نے غور نہیں کیا۔ ہم نے حدیث سے ابتدا ہی میں ثبوت پیش کر دیا تھا۔ اپنے مکتوب میں یہ لکھتے ہوئے کہ بس ائمہ اہلبیت ہی کی پیروی ہم پر واجب ہے نہ کہ غیر کی۔ ہم نے حدیث اشارتاً ذکر کر دی تھی۔ ہم نے یہ لکھا تھا کہ پیغمبرؐ نے انھیں کتابِ خدا کے مقارن، صاحبانِ عقل کے لیے مقتدیٰ، نجات کا سفینہ، امت کے لیے امان قرار دیا ہے، بابِ حطہ فرمایا۔ تو میری یہ عبارت انھیں مضامین کی احادیث کی طرف اشارہ تھی جو کہ اکثر و بیشتر کتبِ احادیث میں موجود ہیں۔ ہم نے یہ بھی لکھ دیا تھا کہ آپ ماشاء اللہ ان لوگوں میں ہیں جن کے لیے اشارہ ہی کافی ہے تصریح کی ضرورت نہیں۔ لہٰذا جب ہمارے ائمہ کی اطاعت و پیروی کے متعلق اتنی کثرت سے احادیث موجود ہیں تو اب ان کے اقوال مخالفین کے مقابلہ میں بطور استدلال پیش کیے جا سکتے ہیں اور کسی طرح دور لازم نہیں آتا۔ ہم نے اقوالِ پیغمبرؐ کی طرف ابتدا میں اشارہ جو کیا تھا ان کی تفصیل بھی کیے دیتے ہیں پیغمبرؐ نے صاف الفاظ میں ارشاد فرمایا:

حدیثِ ثقلین

بہانگ دہل اعلان فرمایا:

"یا ایھا الناس انی تارک .... الخ"

"اے لوگو! میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم انھیں اختیار کیے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہوگے۔ ایک کتابِ خدا دوسرے میرے اہلِ بیتؑ"[1]

یہ بھی ارشاد فرمایا:

"میں نے تم میں ایسی چیزیں چھوڑیں کہ اگر تم ان سے محبت کرو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ ایک کتابِ خدا جو ایک رسّی ہے آسمان سے زمین تک کھنچی ہوئی، دوسرے میرے عترت واہل بیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوضِ کوثر پر پہنچیں۔ دیکھنا میرے بعد تم ان سے کیونکر پیش آتے ہو"[2]

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

"میں تم میں اپنے دو جانشین چھوڑے جاتا ہوں، ایک کتابِ خدا جو ایک دراز رسّی ہے آسمان سے لے کر زمین تک۔ دوسرے میری عترت واہلِ بیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوضِ کوثر پر میرے پاس پہنچیں"[3]

---

[1] ترمذی ونسائی نے جناب جابر سے روایت کی ہے اوران دونوں سے ملامتقی نے کنز العمال جلد اوّل صفحہ ۴۴ باب اعتصام الکتاب والسنۃ کے شروع میں نقل کیا ہے۔

[2] ترمذی نے زید ابن ارقم سے روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد اوّل صفحہ ۴۴ پر بھی موجود ہے۔

[3] امام احمد نے زید ابن ثابت سے دو صحیح طریقوں سے اس کی روایت کی ہے پہلے مسند صفحہ $\frac{182}{189}$ جلد ۵ کے بالکل آخر میں طبرانی نے بھی معجم کبیر میں زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کنز العمال جلد اوّل صفحہ ۴۴ پر بھی موجود ہے۔

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

"میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ کتابِ خدا اور میرے اہلبیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں"[1]

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

"قریب ہے میں بلایا جاؤں اور مجھے جانا پڑے۔ میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ ایک خدائے بزرگ وبرتر کی کتاب دوسرے میری عترت۔ کتابِ خدا تو ایک رسّی ہے جو آسمان سے زمین تک دراز ہے اور میری عترت میرے اہل بیتؑ ہیں[2]۔ اور خداوندِ عالم لطیف وخبیر نے مجھے خبر دی ہے، کہ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر پہنچیں۔ پس دیکھو میرے بعد تمھارا سلوک ان کے ساتھ کیسا رہتا ہے"[3]

---

[1] امام حاکم مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۴۸ پر اس کو درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ حدیث شیخین یعنی مسلم وبخاری کے شرائط کے لحاظ سے بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں نے اس کو درج نہیں کیا۔

[2] امام احمد نے اس حدیث کو ابو سعید خدری سے دو طریقوں سے روایت کیا ہے ایک جلد ۳ صفحہ ۱۷ پر دوسرے صفحہ ۲۶ جلد ۳ پر۔ ابن ابی شیبہ یعلی اور ابن سعد نے ابو سعید خدری سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد اوّل صفحہ ۴۷ پر بھی موجود ہے۔

[3] امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۰۹ پر مرفوعاً نقل کیا ہے اور نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم وبخاری کے معیار پر بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں (باقی اگلے صفحہ پر)

اور جب حضرتؐ حجِ آخری سے پلٹے اور مقام غدیرِ خم پر پہنچے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ :

" مجھے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ جلد ہی میری طلبی ہو گی اور مجھے جانا پڑے گا۔ میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جن میں ایک دوسرے سے بڑا ہے۔ کتاب خدا ، دوسرے میرے اہلبیتؑ دیکھو خیال رکھنا کہ ان کے ساتھ تم کس طرح پیش آتے ہو۔ یہ دونوں کبھی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں "

پھر آپؐ نے کہا کہ خدائے قوی و توانا میرا مولا و آقا ہے اور میں ہر مومن کا مولا ہوں۔ پھر آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور ارشاد فرمایا کہ :

" میں جس کا مولا ہوں یہ علیؑ بھی اس کے مولا ہیں میرے بعد خداوندا ! دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے[1] "

بقیہ حاشیہ صفحہ ٦١ سے : نے درج نہیں کیا پھر اسی جلد۳ صفحہ ۵۳۳ پر دوسرے طریقے سے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے ذکر نہیں کیا علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس کو باقی رکھا ہے اور اس کے صحیح ہونے کا اعتراف کیا ہے۔

[1] طبرانی نے اس حدیث کو درج کیا ہے جیسا کہ علامہ نبہانی کی اربعین فی الاربعین اور علامہ سیوطی کی احیاالمیت میں مذکور ہے آپ ناواقف نہ ہوں گے کہ آنحضرتؐ کا اس دن کا خطبہ صرف اسی فقرہ پر ختم نہیں تھا کیونکہ صرف اتنا کہنے پر خطبہ کا لفظ صادق نہیں آتا۔ لیکن سیاست نے بیشتر محدثین کی زبانیں بند کر دیں اور لکھنے والوں کے قلم روک دیے مگر باوجود اس کے صرف یہ ایک فقرہ اس سمندر کا یہ ایک قطرہ بہت کافی ہے۔

عبداللہ بن اخطب سے روایت ہے کہ رسولؐ نے مقام جحفہ پر خطبہ ارشاد فرمایا جس میں کہا :

" کیا میں تم پر تم سے زیادہ اختیار نہیں رکھتا ؟ "

لوگوں نے کہا بے شک یا رسول اللہؐ۔ آپؐ نے اس پر ارشاد فرمایا :

" میں تم سے دو چیزوں کے متعلق پوچھوں گا۔ ایک کتابِ خدا دوسرے میرے اہلِ بیتؑ "

حدیثِ ثقلین کا متواتر ہونا

احادیثِ صحیحہ جن کا قطعی فیصلہ یہ ہے کہ بس ثقلین (اہل بیت و قرآن کی پیروی واجب ہے) معمولی درجہ کی حدیثیں نہیں بلکہ متواتر حدیثیں ہیں اور بیسؔ سے اوپر صحابیوں سے بکثرت طریقوں سے مروی ہیں۔ اہلبیتؑ کی پیروی کو واجب بتانے کے لیے ایک مرتبہ نہیں بارہا اور متعدد مواقع پر پیغمبرؐ نے علی الاعلان کھلے لفظوں میں فرمایا۔ کبھی غدیرِ خم میں اعلان کیا جیسا ابھی میں بیان کر چکا ہوں۔ حج آخری کے موقع پر عرفہ کے دن اعلان کیا کبھی طائف سے واپسی کے موقع پر اعلان کیا۔ ایک مرتبہ مدینہ میں بر سر منبر اعلان کیا پھر دوسری مرتبہ جب آپ بسترِ مرگ پر حجرہ میں تھے اور آپؐ کا حجرہ صحابیوں سے بھرا ہوا تھا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا :

" اے لوگو ! عنقریب تم سے رخصت ہونے والا ہوں۔ میں پہلے ہی تم سے سب کچھ کہہ سن چکا ہوں۔ پھر کہے دیتا ہوں کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ اپنے پروردگار کی کتاب اور اپنی عترت و اہلبیتؑ "

ہرآپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر بلند کیا اور ارشاد فرمایا کہ :

" دیکھو یہ علیؑ ہیں۔ یہ قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن ان کے ساتھ ہے۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوضِ کوثر پر میرے پاس پہنچیں[۱] "

الت مآبؐ کی اس وصیت پر جمہور مسلمین کے سربرآوردہ افراد کی ایک جماعت ے اقرار واعتراف کیا ہے۔ یہاں تک کہ ابن حجر نے اپنی کتاب میں حدیث قلین درج کرکے لکھا ہے کہ حدیث تمسک بکثرت طریقوں سے مروی ہے اور یں سے زیادہ صحابیوں نے اس کی روایت کی ہے۔ پھر آگے چل کر کہتے ہیں کہ ہاں ایک شبہ ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ حدیث بکثرت طریقوں سے مروی ے مگر کہیں یہ ہے کہ آپ نے حجۃ الوداع کے موقع پر عرفات میں فرمایا۔ ہیں یہ ہے کہ مدینہ میں جب آپ بستر بیماری پر تھے تب ارشاد فرمایا اور جرہ اصحاب سے بھرا ہوا تھا۔ کہیں یہ ہے کہ غدیر خم میں فرمایا۔ کہیں یہ ہے کہ جب آپؐ طائف سے واپس ہوئے ہیں تو دوران خطبہ آپؐ نے فرمایا۔ لیکن یہ شبہ درست نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرتؐ نے کلام اللہ اور اہل بیتؑ کی عظمت وجلالت کا لحاظ کرتے ہوئے اور لوگوں کو ان کی طرف زیادہ سے زیادہ توجہ دلانے کے لیے ان تمام مواقع پر اس حدیث کو بتکرار ارشاد فرمایا ہو تاکہ اگر پہلے سے کسی کے کانوں میں یہ بات نہ پڑی ہو تو اب پڑ جائے۔ پہلے کسی نے نہ سنا ہو تو اب سن لے[۲] اور جب اہلبیتؑ طاہرین

---

[۱] ملاحظہ فرمایئے۔ علامہ ابن حجر کی صواعقِ محرقہ باب ۹ فصل ۲ کی آخری سطریں۔

[۲] دیکھیے صواعق محرقہ صفحہ ۸۹ باب ۱۱ فصل اوّل

خدا اور رسولؐ کے نزدیک قرآن کے ہم پلہ و ہم وزن ہیں تو جو قرآن کی شان ہے وہی ان کی بھی شان ہوگی، جس طرح قرآن کا اتباع و اطاعت ہر مسلم پر فرض ہے اسی طرح اہل بیتؑ کی اطاعت بھی ہر ایک پر واجب و لازم ہے لہٰذا اب ان کی اطاعت اور ان کے مذہب ومسلک کی پابندی سے مفر ہی نہیں۔ مجبور ہے انسان کہ بس انھیں کا اتباع کرے کیونکہ کوئی مسلمان یہ نہیں پسند کرتا کہ کتابِ خدا کو چھوڑ کر کسی اور کتاب کو کسی اور چیز کو اس کے بدلے میں اپنا دستور العمل بنائے۔ تو جب کتابِ خدا کے بدلے میں کسی دوسری چیز کو اختیار کرنا مسلمان کے لیے ناممکن ہے تو کتاب خدا کے ہم پلہ وہم درجہ جو ہستیاں ہیں ان سے روگردانی کرکے دوسرے اشخاص کی پیروی بھی اس کی نظر میں درست نہ ہوگی۔

جس نے اہلبیتؑ سے تمسک کیا اس کا گمراہ ہونا

اس کے علاوہ سرور کائنات کا یہ ارشاد کہ :

" اِنِّی تَارِکٌ فِیکُمْ مَا اِنْ تَمَسَّکْتُمْ بِهٖ لَنْ تَضِلُّوْا کِتَابَ اللّٰهِ وَعِتْرَتِیْ "

" میں تم میں ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم اُسے مضبوطی سے پکڑے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہوگے۔ ایک کتاب خدا دوسرے میری عترت "

اس کا صریحی مطلب یہ ہے کہ جس نے ان دونوں کو ایک ساتھ اختیار نہ کیا، دونوں کی ایک ساتھ اطاعت نہ کی وہ گمراہ ہوگا۔ اس مطلب کی تائید اس حدیثِ ثقلین سے بھی ہوتی ہے جس کی طبرانی نے روایت کی ہے۔ جس میں

آنحضرتؐ کے یہ الفاظ بھی ہیں کہ:

"دیکھو ان دونوں سے آگے نہ بڑھ جانا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔
اور نہ پیچھے رہ جانا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انھیں
کچھ سکھانا پڑھانا نہیں کیونکہ یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔"

ابن حجر فرماتے ہیں کہ سرور کائنات کا یہ کہنا کہ:

"تم ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ ان سے
پیچھے رہ جانا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انھیں کچھ
سکھانا پڑھانا نہیں کہ یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔"

اس امر کی دلیل ہے کہ اہل بیت کے جو افراد مراتب عالیہ اور درجات دینیہ پر فائز ہوئے انھیں اپنے ماسوا تمام لوگوں پر تفوق و برتری حاصل تھی۔[1]

---

[1] دیکھیے صواعق محرقہ صفحہ ۱۲۹ باب وصیۃ النبیؐ پھر پوچھیے ذرا علامہ ابن حجر سے کہ جب آپ اقرار فرماتے ہیں۔ اس کا اعتراف ہے آپ کو تو پھر اشعری کو اہلبیتؑ پر کیوں مقدم کیا گیا اہلبیت کو چھوڑ کر اصول میں اشعری کا مسلک کیوں اختیار کیا گیا۔ فروع دین میں فقہا اربعہ ابوحنیفہ مالک، شافعی، حنبل کو اہل بیتؑ پر کیوں ترجیح دی گئی ہے؟ حدیث میں عمران بن حطان جیسے خوارج کیوں مقدم رکھے گئے۔ تفسیر میں مقاتل بن سلیمان جو فرقہ مرجیہ سے تھا، جسمانیت خدا کا قائل تھا کیوں اہل بیتؑ پر مقدم سمجھا گیا۔ دیگر علوم میں غیروں کو اہل بیت کے مقابلہ میں کیوں ترجیح دی گئی۔ رسولؐ کی جانشینی و نیابت میں برادر رسول ولی پیغمبر جس کے متعلق رسول فرما چکے تھے کہ "ادائے قرض میری جانب سے علی ہی کر سکتے ہیں" کیوں پیچھے کر دیئے گئے۔ ان کو چھوڑ کر دوسرے کیوں خلیفہ بنا لیے گئے۔ کس درجہ سے قابل ترجیح سمجھے گئے جن لوگوں نے دینی معاملات (باقی اگلے صفحہ پر)

اہلبیتؑ کی مثال سفینۂ نوحؑ اور باب حطہ کی ہے اور وہ اختلاف فی الدین سے بچانے والے ہیں

نیز ایک اور بات جو ہر مسلم کو قہراً اہلبیتؑ کا پیرو بناتی ہے اور مجبور کرتی ہے کہ دینی معاملات میں بس ان ہی کی پیروی کی جائے۔ سرور کائناتؐ کی یہ مشہور حدیث ہے:

"آگاہ ہو اے لوگو! تم میں میرے اہلبیتؑ کی مثال بالکل ایسی ہی ہے
جیسے نوحؑ کا سفینہ۔ کہ جو شخص اس پر سوار ہوا اس نے نجات پائی اور
جس نے گریز کیا وہ ہلاک ہو گیا۔"[1]

نیز آنحضرتؐ کا یہ ارشاد:

"تمھارے درمیان میرے اہلبیتؑ کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے بنی اسرائیل
کے لیے باب حطہ کہ جو شخص اس میں داخل ہوا وہ بخش دیا گیا۔"[2]

(گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) امور شریعت میں اہل بیتؑ سے روگردانی کی اور ان کے مخالفین کے نقش قدم پر چلے۔ انھوں نے حدیث ثقلین اور اس جیسی دیگر حدیثوں پر جن میں اتباع اہل بیتؑ کا حکم دیا گیا ہے کہاں اور کیونکر عمل کیا اور وہ یہ دعویٰ کیونکر کر سکتے ہیں کہ ہم اہل بیتؑ سے تمسک کرنے والے ہیں سفینۂ اہل بیتؑ پر ہیں۔ ان کے باب حطہ میں داخل ہیں۔

[1] امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۵۱ پر بسلسلۂ اسناد جناب ابوذر سے روایت کی ہے۔

[2] طبرانی نے اوسط میں ابوسعید سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ نیز علامہ نبہانی کی کتاب اربعین کے صفحہ ۲۱۶ پر بھی موجود ہے۔

نیز آنحضرتؐ کا یہ قول کہ:

"ستارے زمین کے باشندوں کے لیے غرقابی سے امان ہیں اور میرے اہلبیتؑ میری امّت کے لیے دینی معلومات میں اختلاف کے وقت امان ہیں پس اگر میرے اہلبیتؑ کی مخالفت کوئی گروہ عرب کرے گا (یعنی احکامِ الٰہی میں) تو وہ ایک دوسرے سے مختلف ہو کر ابلیس کی جماعت بن جائے گا[1]"

اہلِ بیتؑ سے کون مُراد ہیں؟

ملاحظہ فرمائیے۔ ان روایات کے بعد کیا گنجائش باقی رہتی ہے اور اہل بیتؑ کی پیروی کرنے اور ان کی مخالفت سے باز رہنے کے سوا اور کیا چارۂ کار رہتا ہے۔ رسولؐ نے اس حدیث میں جیسے صاف اور صریحی الفاظ میں اس امر کو واضح فرمایا ہے میں تو نہیں جانتا کہ کسی اور زبان میں اس سے بھی زیادہ وضاحت ممکن ہے۔

یہاں اہلبیت سے مراد مجموع اہلبیت من حیث المجموع ہیں یعنی جملہ اہلبیتؑ سب کے سب علیٰ سبیل الاستغراق مقصود ہیں۔ اس لیے کہ یہ منزلت صرف انھیں کے لیے ہے جو خدا کی حجت اور اس کی طرف سے درجۂ امامت پر فائز ہیں۔ جیسا کہ عقل بھی کہتی ہے اور احادیث بھی بتاتی ہیں چنانچہ جمہور مسلمین کے علمائے اعلام نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ صواعقِ محرقہ

[1] امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۴۹ پر ابن عباس سے روایت کی ہے اور روایت کرنے کے بعد لکھا ہے 'یہ حدیث صحیح ہے مگر شیخین نے درج نہیں کیا۔

میں علامہ ابن حجر مکی تحریر فرماتے ہیں:

" اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ غالبًا اہلبیتؑ جنھیں رسولؐ نے امان فرمایا ہے ان سے مراد علمائے اہلبیتؑ ہیں اس لیے کہ انھیں سے ہدایت حاصل کی جا سکتی ہے جیسے ستاروں سے لوگ ہدایت پاتے ہیں اور جو ہمارے درمیان سے اگر ہٹ جائیں تو روئے زمین کے باشندوں کو آیاتِ الٰہی کا سامنا ہو جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے[1]"

ابن حجر کہتے ہیں:

" کہ یہ اس وقت ہوگا جب مہدی تشریف لائیں گے جیسا کہ احادیث میں بھی ہے کہ حضرت عیسیٰؑ ان کے پیچھے نماز پڑھیں گے اور انھیں کے زمانے میں دجّال بھی قتل کیا جائے گا اور اس کے بعد پے در پے خدا کی نشانیاں ظہور میں آتی رہیں گی[1]"

دوسرے مقام پر ابن حجر لکھتے ہیں:

" سرورِ کائناتؐ سے پوچھا گیا کہ اہل بیتؑ کے بعد لوگوں کی زندگی کیسے بسر ہوگی؟ آپ نے فرمایا۔ ان کی زندگی بس ایسی ہی ہوگی جیسے اس گدھے کی زندگی جس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ چکی ہو[2]"

[1] ملاحظہ فرمائیے۔ صواعق محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۹۱ پر ساتویں آیت کی تفسیر۔

[2] ملاحظہ فرمائیے۔ صواعق محرقہ صفحہ ۱۴۳۔ اب ہم علامہ ابن حجر سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ جب علمائے اہلبیت علیہم السلام کی یہ منزلت ہے تو آپ لوگ کدھر جائیں گے۔

اہلبیتؑ کو سفینۂ نوحؑ اور بابِ حطّہ سے کیوں تشبیہ دی گئی

آپ اس سے بھی واقف ہوں گے کہ سرور کائنات نے اہلبیتؑ کو سفینۂ نوحؑ سے جو تشبیہ دی ہے اس سے مقصود یہ ہے کہ جس نے اہلبیتؑ کا مسلک اختیار کیا، اصول و فروع میں ائمۂ اہلبیتؑ کی پیروی اور اتباع کیا وہ عذابِ جہنم سے محفوظ رہا اور جس نے ان سے گریز کیا اس کا حشر وہی ہوگا جو سفینہ نوحؑ سے گریز کرنے والے کا ہوا جو جان بچانے کے لیے پہاڑ پر چڑھ گیا تھا۔ بس فرق یہ ہوگا کہ سفینہ نوح سے گریز کرنے والا تو پانی میں ڈوبا اور اہلبیتؑ سے کنارہ کشی کرنے والا جہنم کی آگ میں غرق ہوا۔

اور سرور کائناتؐ نے اہلبیتؑ کو بابِ حطّہ سے تشبیہ دی ہے تو اس میں وجہ تشبیہ یہ ہے کہ خداوند عالم نے منجملہ اور بہت سے مظاہر کے جہاں اس کے جاہ و جبروت، حکم و فرمان کے آگے بندوں کی عاجزی اور سرِ نیاز خم کرنے کا مظاہرہ ہوتا ہے بابِ حطہ کو بھی ایک مظہر قرار دیا تھا اور اسی وجہ سے اسے ذریعۂ مغفرت بنایا تھا۔ اسی طرح خداوندِ عالم نے امتِ اسلام کے لیے اہلِ بیتِ پیغمبرؐ کے اتباع و اطاعت کو اپنے جاہ و جبروت کے آگے بندوں کی خاکساری و عاجزی اور اپنے احکام کے آگے سرِ تسلیم خم کرنے کے مظاہر میں سے ایک مظہر قرار دیا۔ اسی وجہ سے اتباعِ اہلبیتؑ سببِ مغفرت ہے۔ ابن حجر نے اس[1] پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ چنانچہ اس قسم کی احادیث

[1] صواعق محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۹۱ تفسیر آیۂ ہفتم

ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

"آنحضرتؐ نے ان اہلبیتؑ کو سفینہ سے جو تشبیہ دی ہے تو وہ وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جو ان سے محبت رکھے گا اور ان کو معزز و محترم قرار دے گا اور ان کے علماء کی ہدایت سے مستفید ہوگا وہ مخالفت کی تاریکیوں سے نجات پائے گا اور جو ان سے تخلف کرے گا وہ کفرانِ نعمت کے سمندر میں غرق ہوا اور طغیان و سرکشی کے بیابانوں میں ہلاک ہوا۔"

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

"بابِ حطّہ سے جو تشبیہ دی ہے تو اس میں وجہ تشبیہ یہ ہے کہ خداوند عالم نے بابِ حطّہ میں خاکساری و عاجزی کے ساتھ استغفار کرتے ہوئے داخل ہونے کو بنی اسرائیل کے لیے سببِ مغفرت قرار دیا تھا اور اسی طرح امتِ اسلام کے لیے اہلبیتِ پیغمبرؐ کی مودت و محبت کو ذریعۂ بخشش قرار دیا ہے[1]۔"

[1] آپ ان کی یہ عبارت دیکھیے اور انصاف فرمائیے کہ علامہ ابن حجر نے پھر فروعِ دین و عقائد فقہ کے اصول و قواعد میں ائمہ طاہرین کی رہبری کیوں نہ قابل قبول سمجھی، ان کے ارشادات پر کیوں نہیں عمل کیا؟ کتاب و سنت، علم الاخلاق، سلوک و آداب میں ان سے استفادہ کیوں نہ کیا؟ کس بنا پر ان سے روگردانی کی اور کفرانِ نعمت کے سمندر میں اپنے کو ڈبو دیا اور طغیان و سرکشی کے صحراؤں میں ہلاک ہوئے۔ انھوں نے ہم شیعوں کے متعلق جو تہمت تراشیاں کی ہیں اور برا بھلا کہا ہے خدا انھیں معاف کرے۔

غرضیکہ ان اہلِ بیت علیہم السلام کے اتباع واطاعت کے واجب و لازم ہونے کے متعلق بکثرت صحیح اور متواتر حدیثیں ہیں۔ خصوصاً بطریق اہلبیت طاہرینؑ تو بے شمار متواتر حدیثیں مروی ہیں۔ اگر آپ کی تھکن کا خیال نہ ہوتا تو انھیں بھی شرح وبسط سے ذکر کرتے لیکن جو کچھ لکھ چکے ہیں وہی بہت کافی ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۵

مزید نصوص کی خواہش

آپ میری تھکن کا خیال نہ کیجیے مزید تشریح فرمائیے۔ خوبیٔ قسمت سے آپ سے استفادہ کا موقع ملا ہے میں ہمہ تن متوجہ ہوں آپ کے حکیمانہ استدلال نے دل میں فرحت اور طبیعت میں شگفتگی پیدا کر دی ہے۔

س

جوابِ مکتوب

نصوص کا مختصر سا تذکرہ

آپ کی اس توجہ اور انہماک کا شکریہ۔ بہتر ہے تعمیل حکم میں کچھ اور روشنی ڈالتا ہوں۔

طبرانی نے معجم کبیر میں اور امام رافعی نے اپنے مسند میں بسلسلۂ اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت رسولِ خداؐ نے فرمایا:

"وہ شخص جسے یہ پسند ہو کہ میرا جینا جیئے اور میری موت مرے اور باغ عدن میں ساکن ہو وہ علیؑ کو میرے بعد اپنا حاکم بنائے اور میرے بعد میرے اہلبیتؑ کی پیروی کرے کیونکہ وہ میری عترت ہیں اور میری طینت سے پیدا ہوئے ہیں اور انھیں میرا فہم میرا علم عطا ہوا ہے۔ ہلاکت ہو اس کے لیے جو ان کے فضل و شرف کو جھٹلائے۔ اور ان کو مجھ سے جو قرابت ہے اس کا خیال نہ کرے۔ خدا ایسے لوگوں کو میری شفاعت نصیب نہ کرے[1]۔"

مطیرٌ بارودی، ابن جریر، ابن شاہین اور ابن مندہ ابی اسحاق کے واسطے سے زیاد بن مطرف سے روایت کرتے ہیں۔ زیاد کہتے ہیں کہ:

"میں نے خود رسول اللہؐ کو یہ کہتے سُنا کہ جو شخص یہ چاہتا ہو

[1] ٹھیک ان ہی الفاظ میں یہ حدیث کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۲۱۷ پر موجود ہے۔ منتخب کنز العمال میں بھی یہ حدیث باقی رکھی گئی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے منتخب کنز العمال برحاشیہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۹۴ البتہ اس میں صرف اتنا ہے کہ انھیں میرا فہم دیا گیا ہے علم کا لفظ نہیں۔ غالبًا یہ کاتب کی غلطی ہے۔ حافظ ابونعیم نے بھی اس حدیث کی اپنے حلیہ میں روایت کی ہے اور ان سے علامہ معتزلہ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ جلد ثانی صفحہ ۴۵۰ طبع مصر پر نقل کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے بھی ایسی ہی حدیث ابو عبداللہ سے اپنی مسند اور مناقب علیؑ دونوں کتابوں میں نقل ہے۔

کہ میرا جینا جیئے اور میری موت مرے اور اس جنت میں داخل ہو جس کا وعدہ مجھ سے میرے پروردگار نے کیا ہے یعنی جنتِ خلد تو وہ علیؑ کو اور علی کے بعد ان کی اولاد کو اپنا حاکم بنائے کیونکہ وہ ہرگز ہدایت کے دروازے سے تمھیں باہر کرنے والے نہیں اور نہ گمراہی کے دروازے میں پہنچانے والے ہیں[1]۔"

اسی طرح زید بن ارقم سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"جو شخص میرا جینا جینا چاہتا ہو اور میری موت مرنا چاہتا ہو اور جنتِ خلد میں رہنا چاہتا ہو جس کا خدا نے مجھ سے وعدہ کیا ہے وہ علیؑ کو اپنا حاکم بنائے کیونکہ وہ ہدایت سے تمھیں باہر نہ کریں گے اور نہ گمراہی میں تمھیں لے جائیں گے[2]۔"

[1] کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ منتخب کنز العمال برحاشیہ مسند احمد جلد ۵ صفحہ ۳۲ علامہ ابن حجر عسقلانی نے بھی مختصرًا اس حدیث کو اپنی کتاب اصابہ میں زیاد کے حالات میں لکھا ہے اس کے بعد لکھتے ہیں کہ اس حدیث کے سلسلہ رواۃ میں یحییٰ بن یعلیٰ محاربی ہے اور ضعیف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابن حجر عسقلانی کا یہ لکھنا بڑا ہی تعجب خیز ہے کیونکہ ابن یعلیٰ محاربی بالاتفاق ثقہ مانے گئے ہیں خود امام بخاری نے صحیح بخاری میں غزوۂ حدیبیہ کے تذکرہ میں ان سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام مسلم نے کتاب الحدود میں ان سے روایت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے ان کا ثقہ ہونا میزان الاعتدال میں بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔ اور علامہ قیسرانی وغیرہ نے۔ انھیں ان لوگوں میں شمار کیا ہے جن سے مسلم و بخاری نے حدیثیں لی ہیں۔

[2] امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۲۸ پر اس حدیث کو لکھا ہے اور حدیث لکھنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر شیخین یعنی مسلم و بخاری نے درج نہیں کیا۔ طبرانی نے کبیر میں اور ابونعیم نے بھی فضائل صحابہ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵۔ اور منتخب کنز العمال برحاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۳۴ پر بھی موجود ہے۔

جناب عمار بن یاسرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

"میں ہر اس شخص کو جو مجھ پر ایمان لایا اور میری تصدیق کی وصیت کرتا ہوں علیؑ کی ولایت کے متعلق جو انھیں دوست رکھے گا وہ مجھے دوست رکھے گا اور جو مجھے دوست رکھے گا وہ خدا کو دوست رکھے گا اور جو علیؑ سے محبت کرے گا وہ مجھ سے محبت کرے گا اور جو مجھ سے محبت کرے گا وہ خدا سے محبت کرے گا اور جو علیؑ سے بغض رکھے گا وہ مجھ سے بغض رکھے گا اور جو مجھ سے بغض رکھے گا وہ خدا سے بغض رکھے گا۔"[1]

جناب عمار سے یہ حدیث بھی مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

"جو مجھ پر ایمان لایا اور جس نے میری تصدیق کی وہ علیؑ ابن ابی طالبؑ کو دوست رکھے۔ ان کو دوست رکھنا مجھے دوست رکھنا ہے اور مجھے دوست رکھنا خدا کو دوست رکھنا ہے۔"[2]

ایک مرتبہ حضرت سرور کائناتؐ نے خطبہ فرمایا جس میں کہا:

"اے لوگو! فضل و شرف اور منزلت و ولایت خدا کے رسولؐ کی ذریت کے لیے ہے لہٰذا تم لوگ باطل میں نہ پڑ جانا۔"[3]

[1] طبرانی نے کبیر میں ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۴ پر بھی موجود ہے۔

[2] طبرانی نے اس حدیث کو کبیر میں درج کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر بھی موجود ہے۔ منتخب کنز العمال میں بھی ہے۔

[3] ابوالشیخ نے ایک طولانی حدیث میں اسے نقل کیا ہے اور ان سے تفسیر آیۂ مودت کے ضمن میں ابن حجر نے صواعق محرقہ صفحہ ۱۰۵ پر نقل کیا ہے۔

آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ:

"میری امت کے ہادی ہر دور میں میرے اہلبیتؑ کے عادل افراد ہوں گے جو اس دین اسلام سے گمراہوں کی تحریف، اہل باطل کی تہمت تراشی اور جاہلوں کی تاویل کا ازالہ کرتے رہیں گے۔ آگاہ ہو کہ تمھارے ائمہ خدا کے حضور میں تمھارے نمائندہ ہیں لہٰذا سوچ سمجھ لینا کہ کسے اپنا نمائندہ بنا کر بھیجو گے۔"[1]

یہ بھی آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"دیکھو ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ پیچھے رہ جانا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور انھیں سکھانا پڑھانا نہیں کہ یہ تم سے خود زیادہ جانتے ہیں۔"[2]

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ:

"میرے اہلبیتؑ کو ایسا سمجھو جیسا سر بدن کے لیے اور آنکھیں سر کے لیے ہیں اور سر آنکھوں ہی کے ذریعے راہ پاتا ہے۔"[3]

[1] ملّا نے اپنی سیرت میں یہ حدیث درج کی ہے جیسا کہ آیت وقفوھم انھم مسئولون کی تفسیر میں ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ صفحہ ۹۰ پر تحریر کیا ہے۔

[2] طبرانی نے حدیث ثقلین میں اسے لکھا ہے اور ان سے علامہ ابن حجر نے آیت وقفوھم انھم مسئولون کی تفسیر میں صواعق محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۹۴ پر نقل کیا ہے۔

[3] ارباب سنن و احادیث کی ایک جماعت نے جناب ابوذر سے بسلسلہ اسناد اس حدیث کی روایت کی ہے اور صبان نے اپنی کتاب اسعاف الراغبین میں اور شیخ یوسف نبہانی نے شرف المؤبد صفحہ ۳۱ میں نقل کیا ہے اور بھی بہت سے ثقہ علماء نے اسے لکھا ہے یہ حدیث نص صریح ہے کہ بس اہلبیت ہی کو اپنا امیر و حاکم سمجھا جائے انھیں کے ذریعہ حق تک ہدایت پائی جا سکتی ہے۔

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ:

"ہم اہل بیت کی محبت کو اپنے اوپر لازم کرلو کیونکہ جو شخص خدا سے ملاقی ہو اور ہمیں دوست بھی رکھتا ہو خداوند عالم اسے ہماری شفاعت کی وجہ سے جنت میں داخل کرے گا۔ قسم ہے اس معبودِ برحق کی جس کے قبضۂ قدرت میں میری جان ہے کسی بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا جب تک وہ ہمارے حقوق نہ پہچانتا ہو[1]"

یہ بھی آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"آلِ محمدؐ کی معرفت عذاب جہنم سے رہائی اور ان کی محبت پل صراط سے گزر جانے کا پروانہ اور ان کی ولایت عذاب سے امان ہے[2]"

[1] طبرانی نے اس حدیث کو اوسط میں درج کیا اور علامہ سیوطی نے احیاء المیت میں علامہ نبہانی نے اربعین الاربعین میں اور علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ میں اسے نقل کیا ہے۔ ذرا رسولؐ کے اس جملہ کو اچھی طرح سوچیے کہ "کسی بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا جب تک وہ ہمارے حقوق کو نہ پہچانتا ہو" اور خدارا مجھے بتائیے کہ وہ حق ہے کون سا جسے خداوند عالم نے اعمال کی صحت کے لیے شرط قرار دیا۔ کیا وہ حق یہ نہیں ہے کہ حضرات اہل بیتؑ کی اتباع و پیروی کی جائے۔ ان کے احکام پر سر تسلیم خم کیا جائے اور ان کے ذریعہ خدا تک پہنچا جائے اور سوا نبوت و خلافت کے وہ کون سا حق ہو سکتا ہے جس کے اثرات اتنے ہمہ گیر ہوں۔ لیکن ہمارا سابقہ تو ایسی قوم سے ہے جو تامل و فکر سے کام ہی نہیں لیتی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

[2] شفاء قاضی عیاض ص ۴۰ قسم ثانی مطبوعہ آستانہ ۱۳۲۸ھ آپ سمجھ سکتے ہیں کہ یہاں معرفت سے مراد محض ان کے نام و ذات اور ان کے قرابتداران رسولؐ سے ہونے کو جان لینا (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ بھی آپ نے فرمایا کہ:

"قیامت کے دن موقف حساب سے کسی شخص کے پیر نہیں ہٹیں گے یہاں تک کہ اس سے پوچھا جائے گا کہ تم نے اپنی عمر کن باتوں میں گزاری۔ اپنے جسم کو کس کام میں لائے۔ مال کو کن امور میں صرف کیا اور کہاں سے حاصل کیا۔ نیز اس سے ہم اہلبیتؑ کی محبت کے متعلق سوال کیا جائے گا[1]"

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ:

"اگر کوئی شخص رکن و مقام کے درمیان اپنے دونوں قدم جمائے عمر بھر نماز پڑھتا رہے اور روزہ رکھتا رہے مگر آل محمدؐ سے وہ بغض رکھتا ہو تو وہ جہنم ہی میں جائے گا[2]"

(گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) نہیں کیونکہ یہ تو ابولہب و ابوجہل بھی جانتے تھے بلکہ معرفت سے مراد یہ ہے کہ بعد رسولؐ انھیں ولی اللہ سمجھا جائے بنا بر ارشاد پیغمبرؐ "من مات ولم یعرف امام زمانہ مات میتۃ جاھلیۃ" "جو شخص اپنے زمانے کے امام کی معرفت حاصل کیے بغیر مر گیا وہ جاہلیت کی موت مرا" حضرات اہلبیتؑ کی محبت و ولایت سے جس کا یہاں ذکر ہے وہ محبت و ولایت مراد ہے جو صاحبان حق ائمہ حق کے لیے ضروری سمجھتے ہیں۔ سچے اور حقیقی ائمہ کے ساتھ جو محبت و ولایت لازم و واجب ہے وہی محبت اہل بیتؑ سے ہونا چاہیے۔

[1] اگر حضرات اہل بیت خداوند عالم کی جانب سے اس منصب پر فائز نہ ہوتے جو مستوجب اطاعت و اتباع ہے تو ان کی محبت کو اتنی اہمیت کبھی حاصل نہ ہوتی۔ اس حدیث کو طبرانی نے ابن عباس سے روایت کیا ہے اور ان سے علامہ سیوطی نے احیاء المیت میں اور نبہانی نے اپنی اربعین میں نیز اور بھی مستند علمائے اعلام نے نقل کیا ہے۔

[2] اس حدیث کو طبرانی اور امام حاکم نے روایت کیا ہے جیسا کہ علامہ نبہانی کی اربعین (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ
" جو شخص محبتِ آلِ محمدؐ پر مرے گا وہ شہید مرے گا۔ دیکھو جو محبتِ آلِ محمدؐ پر مرے گا وہ مغفور مرے گا۔ سارے گناہ اس کے بخش دیے جائیں گے۔ دیکھو جو محبتِ آلِ محمدؐ پر مرے گا گویا وہ اپنے تمام گناہوں سے توبہ کرکے مرا، دیکھو جو محبتِ آلِ محمدؐ پر مرا وہ مومن اور کامل الایمان مرے گا۔ دیکھو جو محبتِ آلِ محمدؐ پر مرا

(بقیہ حاشیہ ص۷۹) اور علامہ سیوطی کی احیار المیت میں مذکور ہے۔ یہ حدیث سابق والی حدیث "قسم ہے اس ذاتِ برحق کی جس کے قبضۂ قدرت میں میری جان ہے کسی بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا کہ جب تک وہ ہمارے حقوق کو پہچانتا نہ ہو" کی نظیر ہے۔ انصاف فرمایئے کہ آلِ محمدؐ سے دشمنی خدا اور رسولؐ سے دشمنی نہ ہوتی تو ان کے دشمن کے اعمال رائگاں کیوں جاتے اور اگر یہ حضرات جانشین و قائم مقام پیغمبرؐ نہ ہوتے تو یہ منزلت انھیں کیسے حاصل ہو سکتی تھی۔ امام حاکم اور ابن حبان نے اپنی حدیث کی کتابوں میں (جیسا کہ علامہ نبہانی کی اربعین اور سیوطی کی احیار المیت میں مذکور ہے) ابوسعید سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا "قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے جو شخص بھی ہم اہل بیت سے بغض رکھے گا وہ جہنم میں جائے گا اور طبرانی نے (جیسا کہ نبہانی کی اربعین اور سیوطی کی احیار المیت میں مذکور ہے) امام حسنؑ سے روایت کی ہے۔ امام حسنؑ نے معاویہ بن خدیج سے فرمایا۔ "دیکھو خبردار ہم اہل بیت سے بغض نہ رکھنا کیونکہ حضرت سرور کائنات فرما چکے ہیں کہ جو شخص ہم سے بغض رکھے گا یا ہم سے حسد کرے گا قیامت کے دن حوض کوثر سے آتشیں کوڑوں کے ذریعہ بھگایا جائے گا۔" ایک مرتبہ آنحضرتؐ نے خطبہ فرمایا۔ اے لوگو جس شخص نے ہم اہلبیتؑ سے بغض رکھا خداوند عالم قیامت کے دن اسے دین یہود پر محشور کرے گا۔ طبرانی نے اس حدیث کی اوسط میں روایت کی ہے

ملک الموت اسے جنت کی بشارت دیں گے۔ پھر منکر و نکیر جنت کی خوشخبری دیں گے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا جنت میں یوں سنوار کرلے جایا جائے گا جیسے دلہن اپنے خاوند کے گھر لے جائی جاتی ہے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا اس کے لیے قبر میں دو دروازے جنت کے کھول دیے جائیں گے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا اس کی قبر کو اللہ زیارت گاہِ ملائکۂ رحمت بنا دے گا۔ دیکھو جو محبت آلِ محمدؐ پر مرا وہ سنت و جماعت پر مرے گا۔ دیکھو جو بغض آلِ محمدؐ پر مرا وہ قیامت کے دن یوں آئے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان یہ لکھا ہوگا کہ "یہ رحمتِ خدا سے مایوس ہے"۔"

غرضکہ آخر خطبہ تک آپؐ نے اسی کی توضیح فرمائی ہے۔ یہ خطبہ حضرتؐ کا خطبۂ عصمائے کے نام سے مشہور ہے اور تمام محققین علمائے اہلسنت نے اپنی کتابوں میں اس خطبہ کو درج کیا ہے۔ اس خطبہ میں آنحضرتؐ نے بہتوں کی تمناؤں پر پانی پھیر دیا تھا۔ ان احادیث کے کل مضامین متواتر ہیں خصوصاً بطریق اہلبیتؑ تو اور زیادہ آنحضرتؐ نے آلِ محمدؐ کے اس قدر فضائل جو بیان کیے۔ ان کی محبت کی اتنی تاکید جو کی۔ ان کی ولایت کو کرامت و مرات اٹھتے بیٹھتے بیان جو کیا وہ کیا صرف اس وجہ سے کہ یہ حضرات آپؐ کے عزیز و قرابت دار تھے؟ اس بنا پر تو رسولؐ کی شان عوام کی شان سے بھی پست ہو جاتی ہے بلکہ رسولؐ نے اتنا اہتمام صرف

لے امام ثعلبی نے اس حدیث کو اپنی تفسیر کبیر میں آیۂ مودت کی تفسیر میں جریر بن عبداللہ بجلی سے روایت کیا ہے اور علامہ زمخشری نے بطور مسلّمات اس حدیث کو اپنی تفسیر میں درج کیا ہے۔

اس لیے کیا کہ یہ حضرات خدا کی مکمل حجت تھے، اس کی شریعت کے سرچشمہ تھے اور امرِ دینی میں رسولؐ کے قائم مقام تھے اور رسولؐ کی ہدایت و تبلیغ سے اثر پذیر ہونے کا بہت ہی روشن اور واضح نمونہ تھے۔ لہٰذا جو اُن سے اسی حیثیت سے کہ یہ حجت خدا ہیں، جانشین رسولؐ ہیں اور رسولِ اسلام کا مکمل ترین نمونہ ہیں محبت کرے گا وہ خدا کی محبت بھی رکھنے والا ہے اور رسولؐ کی بھی۔ اور جو ان سے بغض رکھے گا وہ خدا سے بھی بغض رکھنے والا ہے اور رسولؐ سے بھی۔ آنحضرتؐ فرما چکے ہیں کہ ہم سے بس وہی محبت رکھے گا جو مومن و پرہیزگار ہے اور وہی بغض رکھے گا جو منافق و بدبخت ہے۔[1] اسی وجہ سے فرزدق نے ان حضرات کی شان میں کہا ہے ؎

من معشر حبهم دين و بغضهم　　كفر و قربهم منجى و معتصم
ان عُدَّ اهل التقى كانوا ائمتهم　　او قيل من خير اهل الارض قيل هم

"یہ امام زین العابدینؑ اس جماعت سے ہیں جن کی محبت دین اور جن کی دشمنی کفر ہے۔ اور جن سے نزدیکی ذریعۂ نجات اور جائے پناہ ہے۔ اگر پرہیزگار لوگ شمار کیے جائیں تو یہ اہل بیتؑ ان کے امام و پیشوا ہوں گے یا اگر یہ سوال کیا جائے کہ بہترین اہل ارض کون ہے تو یہی جواب ملے گا کہ یہ اہل بیتِ نبیؐ ہیں۔"

اور امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ:

"میں اور میری پاکیزہ نسل اور میری نیکوکار عترت بچپن میں تمام لوگوں سے زیادہ حلیم اور بڑے ہو کر سب سے زیادہ علم والے ہیں اور ہمارے ذریعہ سے خدا جھوٹ کو زائل کرے گا۔ ہمارے ذریعہ

ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب ۱۱

سے خونخوار بھیڑیوں کے دانت توڑے گا۔ ہمارے ذریعہ تمھیں رہائی دلائے گا اور تمھاری گردنوں کی رسّی جدا کرے گا۔ خدا ہم سے ابتدا کرتا ہے اور ہم پر ختم۔"[1]

لہٰذا ہم نے جو آلِ محمدؐ کو ان کے اغیار پر ترجیح دی اور مقدم سمجھا تو اس لیے کہ خداوندِ عالم نے انھیں سب پر مقدم رکھا اور ہر ایک پر ترجیح دی یہاں تک کہ نماز میں ان پر درود بھیجنا تمام بندوں پر واجب قرار دیا گیا۔ اگر کوئی پوری نماز پڑھ ڈالے اور ان پر درود نہ بھیجے تو اس کی نماز صحیح ہی نہیں ہو سکتی خواہ وہ کیسا ہی صاحبِ فضل کیوں نہ ہو، بلکہ ہر نماز گزار کے لیے ضروری ہے کہ اس طرح نماز پڑھے کہ نماز میں ان پر درود بھی بھیجے جس طرح کلمۂ شہادتین کا ادا کرنا ضروری ہے بغیر تشہد کے نماز نہیں اسی طرح بغیر درود کے صحیح نہیں۔ اہل بیت علیہم السلام کی یہ وہ منزلت ہے، یہ وہ درجہ و مرتبہ ہے جس کے سامنے تمام امّت کی گردنیں خم ہو گئیں اور آپ نے جن اماموں کا ذکر کیا ہے ان کی نگاہیں بھی اہل بیتؑ کے علوئے مرتبت کے آگے خیرہ ہو گئیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں ؎

يا اهل بيت رسول الله حبكم　　فرض من الله في القرآن انزله
كفاكم من عظيم الفضل انكم　　من لم يصل عليكم لا صلاة له

"اے اہلِ بیتِ رسولؐ خدا آپ لوگوں کی محبت خداوند عالم نے اپنے نازل کردہ قرآن میں فرض بتائی ہے۔ آپ کی بزرگی و بلندی فضل و شرف کے لیے بس یہی کافی ہے کہ جو نماز میں آپ پر درود

[1] عبد الغنی بن سعید نے ایضاح الاشکال میں اس روایت کو درج کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ پر بھی موجود ہے۔

نہ بھیجے اس کی نماز، نماز ہی نہیں۔"

یہ چند دلیلیں جو اہلِ بیتِ پیغمبر کی اطاعت و اتباع اور ان کے قدم بہ قدم چلنے کو واجب بتاتی ہیں احادیثِ نبویؐ سے پیش کر کے ختم کرتا ہوں یہی آپ کے لیے کافی ہوں گے۔ قرآن مجید میں بے شمار محکم آیتیں ہیں ان کا بھی یہی فیصلہ ہے کہ بس اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب و لازم ہے۔ آپ جو کہ خود صاحب فہم و بصیرت ہیں اور ذکی و ذہین ہیں اس لیے میں اشارہ کیے دیتا ہوں آپ کلام مجید کا مطالعہ فرمائیں آسانی سے آپ کو اندازہ ہو جائے گا۔

ش

مکتوب نمبر ۶

ہماری تحریر پر اظہارِ پسندیدگی

آپ کا مکتوب گرامی پا کر شرف یاب ہوا۔ آپ کی قوتِ تحریر، زورِ بیان علمی تبحّر اور محققانہ شان کا میں قائل ہو گیا۔ آپ نے تو کوئی گوشہ باقی نہیں رکھا اور تحقیقات کے خزانے آنکھوں کے سامنے کر دیے۔

حیرت و دہشت کہ مذکورہ احادیث اور جمہور کی روش کو ایک کیونکر کیا جائے؟

جب میں نے آپ کے استدلال پر غور و فکر کیا اور آپ کے ادلّہ و براہین پر گہری نگاہ کی تو میں عجیب تردّد کے عالم میں پڑ گیا۔ میں آپ کے ادلّہ پر نظر

کرتا ہوں تو انھیں بالکل ناقابل رد دیکھتا ہوں جتنے ثبوت آپ نے پیش کیے ہیں ان
کو دیکھتا ہوں تو سوا تسلیم کرنے کے کوئی چارہ نظر نہیں آتا۔ جب ائمہ اہل بیتؑ کے
متعلق سوچتا ہوں تو خدا و رسولؐ کے نزدیک ان کی وہ منزلت معلوم ہوتی ہے
کہ سوا عاجزی و خاکساری سے سر جھکا دینے کے کوئی چارہ نہیں اور جب جمہور مسلمین
اور سواد اعظم پر نظر کرتا ہوں تو ان کا طرز عمل ان ادلّہ کے مفہوم کے بالکل برعکس ہے۔
ادلّہ بتاتے ہیں کہ بس ان ہی کی پیروی واجب ہے اور جمہور ہر کس و ناکس کی پیروی
کرنے پر تیار لیکن اہل بیتؑ کی پیروی پر آمادہ نہیں۔ میں عجب کش مکش میں مبتلا
ہوں گویا دو نفسوں کی کھینچا تانی میں پڑ گیا ہوں۔ ایک نفس کہتا ہے کہ ادلّہ کی پیروی
کی جائے اور دوسرا کہتا ہے کہ اکثریت اور سواد اعظم کی روش پر چلنا چاہیے۔
ایک نفس نے تو اپنے کو آپ کے حوالے کر دیا ہے اور آپ کے ہاتھ سے جانے والا
نہیں لیکن دوسرا جو ہے وہ اپنے عناد کی وجہ سے آپ کے ہاتھ میں جانے پر تیار نہیں
اور نافرمانی پر تلا ہوا ہے۔

کلامِ مجید سے ادلّہ کی خواہش

آپ کتابِ خدا سے کچھ اور ایسی قطعی دلیلیں پیش کرتے جو بہ سرکش نفس
بھی قابو میں آجاتا۔ اور رائے عامہ کی متابعت کی دھن دماغ سے نکلتی۔

س

جوابِ مکتوب

کلامِ مجید سے دلائل

آپ بحمدہٖ ان لوگوں میں سے ہیں جو کلامِ مجید پر گہری نظر رکھتے ہیں اور

اس کے رموز و اسرار ظاہر و باطن سے واقف ہیں آپ خود غور فرمایئے کہ کیا اور کسی
کے متعلق بھی ایسی واضح آیتیں نازل ہوئیں جیسی کہ اہل بیت طاہرینؑ کی شان میں نازل
ہوئیں کیا کلامِ مجید کی محکم آیتوں نے سوا اہل بیتؑ کے کسی اور کی طہارت و پاکیزگی
کا حکم لگایا۔[1]
اہل بیتؑ کے لیے جیسی آیتِ تطہیر نازل ہوئی کیا دنیا بھر کے لوگوں میں
سے کسی ایک کے لیے نازل ہوئی[2]؟
کیا قرآن مجید نے اہل بیتؑ کے علاوہ کسی اور کی محبت و مودت واجب
ہونے کو بتایا ہے[3]؟
کیا آیۂ مباہلہ اہل بیتؑ کے علاوہ کسی اور کے متعلق لے کر جبرئیل نازل ہوئے[4]؟

---

[1] جیسا کہ آیت تطہیر ان سے ہر رجس و گندگی دور ہونے کو بتاتی ہے۔

[2] ہرگز نہیں۔ اہلبیتؑ کی یہ وہ فضیلت و شرف ہے جس میں ان کا کوئی شریک نہیں۔

[3] ہرگز نہیں بلکہ صرف انھیں کے ساتھ یہ فضیلت مخصوص ہے۔ خداوند کریم نے بس انھیں کی محبت فرض قرار دی ہے اور اس مخصوص فضیلت سے ان کو ہر کہہ و مہ پر شرف بخشا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہہ دو اے رسولؐ کہ ہم تم سے اپنی رسالت کا کوئی اجر نہیں طلب کرتے سوا اپنے قرابتداروں کی محبت کے اور جو شخص نیکی حاصل کرے گا (یعنی ان سے محبت رکھے گا) ہم اس کے لیے اس کی خوبی میں اضافہ کریں گے۔ بے شک اللہ (محبت رکھنے والوں کو) بڑا بخشنے والا ہے (اور ان کی محبت کا بڑا قدردان ہے)" تفسیر ثعلبی میں ابن عباس سے روایت ہے کہ نیکی سے آل محمدؐ کی دوستی مراد ہے اور علامہ زمخشری صاحب کشاف نے سدی سے یہی روایت کی ہے دیکھیے تفسیر کشاف جلد ۳ ۔ صفحہ ۶۸ مطبوعہ مصر۔

[4] آیہ مباہلہ بھی بس انھیں کے متعلق بالخصوص نازل ہوئی چنانچہ ارشاد خداوند عالم ہے۔ کہہ دو اے رسولؐ کہ (اچھا میدان میں آؤ) ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ۔

کیا اہل بیتؑ کے علاوہ سورۂ ھل اتیٰ کسی اور کی شان میں قصیدۂ مدحیہ بن کر نازل ہوا[1]؟

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کی وہ رسّی نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

"واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا"

"تم سب خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو[2]"

کیا اہل بیتؑ ہی وہ صادقین نہیں ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

---

[1] پورا سورۂ ھل اتیٰ اہل بیتؑ کی مدح اور ان کے دشمنوں کی مذمت میں نازل ہوا ہے۔

[2] امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلسلۂ اسناد ابان بن تغلب سے انھوں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے امام جعفر صادق فرماتے تھے کہ ہم وہ خدا کی رسی ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوط پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو۔ ابنِ حجر مکی نے فصل اول باب ۱۱ صواعق محرقہ میں دو آیتیں اکٹھا کی ہیں جو اہل بیت کے متعلق نازل ہوئیں چنانچہ اس آیت کو ان آیات میں شمار کیا ہے اور انھوں نے بھی ثعلبی سے نقل کر کے امام جعفر صادق علیہ السلام کا قول ذکر کیا ہے "رشفۃ الصادی" میں امام شافعی کے یہ اشعار مذکور ہیں ؎

ولما رایت الناس قد ذھبت بھم	مذاھبھم فی ابحر الغی والجھل
رکبت علی اسم الله فی سفن النجا	وھم اھل بیت المصطفیٰ خاتم الرسل
وامسکت حبل الله وھو ولاءھم	کما قد امرنا بالتمسک بالحبل

جب میں نے دیکھا کہ اہل بیت کے بارے میں لوگوں کو ان کے مذہب گمراہی وجہالت کے سمندر میں لے جا رہے ہیں تو میں خدا کا نام لے کر سفینۂ نجات پر سوار ہو گیا یعنی حضرت محمد مصطفیٰ خاتم المرسلین کے اہل بیت کے ساتھ ہو گیا اور میں نے خدا کی رسی جو ان اہل بیتؑ کی محبت و اطاعت ہے مضبوطی سے پکڑ لی. جیسا کہ ہمیں حکم بھی دیا گیا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑو۔

"وکونوا مع الصادقین[1]"

کیا اہل بیتؑ ہی وہ خدا کی راہ نہیں جس کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

"ان ھٰذا صراطی مستقیماً فاتبعوہ[2]"

کیا اہل بیت ہی خدا کا وہ واحد راستہ نہیں جس کے متعلق خدا نے امت اسلام کو حکم دیا:

"ولاتتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ"

اہل بیت کو چھوڑ کر دوسری راہیں نہ اختیار کرو کہ اصل راستہ ہی سے جدا ہو جاؤ۔

کیا اہل بیت ہی وہ اولی الامر نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

"یا ایھا الذین آمنوا اطیعوا الله واطیعوا الرسول و اولی الامر منکم"

"اے ایماندارو! اطاعت کرو خدا کی اور اس کے رسولؐ کی اور تم میں سے جو اولی الامر ہیں[3]"

---

[1] صادقین سے مراد یہاں حضرت رسولؐ خدا اور ائمہ اہل بیت علیہم السلام ہیں جیسا کہ ہماری صحیح اور متواتر حدیثیں بتاتی ہیں ہمارے علاوہ حضرات اہل سنت کے یہاں بھی حدیثیں موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ صادقین سے مراد یہی حضرات ہیں جیسا کہ حافظ ابو نعیم اور موفق ابن احمد نے روایت کی ہے اور ان سے ابن حجر نے صواعق محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۲ پر نقل کیا ہے۔

[2] امام محمد باقر وجعفر صادق علیہم السلام فرماتے ہیں کہ صراط مستقیم سے مراد امام ہے اور (لاتتبعوا السبل دوسری راہیں نہ اختیار کرو) سے مقصود یہ ہے کہ گمراہ کرنے والے اماموں کی پیروی نہ کرو کہ اصل راستہ (یعنی ہم سے) تم جدا ہو جاؤ۔

[3] ثقۃ الاسلام محمد بن یعقوب کلینی نے بسند صحیح برید عجلی سے روایت کی ہے برید کہتے ہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اہل بیتؑ کے علاوہ سورۂ ھل اتیٰ کسی اور کی شان میں قصیدۂ مدحیہ بن کر نازل ہوا[1]؟

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کی وہ رسّی نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

"واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا"

"تم سب خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو[2]"

کیا اہل بیتؑ ہی وہ صادقین نہیں ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

---

[1] پورا سورۂ ھل اتیٰ اہل بیتؑ کی مدح اور ان کے دشمنوں کی مذمت میں نازل ہوا ہے۔

[2] امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلسلۂ اسناد ابان بن تغلب سے انھوں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے امام جعفر صادق فرماتے تھے کہ ہم وہ خدا کی رسی ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوط پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو۔ ابن حجر مکی نے فصل اول باب ۱۱ صواعق محرقہ میں وہ آیتیں اکٹھا کی ہیں جو اہل بیت کے متعلق نازل ہوئیں چنانچہ اس آیت کو ان آیات میں شمار کیا ہے اور انھوں نے بھی ثعلبی سے نقل کر کے امام جعفر صادق علیہ السلام کا قول ذکر کیا ہے "رشفۃ الصادی" میں امام شافعی کے یہ اشعار مذکور ہیں ؎

ولما رایت الناس قد ذھبت بھم	مذاھبھم فی ابحر الغی والجھل
رکبت علی اسم اللہ فی سفن النجا	وھم اھل بیت المصطفیٰ خاتم الرسل
وامسکت حبل اللہ وھو ولاؤھم	کما قد امرنا بالتمسک بالحبل

جب میں نے دیکھا کہ اہل بیت کے بارے میں لوگوں کو ان کے مذہب گمراہی وجہالت کے سمندر میں لے جا رہے ہیں تو میں خدا کا نام لے کر سفینۂ نجات پر سوار ہو گیا یعنی حضرت محمد مصطفیٰ خاتم المرسلین کے اہل بیت کے ساتھ ہو گیا اور میں نے خدا کی رسی جو ان اہل بیتؑ کی محبت و اطاعت ہے مضبوطی سے پکڑ لی۔ جیسا کہ ہمیں حکم بھی دیا گیا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑو۔

"وکونوا مع الصادقین[1]"

کیا اہل بیتؑ ہی وہ خدا کی راہ نہیں جس کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

"ان ھٰذا صراطی مستقیماً فاتبعوہ[2]"

کیا اہل بیت ہی خدا کا وہ واحد راستہ نہیں جس کے متعلق خدا نے امت اسلام کو حکم دیا:

"ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ"

اہل بیت کو چھوڑ کر دوسری راہیں نہ اختیار کرو کہ اصل راستہ ہی سے جدا ہو جاؤ۔

کیا اہل بیت ہی وہ اولی الامر نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

"یا ایھا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول و اولی الامر منکم"

"اے ایماندارو! اطاعت کرو خدا کی اور اس کے رسولؐ کی اور تم میں سے جو اولی الامر ہیں[3]"

---

[1] صادقین سے مراد یہاں حضرت رسولؐ خدا اور ائمہ اہل بیت علیہم السلام ہیں جیسا کہ ہماری صحیح اور متواتر حدیثیں بتاتی ہیں ہمارے علاوہ حضرات اہل سنت کے یہاں بھی حدیثیں موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ صادقین سے مراد یہی حضرات ہیں جیسا کہ حافظ ابونعیم اور موفق ابن احمد نے روایت کی ہے اور ان سے ابن حجر نے صواعق محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۹۰ پر نقل کیا ہے۔

[2] امام محمد باقر و جعفر صادق علیہم السلام فرماتے ہیں کہ صراط مستقیم سے مراد امام ہے اور (لا تتبعوا السبل دوسری راہیں نہ اختیار کرو) سے مقصود یہ ہے کہ گمراہ کرنے والے اماموں کی پیروی نہ کرو کہ اصل راستہ (یعنی ہم سے) تم جدا ہو جاؤ۔

[3] ثقۃ الاسلام محمد بن یعقوب کلینی نے بسند صحیح بریدہ عجلی سے روایت کی ہے بریدہ کہتے ہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اہل بیتؑ ہی وہ صاحبانِ ذکر نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:

"فاسألوا اھل الذکر ان کنتم لا تعلمون"

"اگر تم نہیں جانتے تو صاحبانِ ذکر سے پوچھو"[1]

کیا اہل بیتؑ ہی وہ مومنین نہیں جن کے متعلق خدا کا ارشاد ہے:

"ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الھدیٰ ویتبع غیر سبیل المومنین نولہ ما تولی ونصلہ جھنم"

"جو شخص ہدایت کا راستہ واضح ہو جانے کے بعد رسولؐ کی مخالفت

بقیہ حاشیہ ص۹۸) کہ میں نے امام محمد باقرؑ سے قول خداوند عالم "اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم" کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے جواب میں یہ آیت پڑھی۔ الم تر الی الذین اوتوا نصیباً من الکتاب یومنون بالجبت والطاغوت ویقولون للذین کفروا ھؤلاء اھدیٰ من الذین آمنوا سبیلا۔ "کیا تم ان لوگوں کو نہیں دیکھتے جنھیں تھوڑا بہت کتاب کا علم ملا ہے وہ شیطان اور طاغوت پر ایمان رکھتے ہیں اور کفر اختیار کرنے والوں کو کہتے ہیں کہ یہ ایمان لانے والوں سے زیادہ راہ راست پر ہیں۔ یہ گمراہی اور ضلالت کے اماموں اور جہنم کی طرف لے جانے والوں کے متعلق کہتے ہیں کہ آل محمدؐ سے زیادہ راہ ہدایت پانے والے ہیں۔ "اولئک الذین لعنھم اللہ ومن یلعن اللہ فلن تجد لہ نصیرا" یہی وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے لعنت کی ہے اور جس پر خدا لعنت کرے اس کا کسی کو مددگار نہ پاؤ گے۔"

[1] امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں جناب جابر سے روایت کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو امیر المومنینؑ نے فرمایا کہ ہم ہی وہ اہل ذکر ہیں یہی جملہ ائمہ طاہرینؑ سے منقول ہے علامہ بحرینی نے بیس سے زیادہ حدیثیں باب ۳۵ میں درج کی ہیں سب کا مضمون یہی ہے۔

کرے گا اور مومنین کا راستہ چھوڑ کر دوسری راہ چلے گا ہم اس کو اس کی روگردانی کا مزا چکھائیں گے۔"[1]

کیا اہل بیتؑ ہی وہ ہادی نہیں جن کے متعلق فرمایا ہے:

"انما انت منذر ولکل قوم ھاد"

"اے رسولؐ تم ڈرانے والے ہو اور ہر قوم کے لیے ایک ہادی ہے"[2]

اور کیا اہل بیتؑ ہی وہ لوگ نہیں جن پر خدا نے اپنی نعمتیں نازل کیں اور جن کے متعلق خداوند عالم نے سورہ فاتحہ میں ارشاد فرمایا ہے:

"اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیھم"

---

[1] ابن مردویہ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ مشاقہ (مخالفۃ) رسولؐ سے مراد یہاں علیؑ کی شان میں اختلاف کرنا ہے اور من بعد ما تبین لہ الھدیٰ میں ھدیٰ کا جو لفظ ہے اس سے مراد شان امیر المومنینؑ ہے یعنی امیر المومنین کی شان وجلالت واضح ہونے کے بعد جو اس میں چون وچرا کرے۔ عیاشی نے بھی اپنی تفسیر میں اسی مضمون کی حدیث درج کی ہے۔ ائمہ طاہرینؑ سے بکثرت صحیح اور متواتر حدیثیں مروی ہیں جو بتاتی ہیں کہ سبیل مومنین سے مراد انھیں ائمہ طاہرینؑ کا مسلک ہے۔

[2] ثعلبی نے اس آیت کی تفسیر میں جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسولؐ نے اپنا ہاتھ اپنے سینے پر رکھا کہ میں ڈرانے والا ہوں اور علیؑ ہادی ہیں اور اے علیؑ! تمہارے ہی ذریعے ہدایت پانے والے ہدایت پائیں گے۔ اسی مضمون کی متعدد حدیثیں مفسرین ومحدثین نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہیں۔ محمد بن مسلم سے مروی ہے کہ میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس آیت کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا ہر امام اپنے زمانے کا ہادی ہے اور امام محمد باقرؑ نے فرمایا ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ منذر سے مراد رسولؐ اور ہادی سے مراد حضرت علیؑ ہیں پھر آپ نے فرمایا کہ قسم بخدا یہ بات اب تک ہم میں چلی آ رہی ہے۔

" خداوندا ہمیں راہِ راست کی ہدایت کر ان لوگوں کی راہ جن پر تو نے اپنی نعمتیں نازل فرمائیں[1] "

اور دوسری جگہ فرمایا ہے :

" فاولٰئک مع الذین انعم اللہ علیھم من النبیین والصدیقین والشھداء والصالحین "

" اور وہ مومنین بندے ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر خدا نے اپنی نعمت نازل کی ہے[2] "

کیا خداوندِ عالم نے انھیں کے لیے ولایتِ عامہ نہیں قرار دی اور رسول کے بعد ولایت کا انحصار انھیں میں نہیں کر دیا۔ پڑھیے یہ آیت :

" انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا الذین یقیمون الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وھم راکعون "

" اے لوگو! تمھارا ولی خدا ہے اور اس کا رسول اور وہ لوگ جو ایمان لائے جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالتِ رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں[3] "

[1] ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلسلہ تفسیر سورہ فاتحہ ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ صراطِ مستقیم سے مراد محمدؐ و آلِ محمدؐ کا راستہ ہے اور وکیع بن جراح سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے انھوں نے سفیان ثوری سے انھوں نے سدی سے انھوں نے اسباط و مجاہد سے اور انھوں نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اھدنا الصراط المستقیم کا مطلب یہ ہے کہ تم کہو اے معبود محمدؐ و آلِ محمدؐ کی محبت کی طرف ہماری رہنمائی کر۔

[2] کوئی شبہ نہیں کہ ائمہ اہلبیت علیہم السلام سید و سردار ہیں جملہ صدیقین و شہداء و صالحین کے۔

[3] تمام مفسرین کا اجماع و اتفاق ہے جیسا کہ علامہ قوشجی نے شرح تجرید میں اس کا اعتراف کیا ہے (اور یہ علامہ قوشجی اشاعرہ کے ائمہ سے ہیں) کہ یہ آیت (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اور کیا خدا نے مغفرت کو مختص نہیں کر دیا صرف ان لوگوں کے ساتھ جو توبہ کریں اور ایمان لائیں اور عمل صالح کریں اور ساتھ ساتھ ولایتِ آلِ محمدؐ کی طرف ہدایت یاب بھی ہوں جیسا کہ خود خداوندِ عالم نے فرمایا ہے :

" انی لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اھتدیٰ "

" بے شک میں بخشنے والا ہوں اس کو جو توبہ کرے ایمان لائے اور عمل صالح کرے پھر ہدایت یاب بھی ہو[1] "

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) امیر المومنین علی علیہ السلام کی شان میں نازل ہوئی جب آپ نے نماز میں بحالتِ رکوع انگوٹھی خیرات کی تھی۔ امام نسائی نے بھی اپنی صحیح میں عبد اللہ بن سلام سے روایت کی ہے کہ یہ آیت امیر المومنین علیہ السلام کی شان میں نازل ہوئی اسی طرح صاحب الجمع بین الصحاح الستہ نے بھی سورۂ مائدہ کی تفسیر میں اس آیت کے امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونے کی روایت کی ہے ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر میں اس آیت کے امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونے کی روایت کی ہے۔

[1] ابن حجر نے صواعق محرقہ فصل اوّل باب ۱۱ میں لکھا ہے ان کی اصل عبارت کا ترجمہ یہ ہے: "آٹھویں آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بے شک میں بخشنے والا ہوں اس کو جو توبہ کرے ایمان لائے اور عمل صالح کرے اور ساتھ ساتھ ہدایت یاب بھی ہو۔" ثابت نبانی کہتے ہیں کہ یعنی ولایت اہل بیت کی طرف ہدایت یاب ہو۔ امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ سے بھی یہی مضمون مروی ہے۔ اس کے بعد ابن حجر نے امام محمد باقرؑ کے اس قول کا بھی ذکر کیا ہے جو آپ نے حارث بن یحییٰ سے فرمایا تھا کہ اے حارث! کیا دیکھتے نہیں کہ خداوندِ عالم نے کیونکر شرط قرار دی ہے کہ انسان کو توبہ ایمان و عمل صالح اس وقت تک نفع بخش نہیں جب تک ہماری ولایت کی طرف راہ نہ پائے پھر آپ نے اپنی اسناد سے حضرت امیر المومنینؑ سے روایت فرمائی ہے کہ اگر کوئی شخص توبہ بھی کرے ایمان بھی لائے عمل صالح بھی کرے مگر ہماری ولایت کی طرف ہدایت یافتہ نہ ہو اور ہمارے حق کو پہچانتا نہ ہو تو کوئی چیز بھی اس کے لیے فائدہ بخش نہ ہوگی۔ حافظ ابو نعیم نے بھی عون ابن ابی جعفر سے انھوں نے اپنے (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا انھیں کی ولایت وہ امانت نہیں جس کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے[1]:

"إنا عرضنا الامانة على السماوات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً"

"ہم نے امانت کو آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کیا۔ سب نے اس کا بوجھ اٹھانے سے انکار کیا اور اس سے خائف ہوئے اور انسان نے اٹھا لیا اور وہ تو ظالم و جاہل ہے ہی"

کیا اہل بیت علیہم السلام ہی صلح و سلامتی نہیں جس میں داخل ہونے کا خداوند عالم نے حکم دیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد الٰہی ہے:

"یا ایها الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافة ولا تتبعوا خطوات الشیطان"

"اے لوگو! سب کے سب سلامتی میں داخل ہو جاؤ اور شیطان کے نقش قدم پر نہ چلو[2]"

(بقیہ گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) باپ سے انھوں نے حضرت علیؑ سے اسی مضمون کی روایت کی ہے۔ امام حاکم نے امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ ثابت بنانی، انس بن مالک ان حضرات میں سے ہر شخص سے اس مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔

[1] دیکھیے اس آیت کے معنی جو تفسیر صافی اور تفسیر علی بن ابراہیم قمی میں بیان کیے گئے ہیں۔ نیز ابن بابویہ نے امام محمد باقر علیہ السلام و امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے اور علامہ بحرینی نے اس آیت کی تفسیر میں کتاب غایۃ المرام باب ۱۱۵ میں حضرات اہلسنت کی حدیثیں درج کی ہیں اسے بھی ملاحظہ فرمایئے۔

[2] علامہ بحرینی نے کتاب غایۃ المرام کے باب ۴۲۲ میں بارہ[12] صحیح حدیثیں (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اہل بیتؑ ہی وہ نعمت خداوند عالم نہیں جس کے متعلق ارشاد الٰہی ہے:

"ولتسألن یومئذ عن النعیم"

"قیامت کے دن ضرور بالضرور تم سے اس نعمت کا سوال کیا جائے گا[1]"

کیا حضرت سرور کائنات کو اسی نعمت کے پہنچانے کا تاکیدی حکم نہیں ہوا؟ اور اتنی سختی نہیں کی گئی جو دھمکی سے مشابہ تھی؟ جیسا کہ آیت کا انداز بتاتا ہے:

"یا ایها الرسول بلّغ ما انزل الیك من ربك و ان لم تفعل فما بلّغت رسالته والله یعصمك من الناس"

"اے رسولؐ پہنچا دو اس چیز کو جو تم پر تمھارے پروردگار کی جانب سے نازل ہوئی اگر تم نے ایسا نہ کیا تو گویا تم نے کار رسالت انجام ہی نہیں دیا۔ تم ڈرو نہیں خدا تمھیں لوگوں سے محفوظ رکھے گا[2]"

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اس آیت کے ولایت امیر المومنینؑ و ائمہ طاہرینؑ کے بارے میں نازل ہونے کے متعلق لکھی ہیں اور باب ۲۲۲ میں لکھا ہے کہ اصفہانی اموی نے امیر المومنین سے متعدد طریق سے اس کی روایت کی ہے۔

[1] علامہ بحرینی نے کتاب غایۃ المرام باب اڑتالیس میں ۳ حدیثیں حضرات اہلسنت کے طریقوں سے لکھی ہیں جن سے مستفاد ہوتا ہے کہ نعیم سے مراد یہاں ولایت حضرت سرور کائنات اور امیر المومنینؑ اور ائمہ علیہم السلام ہے۔ جس سے خداوند عالم نے بندوں کو سرفراز کیا اور باب ۴۹ میں شیعوں کی ۱۲ صحیح حدیثیں اسی مضمون کی درج کی ہیں۔

[2] ایک دو نہیں بکثرت محدثین جیسے امام واحدی وغیرہ نے اپنی کتاب (باقی اگلے صفحہ پر)

وارد ہوئی ہیں اور درحقیقت ان حضرات کی ولایت ہے بھی ایسی ہی اہمیت کی حامل کیونکہ ان کی ولایت ان چیزوں میں سے ہے جن کی تبلیغ کے لیے خداوند عالم نے انبیا مبعوث کیے۔ انبیاء و اوصیاء کے ذریعے اپنی حجتیں قائم کیں جیسا کہ آیہ:

"واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا"[1]

"ہمارے ان رسولوں سے پوچھو جنھیں ہم نے تم سے پیشتر بھیجا تھا"

کی تفسیر میں علما نے صراحت فرمائی ہے بلکہ ان کی ولایت تو وہ مہتم بالشان امر ہے جس کا خداوندِ عالم نے روزِ الست ارواحِ خلق سے عہد و پیمان لیا جیسا کہ:

"واذ اخذ ربك من بنی آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى"[2]

"اور اے رسولؐ وہ وقت بھی یاد دلاؤ جب تمھارے پروردگار نے آدم کی اولاد سے یعنی پشتوں سے باہر نکال کر ان کی اولاد سے خود ان کے مقابلے میں اقرار کرا لیا۔ پوچھا کہ کیا میں تمھارا پروردگار نہیں ہوں۔ تو سب کے سب بولے۔ ہاں ——"

کی تفسیر بتاتی ہے۔ انھیں ذواتِ مقدسہ سے وسیلہ حاصل کرکے آدم نے وہ کلمات سیکھے جن کے ذریعے ان کی توبہ قبول ہوئی۔[3]

یہی وہ حضرات ہیں جن کی وجہ سے خداوند عالم نے امت سے اپنا عذاب دور رکھا ہے۔[4]

[1] حلیۃ الاولیاء ابونعیم اصبہانی، تفسیر ثعلبی، تفسیر نیشاپوری۔

[2] فردوس الاخبار علامہ دیلمی باب ۱۴ صفحہ ۳۰۴۔

[3] تفسیر در منثور جلد ۱ صفحہ ۶۱ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۲۳۴ ینابیع المودۃ صفحہ ۷۹۔

[4] صواعق محرقہ باب ۱۱ تفسیر آیہ "وما کان الله لیعذبهم ... الخ"

یہ زمین والوں کے لیے جائے پناہ اور خدا تک پہنچنے کا ذریعہ و وسیلہ ہیں۔ یہی وہ لوگ ہیں جن سے حسد کیا گیا اور خداوند عالم نے ان کے بارے میں فرمایا:

"ام یحسدون الناس علی ما اٰتٰهم الله من فضله"[1]

"یہ لوگ کیوں جل رہے ہیں ہمارے ان مخصوص لوگوں سے جن کے دامن میں ہم نے اپنے فضل سے نعمتیں بھر دی ہیں"

یہی وہ علم میں راسخ حضرات ہیں جن کے متعلق خداوند عالم نے فرمایا:

"والراسخون فی العلم یقولون اٰمنا"[2]

"علم میں گڑے ہوئے سمائے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے"

یہی وہ اعراف کے رجال ہیں جن کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے:

"وعلی الاعراف رجال یعرفون کلا بسیماهم"[3]

[1] صواعق محرقہ باب ۱۱ آیت ۶۔

[2] ثقۃ الاسلام علامہ کلینی نے امام جعفر صادقؑ سے روایت کی ہے "ہم ہی وہ لوگ ہیں جن کی اطاعت خدا نے فرض کی۔ ہم ہی راسخین فی العلم ہیں، ہم ہی وہ لوگ ہیں جن سے حسد کیا گیا"۔ جناب شیخ نے بھی تہذیب میں امام جعفر صادقؑ سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

[3] ینابیع المودہ صفحہ ۸۳ روح البیان جلد ۱ صفحہ ۷۲۳ ابن عباس سے مروی ہے کہ اعراف صراط سے ایک بلند جگہ ہے جس پر عباس، حمزہ، علی، اور جعفر ذوالجناحین ہوں گے، وہ اپنے دوستداروں کو ان کے روشن چہروں سے اور اپنے دشمنوں کو ان کے سیاہ چہروں سے پہچان لیں گے۔ امام حاکم نے بسلسلہ اسناد حضرت علی سے روایت کی ہے کہ ہم بروز قیامت جنت و نار کے درمیان کھڑے ہوں گے جس نے ہماری مدد کی ہوگی اسے ہم پہچان کر جنت میں اور جس نے دشمن رکھا ہوگا اسے جہنم میں داخل کریں گے اسی مضمون کی وہ حدیث بھی تائید کرتی ہے جو دارقطنی نے روایت کی ہے۔ (ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب نہم) (باقی اگلے صفحہ پر)

"اعراف پر ایسے مرد ہوں گے جو ہر شخص کو بہشتی ہو یا جہنمی اس کی پیشانی سے پہچان لیں گے۔"

یہی وہ رجال صدق ہیں جن کے متعلق ارشاد ہوا:

"رجال صدقوا ما عاھدوا اللہ علیہ فمنھم من قضی نحبہ ومنھم من ینتظر وما بدلوا تبدیلا۔"

"ایمانداروں میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ خدا سے انھوں نے جان نثاری کا جو عہد کیا تھا اسے پورا کر دکھایا۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جو مر کر اپنا وقت پورا کر گئے اور ان میں سے بعض حکم خدا کے منتظر بیٹھے ہیں اور ان لوگوں نے اپنی بات ذرا بھی نہیں بدلی۔"[1]

(بقیہ پچھلے صفحہ کا حاشیہ) حضرت علیؑ نے ان چھ آدمیوں سے جنھیں حضرت عمر نے اپنے بعد خلیفہ مقرر کرنے کے لیے صاحبان شوریٰ قرار دیا تھا ایک طولانی گفتگو میں کہا میں تمھیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ تم میں میرے سوا کوئی بھی ایسا ہے جس کے بارے میں پیغمبرؐ نے فرمایا اے علیؑ تم بروز قیامت قسیم نار و جنت ہو گے لوگوں نے کہا نہیں آپ کے سوا اور کسی کے متعلق رسولؐ نے ایسا نہیں فرمایا۔ علامہ ابن حجر اس حدیث کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے جیسا کہ عنترہ نے امام رضاؑ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا اے علیؑ تم قسیم نار و جنت ہو تم جنت سے کہو گے یہ تیرے لیے ہے اور یہ میرے لیے۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ سماک نے روایت کی ہے کہ ابوبکر نے حضرت علیؑ سے کہا میں نے پیغمبرؐ کو ارشاد فرماتے سنا ہے "پل صراط سے بس وہی گزرے گا جسے علیؑ نے پروانہ راہداری دیا ہو۔"

[1] علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ باب ۹ فصل ۵ میں تحریر کیا ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ منبر کوفہ پر تشریف رکھتے تھے کہ کسی نے اس آیت کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے فرمایا یہ آیت میرے اور میرے چچا حمزہ اور چچازاد بھائی عبیدہ بن حارث کے متعلق (باقی اگلے صفحہ پر)

یہی وہ رجالِ تسبیح ہیں جن کے بارے میں خداوندِ عالم نے ارشاد فرمایا:

"یسبح لہ فیھا بالغدو والاصال رجال لاتلھیھم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ واقام الصلوٰۃ وایتاء الزکوٰۃ یخافون یوما تتقلب فیہ القلوب والابصار۔"

"ان گھروں میں خداوند عالم کی تسبیح کیا کرتے ہیں صبح و شام ایسے مرد جنھیں خرید و فروخت خدا کے ذکر اور نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا

(بقیہ گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) نازل ہوئی۔ عبیدہ تو بروز بدر واصل بحق ہوئے۔ چچا حمزہ اُحد میں شہید ہوئے رہ گیا میں سو میں اس بدبخت ترین مردم کا انتظار کر رہا ہوں جو میری ڈاڑھی کو میرے سر کے خون سے خضاب آلود کرے گا۔ میرے حبیب محمد مصطفیٰؐ مجھے بتا گئے ہیں۔ امام حاکم نے بھی اس مضمون کی حضرت علیؑ سے روایت کی ہے۔

[2] مجاہد و یعقوب بن سفیان نے ابن عباس سے آیہ " وَاِذَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ لَهْوَا انْفَضُّوْا اِلَيْهَا وَتَرَكُوْكَ قَائِمًا " "اور جب وہ کسی تجارت یا کھیل تماشے کو دیکھ پاتے ہیں تو اس طرف دوڑ پڑتے ہیں اور تمھیں کھڑا چھوڑ جاتے ہیں" کی تفسیر میں روایت کی ہے کہ دحیہ کلبی شام سامان تجارت لے کر جمعہ کے دن پلٹے اور مدینہ سے باہر آ کر ٹھہرے اور طبل بجایا تاکہ لوگوں کو ان کی آمد کی اطلاع ہو جائے طبل کی آواز سن کر سب کے سب دوڑ پڑے اور رسول اللہ کو منبر پر خطبہ پڑھتے چھوڑ دیا صرف حضرت علیؑ، حسنؑ، حسینؑ، ابوذر و مقداد رہ گئے۔ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا خداوند عالم نے آج کے دن میری اس مسجد کی طرف نگاہ کی اگر یہ چند نفر نہ ہوتے تو پورا مدینہ آگ سے پھونک دیا جاتا اور ان لوگوں پر اسی طرح پتھر برسائے جاتے جیسا کہ قوم لوط پر برسائے گئے اور جو لوگ پیغمبرؐ کے پاس مسجد میں باقی رہ گئے ان کے بارے میں خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی " ویسبح لہ فیھا بالغدو .... الخ

کرنے سے غافل نہیں کرتی وہ لوگ اس دن سے ڈرتے ہیں جس دن
میں دل اور آنکھیں الٹ پلٹ ہو جائیں گی "

انھیں کا گھر وہ گھر تھا جس کا ذکر خداوند عالم نے ان شاندار الفاظ میں فرمایا:

" فی بیوت اذن الله ان ترفع و یذکر فیها اسمه "

" وہ قندیل ایسے گھروں میں روشن ہے جس کی نسبت خدا نے
حکم دیا ہے کہ ان کی تعظیم کی جائے اور ان میں اس کا نام لیا جائے
جن میں صبح و شام وہ لوگ اس کی تسبیح کیا کرتے ہیں[1] "

خداوند عالم نے آیتِ نور میں انھیں کے مشکوٰۃ[2] کو اپنے نور کی مثال قرار دیا ہے اور اس کے نور زمین و آسمان میں بلند ترنمونے ہیں۔ وہ بڑی قوت و حکمت والا ہے یہی سبقت کرنے والے یہی مقربان بارگاہ[3] یہی صدیقین[4] یہی شہدا و صالحین ہیں۔

---

[1] ثعلبی نے اس آیت کی تفسیر میں انس بن مالک و بریدہ سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے آیہ فی بیوت الخ کی تلاوت فرمائی تو حضرت ابوبکر نے کھڑے ہو کر علیؑ و فاطمہؑ کے گھر کی طرف اشارہ کرکے پوچھا یا رسول اللہؐ یہ گھر بھی ان گھروں میں سے ہے؟ پیغمبرؐ نے فرمایا ہاں بلکہ ان سے بہتر گھروں میں ہے۔

[2] اشارہ ہے آیہ مثل نورہ کمشکوٰۃ ... الخ کی طرف جس کے متعلق حسن بصری اور ابوالحسن مغازلی شافعی سے روایت ہے کہ مشکوٰۃ سے مراد حضرت فاطمہؑ مصباح سے حسنینؑ اور شجرہ مبارکہ سے حضرت ابراہیم شرقی و غربی نہ ہونے سے حضرت فاطمہ کا یہودی و نصرانی نہ ہونا یکاد زیتھا سے ان کی کثرت علم اور نور علی نور سے ایک امام کے بعد دوسرا امام اور یھدی الله نورہ سے ان کی اولاد کی محبت مراد ہے

[3] دیلمی نے جناب عائشہ سے اور طبرانی ابن مردویہ نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا سبقت کرنے والے تین ہوئے موسیٰ کی طرف سبقت کرنے والے۔ یوشع بن نون۔ عیسیٰ کی طرف یاسین اور میری طرف علی بن ابی طالب۔ صواعق محرقہ باب ۹ فصل ۲

[4] ابن نجار نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا (باقی اگلے صفحہ پر)

انھیں کے متعلق اور انھیں کے دوستوں کے بارے میں خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

" وممن خلقنا امة یهدون بالحق وبه یعدلون "

" اور ہماری مخلوقات میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو دین حق کی
ہدایت کرتے ہیں اور حق ہی حق انصاف بھی کرتے ہیں[1] "

انھیں کی جماعت اور دشمنوں کی جماعت کے متعلق ارشاد ہوا:

" لا یستوی اصحاب النار واصحاب الجنة۔ اصحاب
الجنة هم الفائزون "

" جہنم والے اور جنت والے دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ جنت والے ہی
تو کامیاب و رستگار ہیں[2] "

نیز انھیں حضرات کے دوستوں اور دشمنوں کے متعلق یہ بھی ارشاد ہوا:

(بقیہ گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) صدیق تین ہیں۔ حبیب نجار مومن آل یاسین۔ دوسرے حزقیل مومن آل فرعون تیسرے علی بن ابی طالبؑ اور یہ علی سب سے افضل ہیں۔

[1] زاذان نے حضرت علی سے روایت کی ہے کہ عنقریب اس امت کے تہتّر فرقے ہوں گے ان میں سے بہتّر جہنمی اور ایک جنتی۔ یہ وہی لوگ ہیں جن کے بارے میں خداوند عالم نے فرمایا وممن خلقنا.. الخ اور یہ لوگ ہم ہیں اور ہمارے شیعہ ہیں۔ کتاب ملا ابن مردویہ صفحہ ۲۷۶

[2] شیخ طوسی نے اپنی امالی میں بہ اسناد صحیح امیرالمومنینؑ سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے اس آیت کی تلاوت فرما کر کہا اصحاب نار وہ ہیں جو علیؑ کی ولایت کو ناپسند کریں اور عہد توڑیں اور میرے بعد ان سے جنگ کریں جناب صدوق نے بھی حضرت علیؑ سے اسی مضمون کی روایت کی ہے اور علمائے اہلسنت موفق بن احمد نے جناب جابر سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا قسم بخدا یہ (علیؑ) اور ان کے شیعہ ہی قیامت کے دن رستگار ہیں۔

"ام نجعل الذین آمنوا وعملوا الصالحات کالمفسدین فی الارض ام نجعل المتقین کالفجار"

"کیا ہم ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا ان لوگوں جیسا قرار دیں گے جو زمین میں فساد پھیلانے والے ہیں یا ہم نیکوکار و پرہیزگار بندوں کو بدکاروں جیسا قرار دیں گے"[1]

انھیں دونوں جماعتوں کے متعلق ارشاد خداوندِ عالم ہوا:

"ام حسب الذین اجترحوا السیئات ان نجعلھم کالذین آمنوا وعملوا الصالحات سواء محیاھم ومماتھم ساء ما یحکمون"

"جو لوگ برے کام کیا کرتے ہیں کیا وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ان کو ان لوگوں کے برابر کر دیں گے جو ایمان لائے اور اچھے کام بھی کرتے رہے اور ان سب کا جینا مرنا ایک سا ہو گا۔ یہ لوگ کیا برے حکم لگاتے ہیں"[2]

انھیں کے متعلق اور ان کے شیعوں کے متعلق خداوندِ عالم کا ارشاد ہے:

"ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات اولئک ھم خیر البریہ"

"بہ تحقیق وہ لوگ جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا وہی بہترین خلائق ہیں"[3]

انھیں کے متعلق اور انھیں کے دشمنوں کے متعلق خداوندِ عالم نے ارشاد فرمایا:

"ھٰذان خصمان اختصموا فی ربھم فالذین کفروا قطعت لھم ثیاب من نار یصب من فوق رؤسھم الحمیم"

"یہ دونوں مومن و کافر دو فریق ہیں جو آپس میں اپنے پروردگار کے بارے میں لڑتے ہیں پس جو لوگ کہ کافر ہیں ان کے لیے یہ آتشیں لباس قطع کیا جائے گا اور ان کے سروں پر کھولتا ہوا پانی انڈیلا جائے گا۔"

انھیں کے بارے میں اور انھیں کے دشمنوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی:

"افمن کان مومنًا کمن کان فاسقا لا یستوٗن

---

[1] ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ آیت جناب علیؑ اور حمزہؓ اور عبیدہ بن الحارث کے حق میں نازل ہوئی ہے پس اس آیت میں وہ لوگ کہ کرتے ہیں برائیاں عتبہ اور شیبہ اور ولید ہیں اور وہ لوگ کہ ایمان لائے ہیں اور اچھے کام کرتے ہیں وہ جناب علیؑ اور حمزہ اور عبیدہ ہیں۔

[2] صواعق محرقہ۔ باب ۹ فصل اوّل

[3] امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۱۶ میں بسلسلہ تفسیر سورہ حج باسناد صحیحہ حضرت علی سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا میں سب سے پہلے خداوندِ عالم کے حضور بروز قیامت اپنا جھگڑا پیش کروں گا۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ قیس نے کہا یہ آیت ان لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جنھوں نے بدر کے روز جنگ کی وہ جناب حمزہ، اور علیؑ اور عبیدہ بن الحارث اور عتبہ، شیبہ اور ولید ہیں امام بخاری نے اس صفحہ پر جناب ابوذر سے روایت کی ہے جناب ابوذر قسم کھا کر کہتے ہیں کہ یہ آیت جناب حمزہ اور علیؑ اور عبیدہ بن الحارث اور عتبہ، شیبہ اور ولید کے حق میں نازل ہوئی۔

"اما الذین آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنّٰت المأویٰ نزلا بما کانوا یعملون واما الذین فسقوا فماوٰهم النار کلما ارادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها وقیل لهم ذوقوا عذاب النار الذی کنتم به تکذبون[1]"

"بھلا وہ شخص جو ایمان والا ہو فاسق جیسا ہو سکتا ہے؟ (ہرگز نہیں) دونوں برابر نہیں ہو سکتے لیکن، وہ لوگ جو کہ ایمان لائے اور عمل صالح کیا ان کے لیے جنات ماویٰ ہیں وہاں وہ فروکش ہوں گے، یہ صلہ ہے ان کے اعمال خیر کا اور جو لوگ کہ فاسق ہیں ان کا ٹھکانا جہنم ہے جب وہ اس میں سے نکلنا چاہیں گے دوبارہ اسی جہنم میں پلٹا دیے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ اس آتش جہنم کا مزہ چکھو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے۔"

انھیں حضرات کے متعلق اور ان لوگوں کے بارے میں جنھوں نے ان سے حاجیوں

[1] یہ آیت باتفاق مفسرین و محدثین حضرت امیرالمومنینؑ اور ولید بن عتبہ بن ابی معیط کے متعلق نازل ہوئی۔ امام واحدی نے کتاب اسباب النزول میں سعید بن جبیر سے انھوں نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ولید بن عتبہ بن ابی معیط نے حضرت امیرالمومنینؑ سے کہا میرا نیزہ تمھارے نیزے سے کہیں زیادہ تیز اور میری زبان تمھاری زبان سے کہیں زیادہ چلتی ہوئی اور لشکر میری وجہ سے کہیں زیادہ بھرا معلوم ہوتا ہے بہ نسبت تمھارے۔ اس پر حضرت علیؑ نے فرمایا خاموش بھی رہ کر تو فاسق کے سوا کچھ بھی نہیں۔ اسی واقعہ پر یہ آیت نازل ہوئی افمن کان مومنا کمن کان فاسقا۔ اس آیت میں مومن سے مراد حضرت علیؑ اور فاسق سے مراد ولید بن عتبہ ہے۔

کو پانی پلانے اور مسجد حرام کی آبادکاری کی بدولت فخر و مباہات کی تھی خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی۔

"اجعلتم سقایة الحآج وعمارة المسجد الحرام کمن اٰمن باللّٰہ والیوم الاٰخر وجاھد فی سبیل اللّٰہ لا یستوٗن عند اللّٰہ واللّٰہ لا یہدی القوم الظالمین[1]"

"کیا تم لوگوں نے حاجیوں کی سقائی اور خانہ کعبہ کی آبادی کو اس شخص کے ہمسر بنا دیا ہے جو خدا اور روز آخرت پر ایمان لایا اور خدا کی راہ میں جہاد کیا۔ خدا کے نزدیک تو یہ لوگ برابر نہیں۔ اور خداوندِ عالم ظالم لوگوں کی ہدایت نہیں کرتا۔"

انھیں حضرات کے ابتلا و آزمائش میں بہ عمدگی پورے اترنے اور شدائد و مصائب ہنسی خوشی جھیل جانے پر خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

[1] یہ آیت حضرت علیؑ اور جناب عباس اور طلحہ بن شیبہ کی شان میں نازل ہوئی۔ واقعہ یہ ہوا تھا کہ ان لوگوں نے باہم فخر کیا۔ طلحہ نے کہا تھا خانۂ کعبہ کا میں متولی ہوں اس کی کنجیاں میرے پاس رہتی ہیں۔ عباس نے کہا میں زمزم کا متولی ہوں اور سقائی میرے ہاتھوں میں ہے۔ حضرت علیؑ نے کہا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ تم دونوں کیا کہہ رہے ہو میں نے چھ مہینے لوگوں سے پہلے نماز پڑھی ہے اور میں خدا کے راستے میں جہاد کرنے والا ہوں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ علامہ واحدی نے کتاب اسباب النزول میں یہ روایت حسن بصری شعبی وغیرہ سے نقل کی ہے اور ابن سیرین و مرہ حمدانی سے منقول ہے کہ حضرت علیؑ نے جناب عباس سے کہا آپ ہجرت نہیں کرتے؟ آپ رسولؐ کے پاس نہ جائیے گا۔ جناب عباس نے کہا مجھے حاجیوں کی سقائی کا شرف پہلے ہی سے حاصل ہے کیا یہ ہجرت کے شرف سے بڑھا ہوا نہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

"ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤوف بالعباد"

"لوگوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جو خدا کی خوشنودی کے لیے اپنی جان بیچ ڈالتے ہیں اور خدا اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے۔"

نیز یہ بھی ارشاد فرمایا:

"ان الله اشترى من المومنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم

---

[1] امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۴ پر جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ قال شریٰ علی نفسه ولبس ثوب النبي الحديث۔ جناب ابن عباس نے کہا کہ حضرت علیؑ نے اپنا نفس فروخت کیا اور پیغمبرؐ کی چادر اوڑھی۔ امام حاکم نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے معیار و شرائط پر بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں نے لکھا نہیں۔ ذہبی ایسے متشدد بزرگ نے بھی تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔ امام حاکم نے اسی صفحہ پر امام زین العابدینؑ سے یہ روایت بھی کی ہے کہ پہلے وہ شخص جنھوں نے اپنے نفس کو خوشنودی خدا کے لیے بیچا وہ علی ابن ابی طالب ہیں جب کہ وہ شب ہجرت پیغمبرؐ کے بستر پر سو رہے۔ پھر امام حاکم نے اس موقع پر حضرت علیؑ نے جو اشعار فرمائے تھے وہ اشعار نقل کیے ہیں جن کا پہلا شعر یہ ہے ۔

وقيت بنفسي خير من وطأ الحصا ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر

میں نے جان پر کھیل کر اس بزرگ کی حفاظت کی جو ان تمام لوگوں میں جو سرزمین بطحا پر چلے ہیں جنھوں نے خانہ کعبہ اور حجر اسود کا طواف کیا بہتر و افضل ہیں۔"

الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم۔
التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين"

"اس میں تو شک نہیں کہ خدا نے مومنین سے ان کی جانیں اور ان کے مال اس بات پر خرید لیے ہیں کہ (ان کی قیمت) ان کے لیے بہشت ہے (اسی وجہ سے) یہ لوگ خدا کی راہ میں لڑتے ہیں تو (کفار کو) مارتے ہیں اور (خود بھی) مارے جاتے ہیں (یہ) پکا وعدہ ہے (جس کا پورا کرنا) خدا پر لازم ہے (اور ایسا پکا ہے کہ) توریت اور انجیل اور قرآن (سب) میں (لکھا ہوا) ہے اور اپنے عہد کا پورا کرنے والا خدا سے بڑھ کر اور کون ہے تو تم اپنی (خرید) فروخت سے جو تم نے خدا سے کی ہے خوشیاں مناؤ یہی تو بڑی کامیابی ہے (یہ لوگ) توبہ کرنے والے عبادت گزار (خدا کی) حمد و ثنا کرنے والے (اس کی راہ میں) سفر کرنے والے رکوع کرنے والے سجدہ کرنے والے نیک کام کا حکم کرنے والے اور بُرے کام سے روکنے والے اور خدا کی (مقرر کی ہوئی) حدوں کے اوپر نگاہ رکھنے والے ہیں اور (اے رسولؐ ان) مومنین کو (بہشت کی) خوشخبری دے دو۔"

نیز ارشاد فرمایا:

"الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سراً

وعلانیة فلھم اجرھم عند ربھم ولاخوف علیھم ولاھم یحزنون[1]

"جو لوگ کہ اپنے مالوں کو رات اور دن میں ظاہر بہ ظاہر اور چھپاکر (راہ خدا میں) خرچ کرتے ہیں ان کے لیے ان کا صلہ ہے ان کے پروردگار کے نزدیک، ان کے لیے نہ کوئی خوف ہے اور نہ وہ اندوہ گیں ہوں گے۔"

انھیں نے صدق دل سے پیغمبرؐ کی سچائی کی تصدیق کی اور خداوند عالم نے ان کی اس تصدیق کی ان الفاظ میں گواہی دی:

"والذی جاء بالصدق[2] وصدق بہ اولئك ھم المتقون"

"اور یاد رکھو کہ جو رسولؐ سچی بات لے کر آئے ہیں اور جس نے

---

[1] جملہ محدثین ومفسرین نے بسلسلۂ اسناد جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ یہ آیت حضرت علیؑ کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ آپ کے پاس چار درہم تھے آپ نے ایک درہم شب میں ایک دن میں، ایک چھپاکر، ایک ظاہر بظاہر راہ خدا میں صدقہ کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ تفسیر وحیدی ص۱۶ تفسیر معالم التنزیل ص۱۳۵ تفسیر بیضاوی جلد ۱ ص۱۲۵ تفسیر نیشاپوری ص۲۷۸ تفسیر کبیر رازی جلد ۲ ص۵۲۸ تفسیر روح المعانی جلد ۱ صفحہ ۴۹۵ وغیرہ۔

[2] الذی جاء بالصدق سے مراد پیغمبرؐ صدق بہ سے مراد امیرالمومنینؑ ہیں جیساکہ امام محمد باقرؑ وجعفر صادقؑ وموسیٰ کاظمؑ وامام رضاؑ اور عبداللہ بن عباس، ابن حذیفہ، عبداللہ بن حسن، زید شہید وغیرہم نے تصریح کی ہے۔ خود امیرالمومنینؑ اس آیت کے ذریعہ احتجاج فرمایا کرتے تھے کہ یہ آیت میرے متعلق نازل ہوئی اور میں مراد ہوں۔ ابن مغازلی نے بھی اپنی مناقب میں مجاہد سے اس مضمون کی روایت کی ہے اور حافظ ابن مردویہ اور حافظ ابونعیم نے بھی۔

ان کی تصدیق کی یہی لوگ تو پرہیزگار ہیں۔"

پس یہی حضرات حضرت رسولِ خداؐ کی مخلص جماعت اور آپ کے قریبی رشتہ دار ہیں جنھیں خداوند عالم نے اپنی بہترین رعایت اور بلند ترین توجہ کے ساتھ مخصوص فرمایا اور ارشاد فرمایا:

"وانذر عشیرتك الاقربین۔"

"اے پیغمبرؐ اپنے نزدیکی رشتہ داروں کو خدا کا خوف دلاؤ۔"

یہی پیغمبر کے اولی الارحام ہیں اور اولی الارحام بعض بعض سے مقدم و اولیٰ ہیں کتاب الٰہی میں یہی پیغمبر کے قریبی رشتہ دار ہیں اور قریبی رشتہ دار بھلائی کے زیادہ حق دار ہوتے ہیں یہی بروز قیامت پیغمبرؐ کے درجے میں ہوں گے اور جنتِ نعیم میں آپ کے ساتھ ساتھ ہوں گے جس پر دلیل خداوند عالم کا یہ قول ہے۔

"والذین آمنوا واتبعتھم ذریتھم بایمان الحقنا بھم ذریتھم وماالتناھم من عملھم من شیئ[1]۔"

"جو لوگ کہ ایمان لائے اور ان کی ذریت نے بھی ایمان لا کر اتباع کیا، تو ہم ان کی ذریت کو بھی انھیں سے ملحق کردیں گے اور ان کے اعمال میں سے رتی برابر کمی نہ کریں گے۔"

یہی وہ حق دار حضرات ہیں جن کے حق کی ادائیگی کا قرآن نے ان الفاظ

---

[1] امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۴۶۸ پر بسلسلۂ تفسیر سورہ طور ابن عباس سے اس آیت کے متعلق روایت کی ہے ابن عباس نے کہا کہ خداوند کریم مومن کی ذریت کو بھی جنت کے اسی درجے میں رکھے گا جس میں وہ مومن ہوگا اگرچہ بلحاظ اعمال کمتر ہو پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی اور کہا کہ وماالتناھم کا مطلب یہ ہے کہ وماانقصناھم یعنی ہم کوئی کمی نہ کریں گے۔

میں حکم سنایا:

"وات ذی القربی حقہ[1]"

"صاحبانِ قرابت کو ان کا حق دے دو"

یہی وہ صاحبانِ خمس ہیں کہ جب تک ان کو خمس نہ پہنچا دیا جائے انسان بری الذمہ ہو ہی نہیں سکتا۔ ارشادِ الٰہی ہے:

"واعلموا انما غنمتم من شیئ فان اللہ خمسہ وللرسول ولذی القربی[2]"

"سمجھ رکھو کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو تو اس کا پانچواں حصہ خدا کا ہے اور رسولؐ کا اور رسول کے قرابت داروں کا۔"

یہی وہ صاحبانِ فیٔ ہیں جن کے متعلق خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

"ما افاء اللہ علی رسولہ من اھل القریٰ فللّٰہ وللرسول ولذی القربی"

خداوندِ عالم نے دیہات والوں سے جو مال بطور خالصہ بلا حرب وضرب رسولؐ کو دلوایا ہے وہ اللہ کے لیے ہے اور رسولؐ کے لیے اور صاحبانِ قرابت کے لیے اور یہی وہ اہل بیت ہیں جن سے آیہ انما یرید اللہ

---

[1] مفسرین نے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرت نے جبرئیل سے پوچھا: قرابت والے کون ہیں اور ان کا حق کیا ہے۔ جواب دیا فاطمہ کو فدک دے دیجیے کہ یہ انھیں کا حق ہے اور جو کچھ فدک میں خدا و رسول کا حق ہے وہ بھی انھیں کے حوالے کر دیجیے پس رسولؐ خدا نے جناب فاطمہؑ کو بلا کر وثیقہ لکھ کر فدک ان کے حوالے کر دیا۔ تفسیر درمنثور جلد ۴ صفحہ ۱۷۷ وغیرہ۔

[2] تفسیر روح المعانی جلد ۳ صفحہ ۶۴، تفسیر نیشاپوری جلد ۱۰ صفحہ ۱۵ وغیرہ۔

لیذھب عنکم الرجس اھل البیت ویطھرکم تطھیرا میں خطاب کیا گیا۔

یہی وہ آل یٰسین ہیں جن پر خداوند عالم نے سلام بھیجا اور ارشاد ہوا: سلام علیٰ آل یٰسین[1] ۔یہی وہ آل محمدؐ ہیں جن پر درود و سلام بھیجنا خداوند عالم نے بندوں پر فرض قرار دیا اور ارشاد ہوا:

"ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی یاایھا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما"

"تحقیق کہ خداوند عالم اور ملائکہ نبیؐ پر درود بھیجتے ہیں اے ایمان والو تم بھی درود و سلام بھیجا کرو۔"

لوگوں نے پیغمبرؐ سے پوچھا یا رسول اللہؐ ہم آپ پر سلام کیونکر کریں یہ تو ہمیں معلوم ہے لیکن یہ ارشاد ہو کہ درود آپ کی آل پر کیونکر بھیجا جائے تو آپ نے ارشاد

---

[1] علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ باب ۱۱ میں بسلسلہ ان آیات کے جو اہل بیت کی شان میں نازل ہوئیں تیسری آیت یہی لکھی ہے اور لکھا ہے کہ مفسرین کی ایک جماعت نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ یہاں آیت میں مراد السلام علی آل محمدؐ (آل محمد پر سلام ہو) علامہ ابن حجر لکھتے ہیں کہ کلبی نے بھی ایسا ہی کہا ہے اور فخر الدین رازی نے لکھا ہے کہ پیغمبرؐ کے اہل بیتؑ پانچ چیزوں میں پیغمبرؐ کے برابر حصہ دار ہیں۔ سلام میں خداوند عالم نے پیغمبرؐ سے کہا السلام علیك ایھا النبی اور اہل بیت کے لیے کہا سلام علی آل یٰسین دوسرے تشہد میں درود بھیجے جاتے ہیں تیسرے طہارت میں پیغمبرؐ سے فرمایا طٰہٰ اے طیب و طاہر اور اہل بیت کے لیے آیت تطہیر نازل ہوئی چوتھے صدقہ حرام ہونے میں پانچویں محبت میں رسول کے لیے فرمایا: فاتبعونی یحببکم اللہ اور اہل بیتؑ کے لیے ارشاد فرمایا: قل لا اسألکم علیہ اجراً الا المودۃ فی القربیٰ

فرمایا یوں کہا کرو:

"اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد"

لہٰذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان حضرات پر درود بھیجنا پیغمبرؐ پر درود بھیجنے کا جزو ہے جب تک آپ کی آل کو بھی شامل کرکے درود نہ بھیجا جائے تب تک پیغمبرؐ پر درود پورا نہ ہوگا اسی وجہ سے علماء و محققین نے اس آیت کو بھی ان آیات میں شمار کیا ہے جو اہل بیت کی شان میں نازل ہوئیں چنانچہ علامہ ابن حجر مکی نے بھی صواعق محرقہ باب ۱۱ میں اس آیت کو منجملہ ان آیات کے شمار کیا ہے جو اہل بیت کی شان میں نازل ہوئیں۔ پس یہی منتخب و برگزیدہ بندگان الٰہی ہیں بحکم خدا نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والے ہیں یہی وارثان کتاب خدا ہیں جن کے بارے میں خداوند عالم نے فرمایا ہے:

"ثم اورثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا فمنھم ظالم لنفسہ ۔ ومنھم مقتصد ومنھم سابق بالخیرات باذن اللہ ۔ ذٰلک ھو الفضل الکبیر[1]۔"

[1] ثقۃ الاسلام کلینی علیہ الرحمۃ نے بسند صحیح سالم سے روایت کی ہے سالم کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد باقرؑ سے اس آیہ ثم اورثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا آیت میں سابق بالخیرات (نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والا) سے مراد امام اور مقتصد (میانہ رو) سے مراد امام کی معرفت رکھنے والا اور ظالم لنفسہ (اپنے نفس پر ظلم کرنے والا) سے مقصود وہ ہے جو امام سے بیگانہ و ناآشنا ہو۔ اسی مضمون کی روایت کلینی نے امام جعفر صادقؑ امام موسیٰ کاظمؑ اور امام رضا علیہ السلام سے بھی کی ہے۔ علمائے اہلسنت میں حافظ ابن مردویہ نے اس حدیث کی روایت امیر المومنینؑ سے کی ہے۔

"پھر ہم نے اپنی کتاب کا وارث بنایا ان لوگوں کو جنھیں ہم نے اپنے بندوں میں منتخب کیا ہے پس لوگوں میں بعض تو ایسے ہیں جو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں (اور یہ وہ لوگ ہیں جو امام کی معرفت نہیں رکھتے) اور بعض میانہ رو ہیں (یعنی دوستداران ائمہ) اور بعض نیکیوں کی طرف بحکم خدا سبقت کرنے والے ہیں (یعنی امام) اور یہ بہت بڑا فضل ہے"

اہل بیت طاہرینؑ کی شان میں نازل شدہ اتنی ہی آیات بیان کرنے پر ہم اکتفا کرتے ہیں۔

جناب ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ تنہا حضرت علیؑ کی شان میں تین سو آیتیں[1] نازل ہوئیں اور ابن عباس کے علاوہ دوسرے لوگوں کا بیان ہے کہ ایک چوتھائی قرآن اہل بیت کے متعلق نازل ہوا۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اہلبیت اور قرآن ایک جڑ کی دو شاخیں ہیں جو کبھی جدا نہیں ہو سکتیں۔ ہم انھیں چند آیتوں پر بس کرتے ہیں۔ انھیں میں غور فرمائیے آپ پر حقیقت و امر واقع بخوبی واضح ہو جائے گا۔

ش

[1] جیسا کہ ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق باب ۹ فصل ۳ صفحہ ۲

مکتوب نمبر ۷

جناب مولانائے محترم! تسلیم

گرامی نامہ سبب عزت افزائی ہوا۔ سبحان اللہ آپ کے زور بیان، قوت تحریر کی داد نہیں دی جا سکتی۔ آپ نے جتنی باتیں تحریر فرمائیں ان میں کسی کو مجال تکلم نہیں جو کچھ آپ نے لکھا صحیح لکھا البتہ ایک کھٹک دل میں رہی جاتی ہے۔ اعتراض کرنے والے کہہ سکتے ہیں کہ وہ لوگ جنھوں نے اہل بیتؑ کے متعلق ان آیات کے نازل ہونے کی روایت کی ہے وہ شیعہ جماعت سے تعلق رکھتے ہیں اور شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں حضرات اہل سنّت کے لیے حجت نہیں۔ براہ کرم اس اعتراض کا دفعیہ فرمائیے۔

س

جواب مکتوب

محترمی تسلیم!

آپ نے جو اعتراض پیش کیا وہ درست نہیں۔ اعتراض کے دونوں ٹکڑے غلط ہیں۔ یہ بھی کہ جنھوں نے ان آیات کے شان نزول کے متعلق روایت کیا ہے وہ شیعہ تھے اور یہ بھی کہ شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔ اعتراض کا پہلا حصہ تو یوں درست نہیں کہ ان آیات کے شانِ نزول کے متعلق صرف شیعوں ہی نے روایت نہیں کی بلکہ معتبر و موثق علمار اہل سنت نے بھی روایتیں کی ہیں۔ ان کی سنن اور مسانید اٹھا کر دیکھیے آپ کو نظر آئے گا کہ انھوں نے ان روایتوں کو شیعوں سے کہیں زیادہ طریقوں سے ذکر کیا ہے۔ اگر شیعہ علمار نے کسی آیت کے متعلق چار طریقوں سے روایت کی ہے کہ یہ آیت اہل بیتؑ کی شان میں نازل ہوئی تو حضرات اہلسنت نے دس طریقوں سے روایت کی ہے۔

رہ گیا اعتراض کا دوسرا ٹکڑا کہ شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں اہلسنت کے لیے حجت نہیں تو یہ اور بھی غلط ہے جیسا کہ علمار اہل سنت کی کتب حدیث گواہ ہیں حضرات اہل سنّت کے طرق و اسناد میں ایک دو نہیں بکثرت شیعہ راوی ملتے ہیں اور شیعہ بھی کوئی معمولی نہیں بلکہ نامی گرامی، جن کی شیعیت سے دنیا واقف ہے۔ وہ شیعہ جنھیں برا کہا جاتا ہے، گمراہ سمجھا جاتا ہے، رافضی کہہ کر پکارا جاتا ہے۔ انھیں شیعوں کی روایتیں آپ کے صحاح ستہ میں بھی موجود ہیں اور ان کے علاوہ دیگر حدیث کی کتابوں میں بھی۔ خود امام بخاری کے شیوخ میں بہت سے ایسے شیعوں کے نام ملتے ہیں

جنھیں رافضی مخالف وغیرہ کہا جاتا ہے مگر پھر بھی امام بخاری نے ان سے استفادہ کیا، ان سے روایتیں لیں۔ امام بخاری نے بھی ان کی روایت کردہ حدیثیں اپنی صحیح میں درج کی ہیں اور دیگر اصحاب صحاح نے بھی۔ ان تمام حقائق کے باوجود یہ کہنا کس طرح درست ہو سکتا ہے کہ شیعوں کی روایت حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔

اصل بات یہ ہے کہ اعتراض کرنے والوں کو حقیقت کا علم ہی نہیں۔ اگر معترضین اس حقیقت کو ذہن نشین کر لیں کہ شیعہ اہل بیتؑ کے پیرو انھیں کے اصولوں کے پابند اور ان کے اوصاف و محاسن کا پرتو ہیں تب اندازہ ہو کہ وہ کس قدر اعتماد و اعتبار کے لائق ہیں لیکن ناواقفیت نے ایک اشتباہ کی کیفیت میں مبتلا کر رکھا ہے کس قدر رلائقِ ماتم ہے یہ امر کہ محمد بن یعقوب کلینی ایسے بزرگ جنھیں دنیا ثقۃ الاسلام کے لقب سے یاد کرتی ہے۔ محمد بن علی بن بابویہ القمی جو مسلمانوں کے صدوق کہے جاتے ہیں، محمد بن حسن طوسی جنھیں شیخ الامۃ کہا جاتا ہے محض شیعیت کے جرم میں معترضین کے نزدیک اعتبار کے قابل نہ سمجھے جائیں اور ان کی پاکیزہ صفات جو علوم آلِ محمدؐ کا خزینہ ہیں حقارت کی نظر سے دیکھی جائیں ایسے بزرگوں کے متعلق شک وشبہ سے کام لیا جائے جو جامع علوم و کمالات تھے۔ روئے زمین پر قطب و ابدال کی حیثیت رکھتے تھے جنھوں نے خدا و رسولؐ کی اطاعت احکامِ الٰہی کی تبلیغ و اشاعت مسلمانوں کی خیر خواہی و رہبری میں اپنی عمریں تمام کر دیں۔

معمولی سے معمولی شخص واقف ہے کہ یہ مقدس حضرات جھوٹ کو کتنا بڑا گناہ سمجھتے تھے۔ انھوں نے اپنی ہزاروں کتابوں میں جھوٹوں پر لعنت کی ہے اور صراحت کی ہے کہ حدیثِ پیغمبرؐ میں جھوٹ بولنا ہلاکت و عذاب دائمی کا سبب ہے حدیث میں جھوٹ بولنا تو اتنا بڑا گناہ سمجھا ہے ان لوگوں نے کہ روزہ توڑ دینے

والی چیزوں میں قرار دیا ہے۔ اگر کوئی شخص ماہِ رمضان میں عمداً جھوٹی حدیث بیان کرے تو ان حضرات کا فتویٰ ہے کہ اس شخص کا روزہ باطل ہو گیا۔ اس پر روزہ کی قضا بھی لازم ہے اور کفارہ بھی دینا ضروری ہے۔ جس طرح دیگر مفطرات کا حکم ہے بعینہٖ جھوٹی حدیث بیان کرنے کا بھی۔ جب کذب کو وہ ایسا اثمِ عظیم سمجھتے ہیں تو خدارا انصاف سے فرمایئے کہ خود ایسے حضرات کے متعلق جو صالحین و ابرار، عابدِ شب زندہ دار ہوں ایسا وہم و گمان بھی کیا جا سکتا ہے؟

ہائے ہائے! شیعانِ آلِ محمد اہل بیتؑ کے پیرو متہم سمجھے جائیں اور ان کی بیان کی ہوئی حدیثوں پر کذب و افترا کا شک وشبہ کیا جائے۔ ان کے اقوال ٹھکرا دینے کے قابل سمجھے جائیں اور خارجی ناصبی خدا کو مجسم ماننے والے افراد کی حدیثیں سر آنکھوں پر رکھی جائیں۔ وہ جو کچھ بیان کریں آمنّا و صدقنا کہہ کر تسلیم کر لیا جائے اس میں کسی شک وشبہ کی گنجائش نہ سمجھی جائے۔ یہ تو کھلی ہوئی ناانصافی صریحی جفا پروری ہے خدا محفوظ رکھے۔

ش

مکتوب نمبر ۸

حضرت مولانائے محترم! تسلیم!

آپ کا تازہ مکتوب موصول ہوا۔ آپ کی تحریر اتنی متین، دلائل سے پُر اور حقائق سے لبریز تھی کہ میرے لیے چارۂ کار ہی نہیں، سوا اس کے کہ جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے ایک ایک لفظ تسلیم کر لوں۔ البتہ جو آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرات اہل سنّت نے بکثرت شیعہ راویوں سے روایتیں لی ہیں، اسے آپ نے بہت مجمل رکھا۔ آپ کو ذرا تفصیل سے کام لینا چاہیے تھا۔ مناسب تھا کہ آپ ان شیعہ راویوں کے نام بھی تحریر فرماتے، نیز ان کی شیعیت کے متعلق حضرات اہل سنت کا اقرار بھی ذکر کرتے۔ امید ہے کہ آپ میرا مقصد سمجھ گئے ہوں گے۔

س

جوابِ مکتوب

محترمی سلام مسنون!

بہتر ہے میں مختصراً حروفِ تہجی کی ترتیب سے ان شیعہ راویوں کے اسمائے گرامی تحریر کرتا ہوں جن کی روایت کردہ حدیثیں آپ کے یہاں صحاح و دیگر سنن و مسانید میں موجود ہیں۔

ا

ابان بن تغلب بن رباح قاری کوفی

علامہ ذہبی ان کے حالات میں لکھتے ہیں:

"ابان بن تغلب کوفہ کے رہنے والے تھے اور بڑے کٹر شیعہ ہیں لیکن صدوق ہیں۔ ہمیں ان کی سچائی سے غرض ہے ان کی بدعت کا بار ان کے سر ہے احمد بن حنبل، ابوحاتم اور ابن معین نے انھیں موثق قرار دیا ہے۔ ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان سے امام مسلم اور ابوداؤد و ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے حدیثیں روایت کی ہیں آپ کا انتقال سنہ ۱۴۱ھ میں ہوا۔

ابراہیم بن یزید بن عمرو بن اسود بن عمرو نخعی کوفی

علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔

ان کی حدیثیں صحیح بخاری، مسلم دونوں میں موجود ہیں۔ ان کی پیدائش ۵۰ھ اور انتقال ۹۵ھ یا ۹۶ھ میں حجاج کے مرنے کے چار مہینے کے بعد ہوا۔

احمد بن مفضل ابن کوفی حفری

ان سے ابوزرعہ و ابوحاتم نے روایت کی اور ان کی بیان کی ہوئی حدیث سے اپنے مسلک پر دلیل پیش کی ہے حالانکہ ابوزرعہ و ابوحاتم نے ان کی شیعیت کی صراحت بھی کی ہے۔ علامہ ذہبی نے ابوحاتم کا یہ فقرہ احمد بن مفضل کے متعلق نقل کیا ہے کہ احمد بن مفضل روٴسار شیعہ میں سے تھے اور صدوق تھے ان کی روایت کردہ حدیثیں سنن ابی داوٴد، سنن نسائی دونوں میں موجود ہیں۔

اسماعیل بن ابان

امام بخاری کے شیخ ہیں۔ بخاری و ترمذی دونوں نے ان کی حدیث سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے جیساکہ علامہ ذہبی نے تحریر کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے یہ بھی ان کے متعلق لکھا ہے کہ یحییٰ و احمد نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔ اور بخاری نے انھیں صدوق کہا ہے۔ امام بخاری نے متعدد جگہ صحیح بخاری میں بلاواسطہ ان کی حدیثیں ذکر کی ہیں۔

اسماعیل بن خلیفہ ملائی کوفی

ان کی کنیت ابواسرائیل ہے اور اسی کے ساتھ مشہور بھی ہیں۔ علامہ ذہبی نے ان کا تذکرہ میزان الاعتدال میں ان الفاظ میں کیا ہے۔ کہ بڑے متعصب شیعہ اور ان لوگوں میں سے تھے جو عثمان کو کافر کہتے ہیں اور بھی بہت کچھ ان کے متعلق لکھا ہے لیکن ان سب کے باوجود ترمذی نے اور دیگر اصحاب سنن نے ان سے روایت کی ہے۔ ابوحاتم نے ان کی حدیثوں کو حسن کہا ہے۔ ابوزرعہ نے کہا ہے کہ صدوق ہیں اگرچہ خیالات غالیانہ تھے امام احمد نے کہا ہے کہ ان کی حدیثیں درج کرنے کے قابل ہیں۔ ابن معین نے ثقہ کہا۔ فلاس نے کہا یہ جھوٹ بولنے والوں میں نہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ترمذی میں موجود ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔

اسماعیل بن زکریا خلقانی کوفی

ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے کہ صدوق ہیں اور شیعہ ہیں اور ان لوگوں میں سے ہیں جن سے صحاح ستہ میں حدیثیں لی گئی ہیں۔ ان کی حدیث بخاری اور مسلم میں موجود ہے۔ ۱۷۲ھ میں بغداد میں انتقال کیا۔

اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی

صاحب بن عباد کے نام سے مشہور ہیں ابوداوٴد و ترمذی نے ان سے روایتیں لی ہیں۔ جیساکہ امام ذہبی نے میزان میں صراحت کی ہے نیز یہ بھی لکھا ہے کہ بڑے باکمال ادیب اور شیعہ تھے۔ ان کی شیعیت میں کسی کو شبہ نہیں ہوسکتا اور شیعیت ہی کی وجہ سے سلطنت بویہیہ کی وزارت عظمیٰ پر فائز ہوئے۔ یہ پہلے وہ شخص ہیں جو صاحب کے لقب سے ملقب ہوئے اس لیے کہ یہ موٴید الدولہ بن بویہ کے جوانی کے زمانہ سے مصاحب رہے اور

مویدالدولہ ہی نے ان کا نام صاحب رکھا اور برابر اسی نام سے پکارے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ اسی نام سے مشہور ہو گئے اور ان کے بعد جو شخص وزارت کے درجہ پر آیا وہ بھی صاحب ہی کے نام سے پکارا گیا۔ یہ پہلے مویدالدولہ کے وزیر رہے اس کے مرنے پر اس کے بھائی فخرالدولہ نے بھی انھیں وزارت عظمیٰ پر برقرار رکھا جب ان کا انتقال ہوا (۲۴ صفر ۳۸۵ھ میں ۹۵ برس کی عمر میں) تو شہر رے کے دروازے بند ہو گئے اور تمام لوگ ان کے مکان پر آکر جنازہ کا انتظار کرنے لگے خود بادشاہ فخرالدولہ اور وزراء و سرداران فوج جنازہ میں ساتھ ساتھ تھے۔ یہ بڑے جلیل القدر عالم اور گرانقدر کتب و رسائل کے مصنف شخص تھے۔

اسماعیل بن عبدالرحمٰن بن ابی کریمہ مشہور مفسر جو سدی کے نام سے شہرت رکھتے ہیں

علامہ ذہبی نے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ متہم بالتشیع ہیں اور حسین بن واقد مروزی سے اس کی بھی روایت کی ہے کہ انھوں نے انھیں ابوبکر و عمر کو سب و شتم کرتے سنا تھا مگر ان سب کے باوجود ثوری، ابوبکر بن عباس وغیرہ نے ان سے حدیثیں لیں اور امام مسلم و ترمذی و ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی صاحبان صحاح نے ان کی حدیثیں اپنے مسلک کی تائید میں درج کی ہیں۔ امام احمد نے انھیں ثقہ، ابن عدی نے صدوق کہا ہے۔ یحییٰ بن سعید کا قول ہے کہ میں نے ہر ایک کو دیکھا کہ وہ سدی کو اچھا ہی کہتا ہے اور سبھی نے اس سے حدیثیں لی ہیں ۱۲۷ھ میں انتقال کیا ہے۔

اسماعیل بن موسیٰ فزاری کوفی

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں لکھا ہے کہ ابن عدی ان کے متعلق کہتے تھے کہ شیعیت میں بہت زیادہ غلو رکھنے کی وجہ سے لوگ انھیں ناپسند کرتے تھے اور عبدان بیان کرتے تھے کہ ہناد اور ابن شیبہ ہمارا اسماعیل کے پاس جانا پسند نہیں کرتے تھے اور کہا کرتے تم لوگ اس فاسق کے پاس جا کر کیا کرتے ہو جو بزرگوں کو سب و شتم کیا کرتا ہے۔ ان سب کے باوجود ابن خزیمہ، ابو عروبہ اور بہت سے لوگوں نے ان سے حدیث کا استفادہ کیا اور یہ اس طبقہ کے شیخ تھے جیسے ابوداؤد و ترمذی وغیرہ۔ ان سب حضرات نے ان سے حدیث لی اور اپنے اپنے صحیح میں درج کی! ابوحاتم نے انھیں صدوق کہا ہے۔ نسائی نے کہا ہے کہ کوئی مضائقہ نہیں ان سے حدیث لینے میں۔ ۲۴۵ھ میں انتقال کیا۔ بعض لوگ انھیں سدی کا نواسہ بتاتے ہیں۔

ت

تلید بن سلیمان کوفی

ابن معین نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ عثمان کو سب و شتم کیا کرتے تھے۔ بعض عثمانیوں نے سن لیا۔ انھوں نے اسے تیر مارا جس سے ان کا پیر ٹوٹ گیا۔ ابوداؤد نے ان کے متعلق کہا کہ یہ رافضی ہیں۔ ابوبکر و عمر کو سب و شتم کیا کرتے تھے مگر ان سب کے باوجود احمد و ابن نمیر نے ان سے

تحصیل حدیث کی۔ امام احمد نے ان کے متعلق کہا کہ تابید شیعہ ہیں مگر ان سے حدیث لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ صحیح ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ث

ثابت بن دینار

جو ابو حمزہ ثمالی کے نام سے مشہور ہیں ان کی شیعیت اظہر من الشمس ہے۔ ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ثویر بن ابی فاختہ

ام ہانی بنت ابی طالب کے آزاد کردہ غلام تھے۔ ذہبی نے ان کے رافضی ہونے کی صراحت کی ہے۔ امام محمد باقرؑ کے عقیدت مندوں میں تھے ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ج

جابر بن یزید جعفی کوفی

علامہ ذہبی نے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ علمائے شیعہ میں سے تھے۔ نیز سفیان سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ انھوں نے جابر کو کہتے سنا۔ علم پیغمبرؐ سے علیؑ کی طرف منتقل ہوا اور علیؑ سے حسنؑ کی طرف۔ ایک امام سے دوسرے امام تک منتقل ہو کر امام جعفر صادقؑ تک پہنچا یہ امام جعفر صادقؑ کے زمانہ میں تھے اور آپ نے بکثرت حدیثیں حاصل کیں چنانچہ خود جابر کہا کرتے تھے کہ میرے پاس ستر ہزار حدیثیں امام محمد باقرؑ کی روایت کردہ ہیں۔ جابر جب امام محمد باقرؑ سے کوئی حدیث روایت کر کے بیان کرتے تو کہتے مجھ سے وصی الاوصیاء نے بیان کیا۔ علامہ ذہبی نے میزان میں زائدہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جابر رافضی ہیں۔ سب وشتم کیا کرتے ہیں ان سے امام ابو داؤد و ترمذی، نسائی نے حدیثیں روایت کی ہیں۔ سفیان ثوری نے انھیں حدیث میں بہت محتاط کہا ہے۔ شعبہ نے صدوق قرار دیا ہے۔ وکیع نے ثقہ کہا ہے ۱۲۷ھ میں انتقال کیا۔

جریر بن عبد الحمید ضبی کوفی

علامہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کا تذکرہ کرتے ہوئے بڑی حمد و ثنا کی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ جریر اہل رے کے عالم اور صدوق ہیں اور ان کے اقوال سے کتابوں میں استدلال کیا جاتا ہے اور ان کے ثقہ ہونے پر جملہ محدثین کا اجماع و اتفاق ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم دونوں میں موجود ہیں۔ ۱۸۷ھ میں انتقال کیا۔

جعفر بن زیاد احمر کوفی

امام ابو داؤد نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ صدوق ہیں اور شیعہ ہیں۔ ابن عدی نے انھیں صالح اور شیعہ لکھا ہے۔ ابن معین نے ثقہ، امام احمد نے صالح الحدیث فرمایا ہے۔ صحیح ترمذی و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سنہ ۱۶۷ھ میں انتقال کیا۔

جعفر بن سلیمان ضبعی بصری

علامہ ابن قتیبہ نے معارف صفحہ ۲۰۶ میں انھیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے ابن سعد نے ان کی شیعیت اور ثقہ ہونے کی تصریح کی ہے۔ ابن عدی ان کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ شیعہ ہیں میں توقع کرتا ہوں کہ ان میں کوئی حرج نہیں اور ان کی حدیثیں قابل انکار نہیں اور میرے نزدیک اس قابل ہیں کہ ان کی حدیثیں قبول کی جائیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں انھیں زاہد علمائے شیعہ میں سے لکھا ہے ان کی حدیثیں صحیح مسلم ونسائی میں موجود ہیں سنہ ۱۷۸ھ میں انتقال کیا۔

جمیع بن عمیرہ بن ثعلبہ کوفی تیمی

میزان الاعتدال میں ہے کہ ان کے متعلق ابو حاتم کا یہ فقرہ ہے کہ صالح الحدیث اور شرفاء الشیعہ سے ہیں۔ جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ح

حارث بن حصیرہ کوفی

ابو حاتم رازی، ابو احمد زبیری، ابن عدی، یحییٰ بن معین، امام نسائی وغیرہ نے ان کی شیعیت کی تصریح بھی کی ہے اور ان کے ثقہ ہونے کا بھی اقرار کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے انھیں صدوق لکھا ہے۔ امام نسائی نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔

حارث بن عبداللہ ہمدانی

صحابی وحواری امیرالمومنینؑ، ابن قتیبہ نے مشاہیر شیعہ میں پہلے ان کا ہی نام لکھا ہے۔ ذہبی نے لکھا ہے کہ یہ کبار علماء تابعین سے تھے اور ابن حبان انھیں بہت غالی شیعہ کہا کرتے تھے۔ جمہور اہلسنت انھیں اسی شیعیت کی وجہ سے بہت دشمن رکھتے تھے مگر باوجود اس کے ان کے علم وفضل اور ثقہ ہونے سے کسی کو انکار نہیں۔ سنن ترمذی، نسائی، ابن ماجہ وابوداؤد میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سنہ ۶۵ھ میں انتقال کیا۔

حبیب بن ابی ثابت اسدی

کوفہ کے رہنے والے اور تابعی ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں شہرستانی نے ملل ونحل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ ان سے جملہ ارباب صحاح ستہ نے بلاتردد روایتیں لی ہیں۔ سنہ ۱۱۹ھ میں انتقال کیا۔

حسن بن حیّ

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں، یہ اجلہ علماء میں سے ہیں اور ان میں شیعیت کی بدعت موجود تھی۔ نماز جمعہ میں شریک نہیں ہوتے تھے۔ ظالم حکام پر خروج جائز جانتے تھے۔ عثمان پر ترس نہیں کھاتے تھے۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ میں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ ثقہ ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ہیں اور یہ شیعہ تھے۔ ابن قتیبہ نے بھی ان کی شیعیت کی تصریح کی ہے صحیح مسلم اور دیگر سنن میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سنہ ۱۰۰ھ میں پیدا ہوئے اور سنہ ۱۹۹ھ

میں انتقال کیا۔

حکم بن عتیبہ کوفی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ صحیح بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۱۵ھ میں انتقال کیا۔

حماد بن عیسیٰ

صاحب منتہی المقال وغیرہ نے انھیں علماء شیعہ میں سے لکھا ہے اور ہر ایک نے انھیں ثقہ و معتمد سمجھا ہے۔ امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ کے اصحاب میں سے ہیں۔ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں۔ ترمذی اور دیگر سنن میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

حمران بن اعین

مشہور ترین صحابی امام محمد باقرؑ و امام جعفر صادقؑ۔ سنن ابی داؤد وغیرہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

خ

خالد بن مخلد قطوانی کوفی

امام بخاری کے شیخ الحدیث ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ صفحہ ۲۸۳ میں اور امام ابوداؤد نے انھیں شیعہ اور صدوق لکھا ہے۔ امام بخاری و مسلم دونوں

نے ان کی حدیثیں اپنی صحیح میں درج کی ہیں اور بھی دیگر اصحاب سنن نے ان کی شیعیت سے واقف ہوتے ہوئے ان کی حدیثوں سے کام لیا ہے۔

ز

زبید بن حارث بن عبدالکریم کوفی

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ یہ ثقات تابعین میں سے ہیں اور ان میں تشیع تھا۔ اس کے بعد ذہبی نے بہت سے علماء و محدثین کے اقوال ان کے ثقہ ہونے کے متعلق نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود ہیں۔ ۱۲۴ھ میں انتقال کیا۔

زید بن الحباب کوفی تمیمی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں ذکر کیا ہے اور علامہ ذہبی نے انھیں عابد، ثقہ اور صدوق لکھا ہے اور ان کے ثقہ و صدوق ہونے کے متعلق دیگر بہت سے علماء کے اقوال نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم میں موجود ہیں۔

س

سالم بن ابی الجعد اشجعی کوفی

ابن سعد نے طبقات جلد ۶ صفحہ ۲۰۳ میں ابن قتیبہ نے معارف صفحہ ۱۵۶

علامہ شہرستانی نے ملل ونحل جلد ۲ ص۲۷ میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے علامہ ذہبی نے انھیں ثقات تابعین میں لکھا ہے۔ صحیح بخاری ومسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سالم بن ابی حفصہ عجلی کوفی

علامہ شہرستانی نے ملل ونحل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں اور علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص۲۳۴ میں ان کی شدت تشیع کی کیفیت ذکر کی ہے۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی میں موجود ہیں۔ ۱۳۷ھ میں انتقال کیا۔

سعد بن طریف الاسکاف حنظلی کوفی

علامہ ذہبی نے علماء محدثین کے اقوال ان کے تشیع کے متعلق درج کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ترمذی میں موجود ہیں۔

سعید بن اشوع

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ کوفہ کے قاضی تھے اور مشہور صدوق ہیں۔ امام نسائی نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ ان میں کوئی خرابی نہ تھی۔ جوزجانی نے کہا ہے کہ یہ بڑے غالی اور شیعیت میں حد سے بڑھے ہوئے تھے۔ صحیح بخاری ومسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سعید بن خیثم

یحیٰی بن معین سے ان کے متعلق پوچھا گیا کہ سعید بن خیثم شیعہ ہیں آپ ان کے متعلق کیا فرماتے ہیں۔ انھوں نے کہا شیعہ ہوں گے مگر ہیں ثقہ جامع ترمذی وسنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سلمہ بن الفضل الابرش

رے کے قاضی تھے۔ ان کی شیعیت کی علماء نے صراحت کی ہے مگر ارباب صحاح نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔ چنانچہ جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سلمہ بن کہیل بن حصین حضرمی

علامہ ابن قتیبہ نے معارف ص۲۰۶ میں، علامہ شہرستانی نے ملل ونحل جلد ۲ ص۲۷ میں ان کو مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ جملہ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے کام لیا ہے۔ صحیح بخاری ومسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۱۲۱ھ میں انتقال کیا۔

سلیمان بن صرد خزاعی کوفی

شیعیان عراق کے بزرگ ترین فرد اور مرجع مومنین بزرگ تھے انتقام خون حسینؑ لینے والوں کے راس ورئیس اور قائد بھی تھے۔ جملہ ارباب سیر و تاریخ نے ان کے علم وفضل زہد و ورع عبادت کا فراخدلی سے تذکرہ کیا ہے

جنگِ صفین میں امیرالمومنین کے ہمراہ تھے۔ دشمنانِ اہل بیت کو گمراہ سمجھتے تھے ان کی حدیثیں صحیح مسلم و صحیح بخاری دونوں میں موجود ہیں۔

سلیمان بن طرخان تیمی بصری

ابنِ قتیبہ نے اپنی کتاب معارف میں انھیں مشاہیرِ شیعہ میں ذکر کیا ہے ان کی حدیثوں سے اربابِ صحاح نے بھی کام لیا ہے اور دیگر محدثین نے بھی صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۴۳ھ میں انتقال کیا۔

سلیمان بن قرم بن معاذ ضبی کوفی

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق ابن حبان کا یہ قول ذکر کیا ہے کہ بڑے غالی رافضی تھے اور ابن عدی نے ان کے متعلق یہ کہا ہے کہ ان کی حدیثیں عمدہ ہیں۔ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سلیمان بن مہران کاہلی کوفی مشہور بہ اعمش

یہ بزرگانِ شیعہ سے ایک جلیل القدر فرد اور کبار محدثین میں نامور بزرگ ہیں بہت سے محققین علمائے اہلِ سنت مثلاً ابن قتیبہ نے اپنی معارف میں اور علامہ شہرستانی نے اپنی ملل و نحل میں اور دیگر حضرات نے ان کے شیعہ ہونے کی صراحت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں جوزجانی کا یہ فقرہ نقل کیا ہے کہ باشندگانِ کوفہ میں سے ایک جماعت ایسی تھی کہ لوگ ان کے عقائد و مذہب کو ناپسند سمجھتے تھے۔ مگر وہی حضرات محدثین کوفہ کے راس و رئیس تھے

مثلاً ابو اسحاق منصور زبید یامی اور اعمش اور انھیں جیسے دیگر حضرات کو ان کے سچے ہونے کی وجہ سے ان کی حدیثوں کو لوگوں نے سر آنکھوں پر رکھا جوزجانی کا یہ فقرہ جس قدر رکیک اور ان کے تعصب کا مظہر ہے پوشیدہ نہیں۔ ناصبی لوگوں نے ان بزرگوں کے مذہب و عقائد کو جو پسند نہیں کیا تو محض اس جرم کی وجہ سے کہ یہ حضرات اہل بیتؑ کی محبت دل میں رکھ کر ان کے دامن سے متمسک ہو کر اجرِ رسالتِ پیغمبرؐ ادا کرتے تھے۔ ناصبی افراد نے ان کی حدیثوں کو سر آنکھوں پر جو رکھا تو محض اس وجہ سے نہیں کہ یہ حضرات سچے تھے بلکہ اس لیے کہ بغیر ان کی طرف رجوع کیے ہوئے کوئی چارۂ کار نہ تھا۔ اگر ایسے حضرات کی حدیثیں یہ ناصبی لوگ ٹھکرا دیتے تو پیغمبر کی ساری حدیثیں ہوا ہو جاتیں سنن و آثارِ پیغمبرؐ کا پتہ بھی نہیں چلتا۔ جیسا کہ خود علامہ ذہبی نے ابان بن تغلب کے تذکرہ کے سلسلہ میں اعتراف کیا ہے۔

اعمش کے چند عجیب و غریب نوادر ہیں جو ان کی جلالت قدر کو ظاہر کرتے ہیں چنانچہ علامہ ابنِ خلکان ان کے حالات میں یہ واقعہ لکھتے ہیں کہ خلیفہ ہشام بن عبدالملک نے ان کے پاس اپنا قاصد بھیجا کہ عثمان کے فضائل اور علیؑ کی برائیاں مجھے لکھ بھیجو۔ اعمش نے ہشام کا خط لے کر بکری کے منہ میں دے دیا اور وہ اس خط کو چبا گئی اور قاصد سے کہا جا کر ہشام سے کہہ دینا کہ تمھارے خط کا یہی جواب ہے۔ قاصد نے کہا کہ ہشام نے قسم کھائی تھی کہ اگر میں تمھارا جواب لے کر نہ گیا تو مجھے قتل کر ڈالے گا۔ قاصد نے اعمش کے اعزہ و احباب سے بھی سفارش کرائی۔ جب سب نے اصرار کیا تو انھوں نے جواب میں لکھا۔

" اگر دنیا بھر کے لوگوں کے فضائل عثمان کو حاصل ہو جائیں اور

"دنیا بھر کے لوگوں کی برائیاں علیؑ میں اکٹھا ہو جائیں تو تمھیں کیا تم اپنے آپ کو دیکھا کرو۔"

علامہ ابن عبدالبر نے ان کا ایک واقعہ یہ نقل کیا ہے کہ فضل بن موسیٰ بیان کرتے تھے کہ امام ابوحنیفہ کے ہمراہ اعمش کی عیادت کو گیا ابوحنیفہ نے کہا اے ابومحمد (اعمش) اگر تمھارے بارِ خاطر نہ ہوتا تو میں جتنی بار تمھاری عیادت کو آتا ہوں اس سے زیادہ آتا۔ اعمش نے کہا کہ خدا کی قسم جب تم اپنے گھر میں ہوتے ہو تو بھی میرے لیے بارگراں ہوتے ہو جب میرے پاس ہوگے تو میرا کیا حال ہوگا؟

ایک اور ان کا واقعہ شریک بن عبداللہ قاضی کی زبانی ہے۔ شریک کہتے ہیں کہ میں اعمش کے مرض الموت میں ان کے پاس حاضر تھا کہ اتنے میں ابن شبرمہ اور ابن ابی لیلیٰ اور امام ابوحنیفہ ان کی عیادت کو آئے۔ لوگوں نے ان کی مزاج پرسی کی انھوں نے انتہائی کمزوری و نقاہت کا ذکر کیا۔ اپنی خطاؤں پر اپنی ہراسانی ظاہر کی اور کچھ آب دیدہ سے ہوگئے۔ امام ابوحنیفہ مڑے اور انھوں نے فرمایا۔ اے ابومحمد! خدا سے ڈریے اور اپنے اوپر ترس کھائیے آپ حضرت علیؑ کے متعلق ایسی حدیثیں بیان کرتے تھے اگر آپ ان سے توبہ کر لیتے تو آپ کے لیے اچھا ہوتا۔ اعمش نے کہا۔ تم میرے ایسے شخص کے لیے ایسی بات کہتے ہو اور خوب سخت و سست سنایا۔ مختصر یہ کہ اعمش بڑے ثقہ و معتمد عالم و فاضل بزرگ تھے ان کے صدق و عدالت تقویٰ و پرہیزگاری پر سب کا اتفاق ہے۔ جملہ ارباب صحاح ستہ وغیرہ نے ان کی روایت کردہ حدیثوں سے کام لیا ہے۔

صحیح بخاری، صحیح مسلم سب ہی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

۶۱ھ میں پیدا ہوئے۔ ۱۴۸ھ میں انتقال کیا۔

ش

قاضی شریک بن عبداللہ بن سنان بن انس نخعی کوفی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں ذکر کیا ہے۔ میزان الاعتدال علامہ ذہبی میں بہ ذیل حالاتِ شریک مذکور ہے۔ عبداللہ بن ادریس خدا کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ شریک شیعہ ہیں۔ اسی میزان میں یہ بھی ہے کہ ابوداؤد رہاوی روایت کرتے ہیں کہ ہم نے شریک کو کہتے سنا کہ:

"علي خير البشر فمن ابى فقد كفر"

"علیؑ تمام خلائق میں سب سے بہتر ہیں جس نے اس کا انکار کیا وہ کافر ہو گیا۔"

مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ بعد رسول اللہؐ سب سے بہتر ہیں۔ شریک منجملہ ان حضرات کے ہیں جنھوں نے امیرالمومنینؑ کے نص خلافت کی حدیثیں روایت کی ہیں چنانچہ میزان الاعتدال میں ایک مرفوع حدیث ابوہریرہ سے ہے:۔

"لكل نبي وصي ووارث وان علياً وصيي ووارثي"

"ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ ہر نبی کا وصی و وارث ہوا کرتا ہے اور علیؑ میرے وصی و وارث ہیں۔"

یہ شریک امیرالمومنینؑ کے فضائل ومناقب کی نشر و اشاعت میں بڑے مستعد و سرگرم اور آپ کے فضائل ومناقب بیان کرکے بنوامیہ کو خوب زچ کیا کرتے تھے۔

مؤرخ ابن خلکان نے اپنی کتاب وفیات الاعیان میں بسلسلہ حالاتِ شریک، کتاب درۃ الغواص سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ :

"ایک اموی شخص شریک کی صحبت میں اٹھا بیٹھا کرتا تھا، ایک مرتبہ شریک نے حضرت علیؑ کے فضائل بیان کیے۔ اس پر اموی نے کہا: "نعم الرجل علی" "اچھے شخص تھے علیؑ"۔ اس پر شریک کو غصہ آگیا اور بگڑ کر کہنے لگے کہ کیا علیؑ کے لیے بس یہی کہہ دینا کافی ہے؟ "نعم الرجل" "اچھے شخص تھے"۔ اس سے زیادہ کچھ اور نہیں کہنے کو؟!"

شریک کے حالات کا جائزہ لینے کے بعد کسی کو بھی اس میں ذرہ برابر شک و شبہ نہیں رہے گا کہ یہ دوستدارانِ اہلبیتؑ میں سے تھے اور علماءِ اہلبیتؑ سے بکثرت حدیثیں انھوں نے روایت کی ہیں۔ عبداللہ بن مبارک ان کے متعلق کہا کرتے تھے کہ یہ سفیان سے زیادہ حدیث کے عالم ہیں اور دشمنانِ علیؑ کے سخت ترین دشمن تھے اور انھیں بہت برا کہا کرتے۔ ایک مرتبہ عبدالسلام بن حرب نے شریک سے پوچھا کہ اپنے ایک بھائی کی عیادت کو چلتے ہو؟ پوچھا۔ کون؟ عبدالسلام نے کہا مالک بن مغول۔ شریک نے کہا جو شخص علیؑ و عمار کو عیب لگائے وہ میرا بھائی نہیں۔

ایک مرتبہ شریک کے سامنے معاویہ کا تذکرہ ہوا۔ لوگوں نے کہا معاویہ بڑے حلیم تھے۔ شریک نے کہا۔ جو شخص حق سے اعراض کرے اور علیؑ سے جنگ کرے وہ حلیم ہرگز نہیں۔ انھیں شریک نے ہی یہ حدیث پیغمبرؐ روایت کی ہے:

"اذا رأیتم معاویۃ علی منبری فاقتلوہ"

"جب تم میرے منبر پر معاویہ کو دیکھنا قتل کر ڈالنا"

مختصر یہ کہ ان کا شیعہ ہونا اظہر من الشمس ہے مگر باوجود اس کے علامہ ذہبی نے انھیں حافظ و صدوق اور یکے از ائمہ کہا ہے اور ابن معین کا ان کے متعلق یہ فقرہ بھی نقل کیا ہے کہ یہ شریک صدوق و ثقہ تھے۔ اور ان کے حالات کے خاتمہ پر لکھا ہے کہ یہ منجملہ خزینہ دارانِ علم تھے۔ ان سے اسحاق ارزق نے نو ہزار حدیثیں حاصل کیں۔ امام مسلم اور دیگر اربابِ صحاح نے بھی ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے اور اپنے صحاح میں ان کی روایتیں لی ہیں۔ خراسان یا بخارا میں ۹۵ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۷۷ھ میں انتقال کیا۔

شعبہ بن حجاج عتکی

محققین اہلِ سنت مثلاً ابنِ قتیبہ نے معارف میں، شہرستانی نے ملل و نحل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے ان کی حدیثیں صحیح بخاری، صحیح مسلم و دیگر صحاح میں موجود ہیں ۸۳ھ میں پیدا ہوئے ۱۶۰ھ میں انتقال ہوا۔

ص

صعصعہ بن صوحان بن حجر بن حارث عبدی

ابنِ قتیبہ نے (معارف ص۲۰۶) میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ابنِ سعد طبقات جلد ۶ ص۱۵۴ میں ان کے متعلق لکھتے ہیں:

"یہ کوفہ کے اصحاب خطط سے مقرر تھے اور حضرت علیؑ کے

صحابی تھے۔ یہ صعصعہ اور ان کے بھائی زید اور سیحان جنگِ
جمل میں حضرت علی کے ساتھ تھے سیحان کے ہاتھ میں پہلے
لشکر کا علم تھا، وہ قتل ہو گئے تو صعصعہ نے علم ہاتھوں میں
لے لیا۔ صعصعہ نے حضرت علیؑ اور عبداللہ ابن عباس سے
حدیثیں روایت کی ہیں۔ یہ بڑے معتمد و موثق شخص تھے۔ مگر
ان کی حدیثیں کم ہیں۔"

علامہ ابن عبدالبر "استیعاب" میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ
عہدِ پیغمبر میں اسلام لائے مگر صغیر سنی کی وجہ سے پیغمبرؐ کی زیارت نہ کر سکے اور
منجملہ سردارانِ قوم تھے۔ بڑے فصیح و بلیغ مقرر، زیرک و دانا، دیانت دار،
عالم و فاضل انسان تھے۔ حضرت علیؑ کے صحابیوں میں شمار کیے جاتے ہیں۔

یحییٰ ابن معین ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ صعصعہ، زید اور سیحان فرزندان
صوحان سب کے سب خطیب تھے۔ زید و سیحان جنگ جمل میں شہید ہوئے
عہدِ خلافت حضرت عمر میں ایک مشکل قضیہ درپیش ہوا حضرت عمر نے لوگوں
سے دریافت کیا۔ صعصعہ جو کم سن نوجوان تھے اٹھ کھڑے ہوئے اور ایک پُر مغز
مدلل تقریر کی جس میں تمام شک و شبہ دور کر دیا اور جو صحیح جواب تھا اسے
بیان کیا۔ سب نے ان کے قول کو تسلیم کیا اور انھیں کی رائے اختیار کی غرضکہ
بنی صوحان سردارانِ عرب اور مرکزِ فضل و حسب تھے۔

علامہ ابن قتیبہ نے بھی اپنی کتاب معارف صفحہ ۱۳۸ میں شہرۂ آفاق
معززین و شرفا اور مصاحبین سلطان کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ زید بن
صوحان کے فضائل میں پیغمبرؐ کی ایک حدیث بھی درج کی ہے۔

علامہ عسقلانی اصابہ قسم ثالث میں صعصعہ بن صوحان کا ذکر کرتے

ہوئے لکھتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عثمان اور حضرت علیؑ سے روایتیں کیں حضرت
علیؑ کی معیت میں جنگِ صفین میں شریک ہوئے۔ بڑے فصیح و بلیغ خطیب تھے
معاویہ کے ساتھ ان کے بڑے معرکے ہوئے ہیں۔ شعبی ان کے متعلق کہا کرتے کہ
میں نے ان سے خطب کی تعلیم حاصل کی۔

علائی نے حالاتِ زیاد میں ذکر کیا ہے کہ مغیرہ نے بحکم معاویہ انھیں
کوفہ سے جلاوطن کر کے جزیرہ یا بحرین کی طرف بھیج دیا۔ بعض کہتے ہیں جزیرہ
ابن کافان میں بھیجے گئے اور وہیں انتقال کیا۔ جس طرح جناب ابوذر نے ربذہ
میں جلاوطن ہو کر انتقال کیا۔

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں انھیں ثقہ، معروف، مشہور و معروف
موثق لکھا ہے نیز ان کے ثقہ ہونے کے متعلق علامہ ابن سعد اور نسائی کے اقوال
ذکر کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں سنن نسائی میں موجود ہیں۔

ظ

ظالم بن عمرو بن سفیان ابوالاسود دؤلی

ان کا شیعہ و مخلصِ اہلِ بیتؑ ہونا دنیا جانتی ہے ملاحظہ ہو
اصابہ جلد ۲ صفحہ ۲۴۱۔ جملہ اربابِ صحاح ستہ نے ان کی حدیثیں سر
آنکھوں پر لی ہیں۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم سبھی میں موجود ہیں۔ پچانوے ۹۵ برس
کی عمر میں سنہ ۹۹ھ میں شہر بصرہ میں انتقال کیا۔ یہ وہی ابوالاسود دؤلی
ہیں جنھوں نے امیرالمومنینؑ سے تعلیم حاصل کر کے علم نحو کی بنیاد رکھی اور
دنیائے عربیت میں موجدِ علمِ نحو کے نام سے یاد کیے جاتے ہیں۔

ع

ابو الطفیل عامر بن واثلہ بن عبداللہ بن عمرو اللیثی

غزوۂ اُحد کے سال پیدا ہوئے. علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں اول درجہ کے غالی شیعوں میں شمار کیا ہے نیز ذکر کیا ہے کہ مختار کے علمدارِ لشکر اور مختار کے آخری وقت تک رفیق تھے۔

علامہ ابن عبدالبر، استیعاب میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ کوفہ میں وارد ہوئے اور حضرت علیؑ کے ساتھ ہر معرکہ میں شریک رہے. جب حضرت علیؑ شہید ہوگئے تو یہ مکہ چلے گئے۔ بڑے عالم و فاضل، زیرک و دانا فصیح و بلیغ، حاضر جواب تھے. حضرت علیؑ کے پیرو خاص تھے. بعد موت امیر المومنینؑ یہ ابو طفیل ایک مرتبہ معاویہ کے پاس پہنچے، معاویہ نے پوچھا تم اپنے دوست ابو الحسن (علیؑ) کی وفات پر کتنے رنجیدہ ہو؟ انھوں نے کہا اتنا ہی جتنا مادر موسیٰؑ، موسیٰؑ کے انتقال پر رنجیدہ تھیں خداوند میری اس کوتاہی کو معاف کرنا (یعنی امیر المومنین سزاوار تھے کہ ان کا غم اس سے بھی زیادہ کیا جائے)

معاویہ نے ان سے پوچھا۔ عثمان کا محاصرہ کرنے والوں میں تم بھی تھے؟ انھوں نے کہا۔ محاصرہ کرنے والوں میں نہیں تھا البتہ میں ان کے قریب ضرور موجود تھا۔ معاویہ نے پوچھا۔ تم نے ان کی مدد کیوں نہ کی؟ ابوطفیل نے پوچھا۔ اور تم؟ تم نے کیوں مدد سے جان چرائی؟ تم تو شام میں تھے اور شام والے سب کے سب تمھارے تابع تھے۔

معاویہ نے کہا: میرا خونِ عثمان کا انتقام لینا کیا ان کی مدد نہ تھی؟
ابو طفیل نے کہا: تمھاری مثال تو ایسی ہے جیساکہ شاعر نے کہا ہے:

"میری موت کے بعد مجھ پر آنسو بہاتے ہو اور میری زندگی میں
تم نے ذرہ برابر میری مدد نہ کی"

صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عباد بن یعقوب الاسدی

دارقطنی نے شیعہ اور صدوق لکھا ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ رفض کے مبلغ تھے۔ ابن خزیمہ ان کے متعلق کہا کرتے کہ ہم سے حدیث بیان کی عباد بن یعقوب نے جو روایت میں ثقہ اور مذہب میں متہم (یعنی شیعہ) تھے۔

انھیں عباد نے روایت کی ہے کہ ابن مسعود مشہور صحابی پیغمبرؐ آیت "وکفی اللہ المومنین القتال" کو یوں پڑھا کرتے تھے " وکفی اللہ المومنین القتال بعلی" نیز یہ حدیث بھی کہ " اذا رأیتم معاویۃ علی منبری فاقتلوہ"

"جب معاویہ کو میرے منبر پہ دیکھنا تو قتل کر ڈالنا"۔

یہ عباد کہا کرتے تھے کہ جو شخص نماز میں دشمنان آل محمد پر تبرا نہ بھیجا کرے گا وہ انھیں کے ساتھ محشور ہوگا۔ یہ بھی انھیں کا قول ہے کہ خداوند عالم اس سے کہیں زیادہ انصاف کرنے والا ہے کہ وہ طلحہ و زبیر کو جنت میں داخل کرے جنھوں نے علیؑ کی بیعت کرنے کے بعد پھر ان سے جنگ کی۔

صالح جزرۃ کا بیان ہے کہ عباد عثمان کو سب وشتم کیا کرتے تھے۔ ان سب باتوں کے باوجود بخاری، ترمذی، ابن ماجہ وغیرہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۲۵۰ھ میں انتقال کیا۔

ابو عبدالرحمٰن عبداللہ بن داؤد ہمدانی کوفی

علامہ ابن قتیبہ نے انھیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ صحیح بخاری میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عبداللہ بن شداد

ابن سعد اپنی طبقات جلد ۶ ص۸۶ پر ان کے متعلق لکھتے ہیں بڑے ثقہ، فقیہ، کثیر الحدیث اور شیعہ تھے۔ ان کی حدیثیں کل صحاح ستہ میں موجود ہیں۔

عبداللہ بن عمر مشہور بہ مشکدانہ

امام مسلم و ابو داؤد بغوی وغیرہ کے استاد ہیں۔ ابن حاتم نے انھیں صدوق اور شیعہ لکھا ہے۔ صالح بن محمد بن جزرہ نے ان کے متعلق کہا کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم، سنن ابی داؤد میں موجود ہیں۔

عبداللہ بن لہیعہ قاضی و عالم مصر

ابن قتیبہ نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ تشیع میں حد سے بڑھے ہوئے تھے۔ ابو یعلی نے عبداللہ بن لہیعہ سے روایت

کی ہے اور انھوں نے بسلسلہ اسناد عبداللہ بن عمر سے کہ رسالت مآبؐ نے مرض موت میں فرمایا: میرے بھائی کو بلا دو۔ لوگوں نے ابوبکر کو بلا دیا۔ آنحضرتؐ نے منہ پھیر لیا۔ پھر فرمایا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ لوگوں نے اب کی عثمان کو بلا دیا۔ اس مرتبہ بھی آپ نے منہ پھیر لیا۔ پھر علیؑ بلائے گئے۔ آپ نے انھیں اپنی چادر میں لے لیا اور ان پر جھک گئے۔ جب علیؑ چادر سے باہر آئے تو لوگوں نے پوچھا۔ رسولؐ نے کیا باتیں کہیں۔ علیؑ نے بتایا کہ آنحضرتؐ نے مجھے ایک ہزار باب علم کے تعلیم کیے کہ ہر باب سے ایک ہزار باب منکشف ہوتے ہیں۔

ان کی حدیثیں جامع ترمذی، سنن ابی داؤد وغیرہ میں موجود ہیں۔
۱۷۴ھ میں انتقال کیا۔

عبداللہ بن میمون قداح صحابی امام جعفر صادق

ترمذی نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔
جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو محمد عبدالرحمٰن بن صالح ازدی

ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ "احترق بالتشیع" شیعیت میں بھن گئے تھے۔ صالح جزرہ نے کہا ہے کہ یہ عثمان کو برا کہتے تھے۔ امام ابو داؤد نے ذکر کیا ہے کہ عبدالرحمٰن نے صحابہ کی مذمت میں ایک کتاب لکھی تھی۔ بڑے بڑے آدمی تھے۔ ان سب کے باوجود عباس دوری امام بغوی و نسائی نے ان سے حدیثیں روایت کیں۔ سنن نسائی میں ان کی

حدیثیں موجود ہیں۔ علامہ ذہبی نے ابن معین کے متعلق لکھا ہے کہ وہ انھیں ثقہ کہا کرتے تھے۔

عبدالرزاق بن ہمام بن نافع حمیری

یہ اکابر و عمائد شیعہ اور سلف صالحین سے تھے۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے مؤرخ ابن اثیر نے تاریخ کامل جلد ۶ صفحہ ۱۳۰ میں ۲۱۱ھ کے حوادث کے سلسلہ میں ان کی وفات کا ذکر کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

"اسی ۲۱۱ھ کے آخر میں عبدالرزاق بن ہمام نے وفات پائی یہ امام احمد کے اساتذہ میں سے تھے اور شیعہ تھے۔"

ملا متقی صاحب کنز العمال نے حدیث ۵۹۹۴ کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا اور ان کی شیعیت کی صراحت کی ہے (کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۱)

علامہ ذہبی میزان میں ان کے متعلق لکھتے ہیں:

"عبدالرزاق بن نافع یکے از علمائے اعلام و ثقات تھے بہت سی کتابیں لکھیں۔ جامع کبیر تصنیف کی۔ یہ خزانۂ علوم تھے۔ علم کی تحصیل کے لیے لوگ دور دراز سے سفر کرکے ان کے پاس آتے مثلاً امام احمد و اسحاق، یحییٰ، ذہلی، رمادی وغیرہ جملہ حفاظِ حدیث و ائمہ علم نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔ طیالسی سے منقول ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ابن معین بیان کرتے تھے کہ میں نے عبدالرزاق کی زبان سے ایسی باتیں سنیں جن سے مجھے ان کے شیعہ ہونے کا

یقین ہوگیا۔ میں نے عبدالرزاق سے پوچھا کہ تمھارے اساتذہ جن سے تم نے پڑھا ہے وہ تو سب کے سب سنی تھے معمر، مالک، ابن جریج، سفیان، اوزاعی وغیرہ پھر تم شیعہ کیسے ہوگئے؟ انھوں نے جواب دیا کہ جعفر بن سلیمان ہمارے یہاں آئے تھے ہم نے انھیں عالم و فاضل اور بڑا نیک سیرت پایا۔ انھیں سے متاثر ہو کر میں نے یہ مذہب اختیار کیا۔"

عبدالرزاق کی اس گفتگو سے نکلتا ہے کہ وہ جعفر ضبعی کی وجہ سے شیعہ ہوئے مگر لطف یہ ہے کہ محمد بن ابی بکر مقدمی کا خیال یہ ہے کہ خود جعفر ضبعی عبدالرزاق کی وجہ سے شیعہ ہوئے۔ محمد بن ابی بکر، عبدالرزاق پر بددعا کرتے تھے کہ جعفر ضبعی ایسے لوگوں کو اس نے شیعہ کردیا۔

ابن معین جن کا قول ہم نے اوپر ذکر کیا باوجودیکہ عبدالرزاق کی شیعیت سے بخوبی آگاہ تھے لیکن انھوں نے بہت زیادہ ان کی حدیثوں سے استفادہ کیا۔

احمد بن خیثمہ بیان کرتے تھے کہ ابن معین سے کسی نے کہا کہ امام احمد تو کہتے ہیں کہ عبیداللہ بن موسیٰ عبدالرزاق کی حدیثوں کو ان کی شیعیت کی وجہ سے مردود سمجھتے تھے تو ابن معین نے کہا خدا کی قسم عبدالرزاق، عبیداللہ بن موسیٰ سے سو درجہ اونچے ہیں اور میں نے عبیداللہ بن موسیٰ کی حدیثوں سے کئی گنا زیادہ حدیثیں عبدالرزاق سے سنی ہیں (میزان الاعتدال)

ابو صالح محمد بن اسماعیل ضراری کا بیان ہے کہ ہم لوگ شہر صنعا میں عبدالرزاق کے پاس تحصیل علم حدیث میں منہمک تھے کہ ہمیں خبر ملی کہ امام احمد اور ابن معین نے عبدالرزاق کی حدیثوں کو شیعہ ہونے کی وجہ سے متروک قرار دے دیا ہے ہمیں اس خبر سے بڑا صدمہ ہوا کہ ساری محنت اکارت گئی

پھر ہم حاجیوں کے ہمراہ مکہ آئے، وہاں ابن معین سے ملاقات ہوئی ہم نے ان سے دریافت کیا۔ انھوں نے کہا۔ اگر عبدالرزاق مرتد بھی ہو جائیں تو (وہ اتنے ثقہ ہیں کہ) ہم ان کی حدیثوں کو متروک نہیں قرار دے سکتے (میزان الاعتدال تذکرہ عبدالرزاق)۔

ابن عدی، عبدالرزاق کے متعلق لکھتے ہیں کہ انھوں نے فضائل اہلبیتؑ میں ایسی حدیثیں بیان کی ہیں جس کی تائید کسی دوسرے[1] نے نہیں کی۔ اور

[1] ابن عدی کا یہ کہنا سوا ان کے تعصب کے اور کیا سمجھا جائے عبدالرزاق نے فضائل اہلبیتؑ کی جو حدیثیں روایت کی ہیں انصاف پسند علماء اہل سنت نے اس کی تائید بھی کی ہے اور اسے صحیح حدیثوں میں شمار کیا ہے۔ ہاں خارجی و ناصبی دشمنان اہلبیتؑ نے البتہ مخالفت کی ہے۔ منجملہ ان حدیثوں کے ایک وہ حدیث ہے جو احمد بن ازہر جو باتفاق حجت ہیں نے روایت کی ہے کہ مجھ سے عبدالرزاق نے بیان کیا، اُن سے معمر نے، اُن سے زہری نے، اُن سے عبید اللہ نے، اُن سے ابن عباس نے کہ پیغمبرؐ نے حضرت علیؑ کی طرف نگاہ اٹھا کر کہا تم دنیا میں بھی سردار ہو اور آخرت میں بھی، جس نے تمھیں دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور جس نے تم سے دشمنی کی اس نے مجھ سے دشمنی کی۔ تمھیں دوست رکھنے والا خدا کو دوست رکھنے والا اور تمھیں دشمن رکھنے والا خدا کو دشمن رکھنے والا اور عذاب جہنم ہے تمھارے دشمن کے لیے۔ امام حاکم مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۸ پر اس حدیث کو درج کر کے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے معیار پر بھی صحیح ہے مگر ان دونوں نے اپنی صحیحین میں درج نہیں کیا دوسری حدیث ہے جو عبدالرزاق نے بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جناب سیدہ نے رسالت مآبؐ سے عرض کی بابا جان آپ نے مجھے غریب و نادار شخص سے بیاہا! آنحضرتؐ نے فرمایا کیا تم اس سے خوش نہیں ہو کہ خداوند کریم نے باشندگان زمین کی طرف (باقی اگلے صفحہ پر)

اہل بیتؑ کے دشمنوں کے معائب[1] میں منکر حدیثیں بیان کی ہیں۔ لوگوں نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔

مختصر یہ کہ باوجود عبدالرزاق کے کھلم کھلا شیعہ ہونے کے علماء اہل سنت نے انتہائی جلیل القدر عالم محدث اور بے حد ثقہ و معتبر سمجھا ہے، امام احمد سے کسی نے پوچھا عبدالرزاق سے بڑھ کر بھی آپ کو بہتر حدیث والا ملا؟ انھوں نے جواب دیا، نہیں ان سے بہتر کوئی نہیں۔

علامہ قیسرانی اپنی کتاب جمع بین رجال الصحیحین میں بسلسلہ حالات عبدالرزاق امام احمد کا قول نقل کرتے ہیں کہ جب لوگ پیغمبرؐ کی کسی حدیث میں اختلاف کریں تو عبدالرزاق جو کہیں وہ صحیح ہے۔ ان کی جلالت قدر کا اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ علامہ ابن خلکان عبدالرزاق کے پاس (ملاحظہ ہو وفیات الاعیان) ان سے اپنے زمانہ کے ائمہ اسلام نے حدیثیں روایت کیں جیسے سفیان بن عیینہ، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین وغیرہ ان کی حدیثیں جملہ صحاح ستہ میں موجود ہیں، ۱۲۶ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۱۱ھ میں انتقال کیا۔ امام جعفر صادقؑ سے امام محمد تقیؑ تک کا زمانہ پایا۔

(بقیہ گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) نظر کی ان میں سے صرف دو شخصوں کو منتخب کیا ایک کو تمھارا باپ بنایا دوسرے کو تمھارا شوہر۔ اس حدیث کو امام حاکم نے بسلسلہ اسناد ابوہریرہ سے بھی روایت کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۹

[1] دشمنان اہل بیت کے متعلق عبدالرزاق کی بیان کردہ حدیثیں معاویہ اور ان کے پیروؤں ہی کے نزدیک منکر ہو سکتی ہیں مثلاً یہ حدیث جو عبدالرزاق نے بسلسلہ اسناد مرفوعاً روایت کی کہ اذا رأیتم معاویة علی منبری فاقتلوه "جب معاویہ کو میرے منبر پر دیکھنا قتل کر دینا"۔

عبدالملک بن اعین

یہ زرارہ، حمران وبکیر وعبدالرحمٰن وغیرہ کے بھائی ہیں۔ یہ سب کے سب بزرگانِ شیعہ سے ہیں اور انھوں نے خدمت شریعت کرکے بڑے درجے حاصل کیے۔ ان بھائیوں نے اولاد بھی بڑی صالح ومبارک پائی۔ باپ کی طرح بیٹوں نے بھی مذہب حقہ کی ترویج واشاعت میں بڑا حصہ لیا عبدالملک کے متعلق علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں "ابووائل وغیرہ کا بیان ہے کہ ابوحاتم نے انھیں صالح الحدیث کہا ہے دوسروں نے صدوق اور رافضی کہا۔

ابن قیسرانی، کتاب جمع بین الرجال الصحیحین میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عبدالملک بن اعین حمران کوفی کے بھائی ہیں اور شیعہ تھے۔ بخاری ومسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عصر امام جعفر صادقؑ میں انتقال کیا۔ امام نے ان کے لیے دعا کی اور یہ بھی روایت میں ملتا ہے کہ امام نے اپنے اصحاب کے ساتھ ان کی قبر کی زیارت کی۔

عبداللہ بن عبسی کوفی

امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں۔ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف ص۱۷۷ میں اصحاب حدیث میں ان کا ذکر اور ان کی شیعیت کی تصریح کی ہے پھر مشاہیر شیعہ کے ضمن میں بھی ان کا ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو معارف ص۲۹۱) علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص۱۳۹ پر ان کے حالات لکھے ہیں

اور ان کے شیعہ ہونے کی صراحت کی ہے۔ ابن اثیر نے تاریخ کامل میں بسلسلہ واقعات ۲۱۳ھ ان کی وفات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عبیداللہ بن موسیٰ عبسی شیعہ تھے اور امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ان کی صحیح میں علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے۔ عبیداللہ بن موسیٰ بخاری کے شیخ ہیں اور فی نفسہٖ ثقہ ہیں لیکن یہ شیعہ اور مذہب اہلسنت سے منحرف تھے۔ ابوحاتم وابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ احمد بن عبداللہ عجلی ان کے متعلق کہتے ہیں کہ عبیداللہ بن موسیٰ بڑے عالم قرآن وصاحب معرفت تھے میں نے انھیں کبھی سر بلند کیے ہوئے یا ہنستے ہوئے نہیں دیکھا۔

انھیں علامہ ذہبی نے مطر بن میمون کے حالات کے ضمن میں بھی عبیداللہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ ثقہ اور شیعہ تھے۔ ابن معین عبیداللہ بن موسیٰ اور عبدالرزاق سے حدیث کا استفادہ کرتے، یہ جانتے ہوئے کہ یہ دونوں شیعہ مسلک کے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری ومسلم اور سبھی صحاح میں موجود ہیں۔

ابوالیقظان عثمان بن عمیر ثقفی کوفی بجلی

سنن ابی داؤد اور جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عدی بن ثابت کوفی

ابن معین نے انھیں غالی شیعہ لکھا ہے۔ دارقطنی ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ غالی رافضی ہیں اور ثقہ ہیں۔

علامہ ذہبی ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ یہ شیعوں کے عالم صادق ان کے قاضی اور ان کی مسجد کے امام ہیں۔ اگر انھیں جیسے دوسرے شیعہ بھی ہوا کریں

توشیعوں کی برائیاں بہت کم ہو جائیں ۔ دار قطنی، احمد بن حنبل، احمد عجلی، احمد نسائی سبھی انھیں ثقہ جانتے تھے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم و بخاری میں موجود ہیں ۔

عطیہ بن سعد بن جنادہ عوفی

بڑی مشہور شخصیت کے بزرگ ہیں۔ علامہ ذہبی، سالم مرادی سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عطیہ شیعہ تھے ۔

ابن قتیبہ نے عطیہ بن سعد کے پوتے حسین بن حسن ابن عطیہ کے حالات کے ضمن میں لکھا ہے کہ یہ عطیہ حجاج کے زمانہ میں فقیہ تھے اور شیعہ تھے۔ پھر بسلسلہ تذکرہ مشاہیر شیعہ بھی ان کا تذکرہ کیا ہے ۔

علامہ ابن سعد نے ان کے جو حالات لکھے ہیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ شیعیت میں کتنے راسخ و ثابت قدم بزرگ تھے ۔ ان کے باپ سعد بن جنادہ امیرالمومنینؑ کے اصحاب میں سے تھے ۔ امیرالمومنین کوفہ میں تھے ۔ سعد حضرت کی خدمت میں آئے ۔ عرض کیا : امیرالمومنینؑ! میرے یہاں فرزند پیدا ہوا ہے اس کا نام رکھ دیجیے۔

آپ نے فرمایا : یہ عطیۂ خداوندی ہے ۔ چنانچہ عطیہ نام رکھ دیا گیا ۔

ابن سعد یہ بھی لکھتے ہیں کہ :

" عطیہ نے ابن اشعث کی ہمراہی میں حجاج پر خروج کیا جب ابن اشعث کو شکست ہوئی تو عطیہ فارس بھاگ گئے ۔ حجاج نے فارس کے حاکم محمد بن قاسم ثقفی کو لکھا کہ عطیہ کو بلا کر کہو کہ علیؑ پر تبرا کریں ورنہ تم انھیں چار سو کوڑے مارو ۔ سر اور داڑھی مونڈ ڈالو ۔ محمد بن قاسم نے بلا کر حجاج کا یہ خط سنایا

انھوں نے انکار کیا تو اس نے انھیں چار سو کوڑے مارے اور سر اور داڑھی مونڈ ڈالی ۔ جب قتیبہ والی خراسان ہوا تو عطیہ اس کے پاس پہنچے اور برابر خراسان ہی میں رہے ۔ پھر جب عمر بن ہبیرہ عراق کا گورنر ہوا تو انھوں نے عمر کو خط لکھا اور عراق آنے کی اجازت مانگی ۔ اس کی اجازت پر یہ کوفہ آئے اور برابر کوفہ میں رہے ۔ یہاں تک کہ ۱۱۱ھ میں وہیں انتقال کیا ۔ یہ بڑے ثقہ بزرگ ہیں اور ان کی حدیثیں بڑی پاکیزہ ہیں (طبقات ابن سعد جلد ۶ ص ۲۱۲) "

عطیہ نے بڑی پاکیزہ نسل پائی ۔ ان کی اولاد سب کے سب شیعہ تھے اور بڑے عالم و فاضل صاحب عز و شرف اور ممتاز شخصیتوں کے مالک جیسے حسین بن حسن بن عطیہ و محمد بن سعد بن محمد بن حسن بن عطیہ وغیرہ ۔

عطیہ کی حدیثیں سنن ابی داؤد و ترمذی میں موجود ہیں ۔

علاء بن صالح تیمی کوفی

میزان الاعتدال میں بسلسلۂ حالات علاء ابوحاتم کا یہ قول مذکور ہے کہ یہ خالص شیعوں میں سے تھے ۔ امام ابوداؤد و ترمذی نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے ۔ ابن معین نے ثقہ کہا ہے ابوحاتم و ابو زرعہ نے ان میں کوئی خرابی نہیں سمجھی ۔

ان کی حدیثیں سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں موجود ہیں ۔ یہ شاعر بھی تھے ۔ امیرالمومنینؑ کی مدح میں بڑے معرکہ کے قصیدے اور حضرت سیدالشہداءؑ کے مرثیے لکھے ہیں ۔

علقمہ بن قیس بن عبداللہ نخعی

یہ مخصوص محبان اہلِ بیتؑ سے تھے۔ علامہ شہرستانی نے ملل ونحل میں انھیں مشاہیر شیعہ کے زمرہ میں لکھا ہے۔ یہ علقمہ کبار محدثین میں سے تھے۔ یہ اور ان کے بھائی اُبی امیرالمومنینؑ کے صحابی ہیں۔ جنگ صفین میں حضرت کے ہمرکاب تھے۔ اُبی جنھیں کثرت عبادت کی وجہ سے "اُبی الصلاۃ" نماز والے اُبی کہا جاتا تھا۔ جنگ صفین میں شہید ہوئے۔ علقمہ نے بھی بڑے کارہائے نمایاں انجام دیے۔ دشمنوں کو خوب تہ تیغ کیا۔ ان کی ٹانگ زخمی ہوگئی۔ یہ مدت العمر معاویہ کے سرگرم مخالف رہے۔

علقمہ کی عدالت وجلالت قدر حضرات اہل سنت کے نزدیک باوجود ان کی شیعیت کے مسلم الثبوت حیثیت رکھتی ہے۔ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے۔ صحیح بخاری وصحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۶۲ھ میں کوفہ میں انتقال کیا۔

علی بن بذیمہ

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے۔ امام احمد بن حنبل انھیں صالح الحدیث اور جلیل القدر شیعہ بیان کرتے تھے۔ ابنِ معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ اصحاب سنن نے ان سے روایت کی ہے

ابوالحسن علی بن جعد جوہری بغدادی

امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں۔ ابنِ قتیبہ نے معارف میں انھیں

مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں ہے کہ ساٹھ برس تک ان کا وطیرہ یہ رہا ہے کہ ایک دن روزہ سے رہتے دوسرے دن بحالتِ افطار۔ قیسرانی نے کتاب جمع بین رجال الصحیحین میں ان کا ذکر کیا ہے بخاری نے اپنی صحیح میں ان سے بارہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ ۹۶ برس کی عمر میں ۲۳۰ھ میں انتقال کیا۔

علی بن زید بن عبداللہ تیمی بصری

احمد عجلی نے انھیں شیعہ اور رافضی لکھا ہے مگر باوجود ان کے شیعہ رافضی ہونے کے علمائے تابعین نے ان سے استفادہ کیا۔ یہ بصرہ کے فقہا میں سے تھے اور ایسے جلیل القدر وعلم وفضل میں ممتاز کہ جب حسن بصری کا انتقال ہوا بصرہ والوں نے ان سے کہا کہ آپ حسن بصری کی جگہ پر تشریف فرما ہوں۔ اس زمانہ میں بصرہ کے اندر کوئی کوئی شیعہ ہوا کرتا۔

قیسرانی نے اپنی کتاب جمع بین رجال الصحیحین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ۱۳۱ھ میں انتقال کیا۔

علی بن صالح

حسن بن صالح کے بھائی ہیں جن کے حالات میں ہم قدرے ان کا ذکر کر چکے ہیں۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۱۵۱ھ میں انتقال کیا۔

ابویحییٰ علی بن غراب فزاری کوفی

ابن حبان نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ ابن معین و دارقطنی نے انھیں ثقہ

قرار دیا ہے۔ ابوحاتم نے ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ابوزرعہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک صدوق ہیں۔

امام احمد کا ارشاد ہے کہ میں تو انھیں صدیق ہی سمجھتا ہوں۔ اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں درج کی ہیں۔ ہارون رشید کے زمانہ میں ۱۸۴ھ میں انتقال کیا۔

ابوالحسن علی بن قادم خزاعی کوفی

یہ بہت سے محدثین کے شیخ ہیں۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص۲۷۳ پر ان کا تذکرہ کیا اور لکھا ہے کہ بڑے شیعہ تھے۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

علی بن منذر طرائفی

ترمذی و نسائی اور دیگر محدثین کے شیخ ہیں۔ علامہ ذہبی نے عالم نسائی کا قول نقل کیا ہے کہ علی ابن منذر خالص شیعہ اور ثقہ ہیں۔ ابن حاتم نے انھیں صدوق و ثقہ لکھا ہے۔ امام نسائی گواہی دیتے ہیں کہ علی بن منذر خالص شیعہ تھے۔ پھر ان کی حدیثوں کی روایت قابل اعتنا نہیں اور شیعہ راویوں سے محدثین اہل سنت نے روایت لی ہے کس حد تک لائق ماتم ذہنیت ہے۔ ۲۵۶ھ میں انتقال کیا۔

ابوالحسن علی بن ھاشم بن برید کوفی

امام احمد کے اساتذہ میں سے ہیں۔ امام ابوداؤد نے انھیں ٹھوس

شیعہ لکھا ہے۔ ابن حبان کا قول ہے کہ علی بن ہاشم غالی شیعہ تھے۔ جعفر ابن ابان کہتے ہیں کہ میں نے ابن نمیر کو کہتے سنا۔ علی ابن ہاشم شیعیت میں حد سے بڑھے ہوئے تھے۔

بخاری فرماتے ہیں کہ علی بن ہاشم اور ان کے باپ دونوں اپنے مذہب میں بڑے غالی تھے اسی وجہ سے بخاری نے ان کی حدیثیں صحیح میں درج نہیں کیں لیکن باقی پانچ ارباب صحاح نے ان کی حدیثیں اپنی صحاح میں درج کی ہیں اور ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر احتجاج کیا ہے۔

ابن معین وغیرہ نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ابوداؤد نے اثبات میں شمار کیا۔ ابوزرعہ نے صدوق کہا۔ امام نسائی نے ان میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ۱۸۱ھ میں انتقال کیا۔

عمار بن زریق کوفی

سلیمانی نے انھیں رافضی شمار کیا ہے اور باوجود ان کے رافضی ہونے کے صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عمار بن معاویہ:

ان کی کنیت ابومعاویہ تھی۔ یہ جلیل القدر شیعہ تھے۔ محبت اہلبیتؑ کے جرم میں انھیں بڑی اذیتیں دی گئیں۔ بشیر بن مروان نے شیعیت کے جرم میں ان کے دونوں پیر کاٹ ڈالے۔ بہت سے محدثین کے استاد ہیں جنھوں نے ان سے حدیث کا استفادہ کیا اور ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا۔ امام احمد، ابن معین، ابوحاتم اور بہت سے لوگوں نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے

بخاری کو چھوڑ کر باقی سبھی ارباب صحاح نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق تمام مذکورہ باتیں نقل کی ہیں اور ان کے شیعہ اور ثقہ ہونے کی صراحت کی ہے نیز یہ کہ ان کے متعلق کسی نے بھی لب کشائی نہیں کی اور نہ ان کے ثقہ ہونے میں کلام کیا سوا عقیلی کے ۔ ۱۲۳ھ میں انتقال کیا۔

ابواسحٰق عمرو بن عبداللہ ہمدانی کوفی

ابن قتیبہ نے معارف میں، علامہ شہرستانی نے ملل و نحل میں؛ ان کی شخصیت کی تصریح کی ہے۔ یہ بزرگ کوفہ کے انھیں جلیل القدر محدثین میں سے ہیں جن کے مسلک کو دشمنان اہل بیت ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں کیونکہ انھوں نے جمہور کی روش کو چھوڑ کر اہل بیت کی اتباع و پیروی کو بہتر سمجھا اور ہر دینی مسئلہ میں۔ اہل بیت کی طرف رجوع کرنے میں انھوں نے نجات سمجھی۔ اسی وجہ سے تو جوزجانی کا یہ فقرہ ہے:

" کوفہ کے کچھ ایسے افراد تھے کہ باوجودیکہ لوگ ان کے عقائد و خیالات کو پسند نہیں کرتے تھے مگر فن حدیث میں وہ مرجع انام اور محدثین کوفہ کے راس و رئیس تھے۔ جیسے ابواسحٰق، منصور، زبید یامی، اعمش وغیرہ لوگوں نے ان افراد کی سچائی و دیانتداری کی وجہ سے ان کی بیان کردہ حدیثوں کو سر آنکھوں پر رکھا اور جو حدیثیں ان لوگوں نے مرسلاً بیان کیں ان میں توقف کیا۔"

ابواسحاق کی مرسلاً بیان کی ہوئی حدیثوں میں ناصبی ذہنیت والوں نے

توقف جو کیا انھیں میں سے ایک حدیث یہ ہے:

" قال رسول اللہؐ علی کشجرۃ انا اصلھا وعلیٌ فرعھا والحسن والحسین ثمرھا والشیعۃ ورقھا "

" علیؑ کی مثال درخت جیسی ہے۔ میں اس درخت کی جڑ ہوں، علی اس کی شاخ ہیں حسن وحسین اس کے پھل ہیں اور شیعہ اس درخت کے پتے ہیں "

ان کی حدیثوں سے جملہ ارباب صحاح نے احتجاج کیا ہے۔ بخاری و مسلم اور دیگر کتب صحاح سبھی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابوسہل عوف ابن ابی جمیلہ البصری

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ "کان یقال لہ عوف الصدوق" انھیں لوگ سچائی والے عوف کہتے ہیں جعفر بن سلیمان انھیں شیعہ اور بندار انھیں رافضی بیان کرتے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری صحیح مسلم میں بھی ہیں اور دیگر کتب صحاح میں بھی۔

ف

فضل بن دکین

کنیت آپ کی ابونعیم تھی یہ بخاری کے شیوخ میں سے ہیں محققین

اہلسنت مثلاً ابن قتیبہ وغیرہ نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں :

" الفضل بن دکین ابو نعیم حافظ حجۃ إلا انہ یتشیع "

" فضل بن دکین جن کی کنیت ابو نعیم تھی یہ حدیث کے حافظ اور حجت ہیں، مگر یہ کہ شیعہ تھے "

ان کی شیعیت میں کسی کو تامل کی گنجائش نہیں۔ ان سے جلدار بابِ صحاح احتجاج کرتے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر صحاح سبھی میں موجود ہیں۔ ۲۱۰ھ زمانۂ حکومت معتصم میں انتقال کیا۔

علامہ ابن سعد طبقات جلد ۶ صفحہ ۲۷۹ پر ان کے متعلق لکھتے ہیں۔

" وکان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث، حجۃ "

" یہ بھروسہ کے لائق، ہر طرح قابل اطمینان، بہت زیادہ حدیثوں کے راوی اور حجت ہیں "

ابو عبد الرحمن فضیل بن مرزوق

علامہ ذہبی ان کے متعلق میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ یہ مشہور و معروف شیعہ ہیں۔

سفیان بن عیینہ، ابن معین، ابن عدی وغیرہ جملہ ائمہ حدیث نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ہیثم بن جمیل نے ان کے متعلق کہا ہے کہ فضیل بن مرزوق، بلحاظ زہد وفضل یکے از ائمہ ہدایت تھے۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

فطر بن خلیفہ حناط کوفی

عبداللہ بن احمد نے اپنے والد امام احمد بن حنبل سے فطر کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا :

" ثقۃ صالح الحدیث، حدیثہ حدیث رجل کیّس إلا انہ یتشیع "

" فطر ثقہ ہیں، صالح الحدیث ہیں۔ ان کی حدیثیں زیرک و دانا لوگوں جیسی ہیں لیکن یہ کہ وہ شیعہ تھے "

ابن معین کا قول ہے کہ فطر بن خلیفہ ثقہ اور شیعہ ہیں۔ صحیح بخاری و سنن اربعہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۵۳ھ میں انتقال کیا۔

م

ابو غسان مالک بن اسمٰعیل بن زیاد بن درہم کوفی

امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ابن سعد طبقات جلد ۶ صفحہ ۲۸۲ پر ان کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں کہ :

" ابو غسان ثقہ اور صدوق اور بڑے شدید قسم کے شیعہ تھے "

علامہ ذہبی نے بھی ان کی عدالت و جلالتِ قدر پر روشنی ڈالی ہے اور وضاحت کی ہے کہ انھوں نے مذہب تشیع اپنے استاد حسن صالح سے حاصل کیا۔ اور ابن معین کہا کرتے کہ کوفہ میں ابو غسان جیسا ٹھوس آدمی نہیں۔ ابو حاتم بھی ان کے متعلق یہی رائے رکھتے تھے۔ امام بخاری نے

بلا واسطہ ان سے متعدد حدیثیں روایت کی ہیں۔ بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۲۱۹ھ میں انتقال کیا۔

محمد بن خازم

جو ابومعاویہ ضریر تمیمی کے نام سے زیادہ مشہور ہیں۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

"یہ بڑے ثقہ، ٹھوس اور یکے از ائمہ اعلام تھے۔ میری دانست میں کسی نے بھی ان کے متعلق کوئی ایسی بات نہیں کہی جو ان کی شان کے منافی ہو۔"

امام حاکم فرماتے ہیں کہ ان کی حدیثوں سے بخاری و مسلم دونوں نے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔ ان کے متعلق مشہور ہے کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان کی حدیثوں سے جملہ ارباب صحاح ستہ نے احتجاج کیا ہے اور سبھی صحاح میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۱۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۹۵ھ میں انتقال کیا۔

محمد بن عبداللہ نیشاپوری مشہور بہ امام حاکم

یہ بزرگ حفاظ و محدثین کے امام اور سینکڑوں کتابوں کے مصنف ہیں۔ تحصیل علم کی خاطر ملک ملک کے سفر کیے اور دو ہزار شیوخ حدیث سے احادیث کا استفادہ کیا۔ ان کے زمانہ کے مرجع انام علمائے اعلام جیسے صعلوکی امام ابن فورک اور دیگر جمیع ائمہ اعلام انھیں اپنے سے مقدم و بہتر سمجھتے تھے اور آپ کے علم و فضل کا لحاظ رکھتے تھے۔ معزز و محترم ہونے کے معترف اور بے شک و شبہ امام سمجھتے تھے۔ ان کے بعد کے جتنے محدثین ہوئے وہ سب آپ کے

خوان علم کے زلہ خوار ہیں۔ بزرگ اکابر شیعہ اور شریعت مصطفوی کے حافظوں میں سے تھے۔ جیسا کہ علامہ ذہبی کی تذکرۃ الحفاظ میں صراحت موجود ہے نیز میزان الاعتدال میں بھی بسلسلۂ حالات امام موصوف تصریح ہے۔ ۳۲۱ھ میں پیدا ہوئے اور ۴۰۵ھ میں انتقال کیا۔

محمد بن عبیداللہ بن ابی رافع مدنی

ان کا پورا خاندان شیعہ تھا۔ ان کے خاندان والوں کی تصانیف دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حضرات شیعیت میں کتنے راسخ اور ثابت قدم تھے۔ محمد بن عبیداللہ کو ابن عدی نے کوفہ کے سربرآوردہ شیعوں میں شمار کیا ہے۔ ملاحظہ ہو میزان الاعتدال علامہ ذہبی۔

ترمذی و دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ طبرانی نے اپنی معجم کبیر میں بسلسلہ اسناد محمد بن عبیداللہ سے اور انھوں نے اپنے باپ دادا کی وساطت سے حضرت پیغمبر خدا کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ سے ارشاد فرمایا:

"کہ سب سے پہلے ہم اور تم اور حسنؑ و حسینؑ جنت میں جائیں گے ہمارے پیچھے ہم لوگوں کی اولاد رہے گی اور ہم لوگوں کے شیعہ ہمارے دائیں اور بائیں رہیں گے۔"

ابوعبدالرحمٰن محمد بن فضیل بن غزوان کوفی

ابن قتیبہ نے اپنی معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ابن سعد نے اپنی طبقات جلد ۶ ص ۲۷۱ پر ان کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

کہ یہ ثقہ، صدوق اور کثیر الحدیث ہیں۔ یہ شیعہ تھے۔ بعض علما ران کی حدیثوں سے احتجاج نہیں کرتے"

علامہ ذہبی نے انھیں میزان میں کئی جگھوں پر صدوق اور شیعہ لکھا ہے۔ امام احمد نے ان کے متعلق فرمایا کہ ان کی حدیثیں پاکیزہ ہیں اور یہ شیعہ ہیں۔

امام ابوداؤد نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ بڑے سخت و شدید شیعہ تھے۔ حدیث و معرفت والے ہیں اور حمزہ سے انھوں نے علم قرآن حاصل کیا۔ ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ امام احمد و نسائی نے ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں دیکھا۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور دیگر صحاح میں موجود ہیں۔

محمد بن مسلم بن طائفی

یہ امام جعفر صادقؑ کے سربرآوردہ اصحاب میں سے تھے۔ شیخ الطائفہ ابو جعفر طوسی نے اپنی کتاب رجال الشیعہ میں ان کا تذکرہ کیا ہے۔ حسن بن علی بن داؤد نے ثقہ لوگوں کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں بکثرت جلیل القدر محدثین اہلسنت کے اقوال ان کے ثقہ ہونے کے متعلق نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم میں موجود ہیں۔

محمد بن موسیٰ بن عبد اللہ الفطری المدنی

ابو حاتم نے ان کے شیعہ اور ترمذی نے ان کے ثقہ ہونے کی صراحت کی ہے (میزان الاعتدال علامہ ذہبی) ان کی حدیثیں صحیح مسلم و دیگر سنن میں

موجود ہیں۔

معاویہ بن عمار دہنی بجلی کوفی

یہ بزرگ علمائے امامیہ کے نزدیک بھی بڑے معزز و محترم اور علمائے اہلسنت کے نزدیک بھی بڑے ثقہ، عظیم المرتبت اور جلیل القدر ہیں۔ ان کے والد عمار حق پروری، حق کوشی کا بہترین نمونہ تھے۔ بشیعیت کے جرم میں دشمنانِ آلِ محمد نے ان کے پیر قطع کر دیے تھے۔ بیٹا وہی قدم بہ قدم ہو جو باپ کے۔ معاویہ بھی اپنے باپ کی مکمل شبیہ تھے۔ امام جعفر صادقؑ و موسیٰ کاظمؑ کی صحبت میں رہے اور آپ کے علوم کے حامل ہوئے۔ آپ کی حدیثیں صحیح مسلم میں موجود ہیں۔

معروف بن خربوذ کرخی

ذہبی نے میزان الاعتدال میں انھیں صدوق و شیعہ لکھا ہے۔ نیز یہ کہ بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں امام علی رضا کے موالی میں انھیں ذکر کیا ہے۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سنہ ۲۰۰ھ میں بغداد میں انتقال فرمایا۔ ان کی قبر زیارت گاہ عوام و خواص ہے۔ سری سقطی مشہور صوفی ان کے تلامذہ میں سے تھے۔

منصور بن المعتمر بن عبد اللہ بن ربیعہ کوفی

امام محمد باقرؑ و امام جعفر صادقؑ کے اصحاب سے تھے۔ جیسا کہ صاحب

منتہی المقال نے وضاحت کی ہے۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ یہ وہی منصور ہیں جن کے متعلق جوزجانی کا یہ فقرہ ہے کہ

"کوفہ میں کچھ ایسے افراد تھے کہ لوگ ان کے عقائد کو ناپسند سمجھتے تھے مگر ان کی بیان کردہ حدیثوں کو ان کی غیر معمولی صداقت و دیانت کی وجہ سے سر آنکھوں پر رکھا۔ جیسے ابو اسحاق، منصور، زبید یامی اور اعمش وغیرہ ...."

جملہ ارباب صحاح و سنن نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے صحیح بخاری و مسلم سب ہی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

منہال بن عمرو تابعی

کوفہ کے مشہور شیعوں میں سے تھے ان کی حدیثیں صحیح مسلم و بخاری میں موجود ہیں۔

موسیٰ بن قیس حضرمی

ان کی کنیت ابو محمد تھی۔ عقیلی نے انھیں غالی رافضیوں میں شمار کیا ہے ان سے سفیان نے حضرت علی اور ابو بکر کے متعلق دریافت کیا تو جواب دیا کہ علیؑ مجھ کو بہت زیادہ محبوب ہیں۔

موسیٰ نے بسلسلۂ اسناد جناب امّ سلمہ زوجۂ پیغمبرؐ سے روایت کی ہے کہ جناب ام سلمہ فرمایا کرتی تھیں کہ علی حق پر ہے جو علی کی پیروی کرے گا وہی حق پر ہوگا۔ اور جس نے علی کو چھوڑا اس نے حق کو چھوڑا۔

موسیٰ نے فضائل اہلبیتؑ میں بہت سی صحیح حدیثیں روایت کی ہیں جو عقیلی پر

شاق گزریں اور انھیں غالی رافضیوں میں قرار دیا۔

ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ امام ابی داؤد اور دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔ ان کی حدیثیں سنن میں موجود ہیں۔

ن

ابوداؤد نفیع بن حارث نخعی کوفی

عقیلی ان کے متعلق کہتے ہیں کہ رفض میں بہت غلو سے کام لیتے تھے بخاری فرماتے ہیں کہ لوگ ان کے متعلق لب کشائی کرتے ہیں (ان کی شیعیت کی وجہ سے) ان سب کے باوجود محدثین علمائے ان سے استفادہ کیا اور ان کی حدیثوں سے کام لیا۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی میں موجود ہیں۔

نوح بن قیس بن رباح الحدانی

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ صالح الحدیث ہیں۔

امام احمد و ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ شیعیت کی طرف مائل تھے۔

نسائی نے فرمایا کہ ان میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مسلم و دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔

ھ

ہارون بن سعد عجلی کوفی

ذہبی ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ فی نفسہ صدوق ہیں لیکن سخت قسم کے رافضی ہیں۔ ابن معین ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو علی ہاشم بن برید کوفی

ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے اس اقرار کے ساتھ کہ وہ رافضی تھے امام احمد نے ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ان کی حدیثیں سنن ابی داؤد، سنن نسائی میں موجود ہیں۔ یہ ہاشم مشہور شیعہ گھرانے کے فرد تھے جیسا کہ علی بن ہاشم، کے حالات میں ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔

ہبیرہ بن بریم حمیری

امیر المومنینؑ کے صحابی ہیں۔ امام احمد ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں تصور فرماتے۔ شہرستانی نے ملل ونحل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے ان کا شیعہ ہونا مسلمات سے ہے۔ سنن اربعہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو المقدام ہشام بن زیاد بصری

شہرستانی نے ملل ونحل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ ان کی

حدیثیں صحیح ترمذی وغیرہ میں موجود ہیں۔

ابو الولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ

انھیں ظفری دمشقی بھی کہتے ہیں۔ امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے ذہبی نے انھیں امام، خطیب، محدث، عالم، صدوق بہت زیادہ حدیثوں کا راوی لکھا ہے بخاری نے صحیح میں بہت سی حدیثیں ان سے بلا واسطہ روایت کی ہیں ۱۵۳ھ میں پیدا ہوئے ۲۴۵ھ میں انتقال کیا۔

ہشیم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی واسطی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ امام احمد اور ان کے ہمعصر علما کے استاد ہیں۔ ذہبی نے انھیں حفاظ اور یکے از علمائے اعلام لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور باقی سبھی صحاح میں موجود ہیں۔

و

وکیع بن جراح بن ملیح بن عدی

ان کی کنیت ابو سفیان تھی۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں قرار دیا ہے۔

ابن مدینی نے بھی تہذیب میں ان کی شیعیت کی صراحت کی ہے مروان بن معاویہ ان کے شیعہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں کرتے۔ ان کی حدیثوں سے

جملہ ارباب صحاح ستہ نے احتجاج کیا ہے۔ صحیح مسلم وغیرہ سبھی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ی

یحییٰ بن جزار عرنی کوفی

یہ امیر المومنینؑ کے صحابی ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص۲۰۶ میں انھیں شیعہ لکھا ہے۔ نیز یہ کہ یہ شیعیت میں غلو کیا کرتے تھے اور محدثین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے اور انھوں نے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں۔

ذہبی نے انھیں صدوق اور ثقہ لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم و دیگر سنن میں موجود ہیں۔

یحییٰ بن سعید قطان

ان کی کنیت ابو سعید تھی اپنے زمانہ کے محدث ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ جملہ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم اور سبھی صحاح میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

یزید بن ابی زیاد کوفی

ابن فضیل ان کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ یہ کبار علمار شیعہ سے ہیں

ذہبی نے بھی لکھا ہے کہ یہ کوفہ کے مشہور علمار میں سے ہیں۔ مگر لوگوں نے ان سے تعصب برتا جس کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے بسلسلۂ اسناد ابو برزہ یا ابو بردہ سے روایت کی ہے کہ:

"ہم لوگ پیغمبرؐ کے ساتھ تھے کہ پیغمبرؐ نے گانے کی آواز سنی پتہ چلا کہ معاویہ اور عمرو بن العاص گا رہے ہیں۔ اس پر پیغمبرؐ نے بددعا فرمائی کہ خداوندا! دونوں کو فتنہ میں اچھی طرح مبتلا کر اور آتش جہنم کی طرف بلا۔"

صحیح مسلم و سنن اربعہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ نوے (۹۰) برس کی عمر میں ۱۳۶ھ میں انتقال کیا۔

ابو عبد اللہ جدلی

ذہبی نے انھیں شدید سخت شیعہ لکھا ہے۔ جوزجانی نے ان کے متعلق بیان کیا ہے کہ یہ مختار کے علمدار لشکر تھے۔ امام احمد انھیں ثقہ قرار دیتے ہیں۔ شہرستانی نے بھی ملل و نحل میں شیعہ لکھا ہے۔

ابن قتیبہ نے معارف میں غالی، رافضی ذکر کیا ہے۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد اور دیگر سنن و مسانید میں موجود ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص۱۵۹ پر انھیں شدید التشیع شیعہ لکھا ہے نیز یہ کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مختار کے سپاہیوں کے افسر تھے۔ مختار نے انھیں عبداللہ بن زبیر کی طرف آٹھ سو سپاہیوں کے ساتھ روانہ کیا تاکہ ابن زبیر سے جنگ کرکے محمد ابن حنفیہ کو ان کی قید سے نکال لیں۔ ابن زبیر نے محمد ابن حنفیہ اور بنی ہاشم کو محصور کر رکھا تھا اور لکڑیاں اکٹھی کی تھیں کہ

انھیں جلا ڈالیں کیونکہ ان لوگوں نے ابن زبیر کی بیعت سے انکار کیا تھا۔
ابوعبداللہ جدلی نے پہنچ کر ان حضرت کو رہا کیا۔

یہ سینکڑوں میں سے چند نام ہم نے درج کیے ہیں۔ یہ لوگ علوم اسلام کے خزینہ دار ہیں ان سے آثارِ نبویؐ محفوظ ہوئے اور ان پر صحاح و سنن و مسانید کا مدار رہا ہے۔

ہم نے آپ کی خواہش کے مطابق ان کے متعلق علمائے اہلسنت کی توثیق اور ان سے احتجاج کو بھی ذکر کیا۔ اس سے آپ کی رائے میں ضرور تبدیلی ہوگی کہ اہل سنت رجال شیعہ سے احتجاج نہیں کرتے۔ اگر شیعوں کی حدیثیں صرف ان کے تشیع کے جرم میں رد کر دی جائیں تو جیسا کہ ذہبی نے میزان میں ابان بن تغلب کے ذکر میں کہا ہے۔ کُل آثارِ نبوی ضائع و برباد ہو جائیں۔

ان کے علاوہ ہزاروں کی تعداد میں ایسے شیعہ ہیں جن سے اہل سنت نے احتجاج کیا ہے اور وہ ان سے بھی سند کے اعتبار سے اور کثرت حدیث سے زیادہ کشادہ دامن اور علم کے اعتبار سے زیادہ وسیع النظر تھے اور زمانے کے لحاظ سے ان سے بھی مقدم تھے اور ان سے بھی زیادہ ان کے قدم تشیع میں راسخ تھے۔ اصحاب رسولؐ میں بڑی تعداد رجال شیعہ کی ہے جنھیں ہم نے فصول مہمہ کے آخر میں بیان کیا ہے۔ تابعین میں ایسے حافظ و صدوق و ثقہ شیعہ ہیں جو محبت اہلبیتؑ کی قربانی پر بھینٹ چڑھتے رہے جنھیں جلا وطن کیا گیا۔ سزائیں دی گئیں۔ قتل کیا گیا۔ سولیاں دی گئیں۔ اور جو علوم و فنون کے موسس و موجد ہوئے۔ یہ صدوق و دیانت و ورع و تقویٰ زہد و عبادت و اخلاص کے روشن منارے تھے۔ اور ان سے دین الٰہی کو لامتناہی فائدے پہنچے۔ اور ان کی خدمات کی برکتوں سے اسلام کا بحر بے کنار آج بھی موجزن ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۹

تسلیم!

میں نے آپ ایسا تازہ دم سریع الخاطر و زود فکر نہیں دیکھا اور نہ میرے کانوں نے آپ سے زیادہ صاحب بصیرت شخص کا ذکر سُنا۔ آپ کی نرم گفتاری، شیریں بیانی قابل داد ہے۔ آپ کے کل مکاتیب میں آپ کی شیوا بیانی دامن دل کو کھینچتی ہے۔ آپ دل و دماغ، ہوش و حواس پر چھا جاتے ہیں۔ آپ کی مدلل و سنجیدہ تحریر نے گردنیں جھکا دیں اور ضلالت کو حق کے سامنے سرنگوں کر دیا۔

حقیقت یہ ہے کہ سنی کے لیے کوئی مانع نہیں ہے کہ اپنے شیعہ بھائی سے احتجاج کرے جبکہ شیعہ معتبر ہو۔ لاریب اس موضوع میں آپ کی رائے حق و صداقت پر مبنی ہے اور منکر کی رائے عناد و تنگ دلی ہے۔

ہم کل آیاتِ الٰہی پر ایمان لائے اور ان اکثر آیاتِ الٰہی پر بھی ایمان لائے جن میں سے اکثر کو آپ نے ذکر کیا ہے جو امیر المومنینؑ اور ائمہ اہل بیتؑ کے فضل و شرف پر دلالت کرتی ہیں۔ اللہ ہی جانے کہ اہل قبلہ نے ائمہ اہل بیتؑ سے کیوں بے اعتنائی کی؟ اور اصول و فروع میں ان کے مسلک سے دور رہے اور اختلافی مسائل میں ان کے پیرو نہ ہوئے۔ علمائے امت نے اہل بیتؑ کے افکار و خیالات سے بحث نہ کی بلکہ بجائے ان کی تقلید کے ان سے معارضہ کرتے رہے اور ان کی مخالفت کی پروا نہ کی اور سلف سے لے کر خلف تک عوامِ امت، غیرِ اہلبیتؑ کے آستانوں پر نظر آئے۔ لہٰذا کلام مجید کی آیتیں اور صحیح اور مسلم الثبوت حدیثیں اگر ائمہ اہلبیتؑ کی اطاعت و پیروی کے واجب و فرض ہونے کے متعلق نص صریح ہوتیں تو جمہور اہل سنت کو پیرویٔ اہلبیتؑ کے سوا چارہ کار ہی نہ ہوتا۔ اور ائمہ اہلبیتؑ کو چھوڑ کر وہ کسی کو اپنا مقتدا و پیشوا بنانا پسند ہی نہیں کرتے لیکن وہ آیاتِ الٰہی اور احادیث پیغمبرؐ کو سمجھتے نہیں۔ وہ ان آیات اور ان احادیث کو جن میں اہل بیتؑ کے شرف و کمال کو بیان کیا گیا ہے، صرف مدح و ثنا سمجھے اور یہ کہ ان سے محبت رکھنا اور ان کی عزت و تعظیم کرنا واجب ہے ان کے نزدیک ان آیات و احادیث کا ماحصل یہ ہے کہ اہل بیت سے مودت و محبت و اخلاص واجب ہے اور ان کا احترام کرنا ضروری ہے۔ اگر آیات قرآن مجید و احادیث پیغمبرؐ میں تصریح ہوتی کہ بس ائمہ اہلبیتؑ ہی کی پیروی فرض ہے تو اہلِ قبلہ علمائے اہلبیت سے انحراف نہ کرتے۔ اور نہ بجائے ان کے کسی دوسرے کی طرف رجوع کرتے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اگلے بزرگ زیادہ صحیح سمجھنے والے تھے اور کتاب الٰہی و احادیث پیغمبرؐ کا مطلب آج کل کے لوگوں سے بہتر سمجھتے تھے۔

س

جواب مکتوب

اس ناچیز سے آپ کے حسنِ ظن کا شکریہ۔ آپ کے لطف و عنایات کے سامنے میرا دل جھکا جاتا ہے اور آپ کی مہربانی و حق جوئی کی ہیبت مجھ پر مسلط ہے لیکن میں آپ سے یہ گزارش کرنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ آپ اپنے مکتوب پر نظرثانی کریں جس میں آپ نے لکھا ہے کہ اہل قبلہ نے اہل بیت سے عدول کیا۔ یہ لفظ زیادہ وسیع استعمال ہوگیا۔ اہل قبلہ تو شیعہ بھی ہیں انھوں نے ابتدا سے آج تک اصول و فروع کسی چیز میں اہل بیت کے مسلک سے انحراف نہیں کیا۔ شیعہ تو مسلک اہل بیتؑ پر عمل واجب سمجھتے ہیں۔ اہل بیت سے عدول رؤسا رملت نے کیا جب کہ نص کے ہوتے ہوئے صاف صاف تصریح خلافت و امامت کے متعلق ہوتے ہوئے امیر المومنینؑ کو حق خلافت سے محروم کیا گیا اور اصول و فروع میں اہل بیتؑ کو چھوڑ کر دوسرے مرکز بنائے گئے اور کتاب و سنت کی مصالح کے لحاظ سے تاویلیں کی گئیں۔ امامت ائمہ سے عدول کرنا ہی سبب ہوا کہ فروع میں بھی ان سے علیحدگی اختیار کی جائے۔

قطع نظر کیجیے ان نصوص و ادلہ سے جن سے اہل بیتؑ سے تمسک کرنا واجب ثابت ہوتا ہے صرف اہلبیتؑ کے علم و عمل اور تقویٰ کو دیکھیے۔ امام اشعری اور ائمہ اربعہ کے مقابلہ میں ان کی کیا کمی پائی گئی کہ اطاعت و اتباع کے معاملہ میں اہل بیت پیچھے کر دیے گئے، اور یہ افراد قابل ترجیح سمجھے گئے۔ کون سا محکمہ انصاف ہے جو یہ فیصلہ کرے کہ اہل بیتؑ سے تمسک کرنے والے ان کی ہدایات پر چلنے والے گمراہ ہیں۔ اہل سنت کے لیے ایسا فیصلہ ناممکن معلوم ہوتا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۱۰

واقعہ یہ ہے کہ پیروانِ اہلبیتؑ کو از روئے عدل و انصاف گمراہ کہا ہی نہیں جا سکتا اور نہ ائمہ اہلبیتؑ دیگر ائمہ سے لائق پیروی و اقتدا ہونے میں کسی طرح کم تھے جس طرح ائمہ اربعہ میں سے کسی امام کی تقلید کر کے انسان بری الذمہ ہو سکتا ہے اسی طرح ائمہ اہلبیتؑ کی پیروی کر کے بھی۔

بلکہ یہاں تک کہا جا سکتا ہے کہ ائمہ اہلبیتؑ بہ نسبت ائمہ اربعہ وغیرہ کے اتباع و پیروی کے زیادہ سزاوار ہیں اس لیے کہ ائمہ اثنا عشر کا مسلک و مذہب اصول و فروع سب میں ایک ہے ان میں باہم کوئی اختلاف نہیں سب کی نگاہ ایک ہی مرکز پر مرکوز ہوئی اور اسی پر سب کے سب متفق رہے برخلاف ائمہ اربعہ وغیرہ کے کہ ان کا باہمی اختلاف دنیا جانتی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بارہ شخص غور و فکر کر کے ایک نتیجہ پر پہنچیں ایک رائے قائم کریں اور اکیلا شخص دوسری

رائے قائم کرے تو اس بارہؑ کے متفقہ فتویٰ کے مقابلہ میں اس ایک اور اکیلے کا فتویٰ کوئی وزن نہ رکھے گا۔

اس میں تو کسی منصف مزاج کو عذر نہ ہونا چاہیے۔

ہاں ایک بات ہے ناصبی خیال کے لوگ آپ لوگوں کے مذہب کو مذہب اہلبیتؑ ماننے میں تامل کرتے ہیں۔ میں آپ سے درخواست کروں گا کہ آپ آگے چل کر اس پر روشنی ڈالیں کہ مذہبِ تشیع مذہبِ اہلبیتؑ ہی ہے انھیں حضرات سے ماخوذ ہے۔ فی الحال میری گزارش ہے کہ آپ لوگ حضرت علیؑ کی امامت و خلافت پر جن نصوص کے مدعی ہیں وہ نصوص صاف صاف ذکر فرمائیں۔

س

باب دوم

امامت عامہ یعنی خلافتِ پیغمبرؐ

جوابِ مکتوب

اگر سرورِ کائناتؐ کے حالاتِ زندگی کا گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے۔ دولتِ اسلامیہ کی بنیاد قائم کرنے، احکام مقرر کرنے، اصول و قواعد بنانے، دستور مرتب کرنے، سلطنت کے انتظام و انصرام غرض جملہ حالات میں ہر پہلو سے آپ کی سیرت کا جائزہ لیا جائے تو حضرت امیر المومنینؑ رسالت مآب کے ہر معاملہ میں بوجھ بٹانے والے، دشمنوں کے مقابلہ میں پشت پناہ آپ کے علوم کا گنجینہ، آپ کے علم و حکمت کے وارث، آپ کی زندگی میں آپ کے ولیعہد اور آپ کے بعد آپ کے جانشین، اور آپ کے تمام امور کے مالک و مختار نظر آئیں گے۔

اول یوم بعثت سے پیغمبرؐ کی رحلت کے وقت تک سفر میں، حضر میں

اٹھتے بیٹھتے، آپ کے افعال، آپ کے اقوال کی چھان بین کی جائے تو حضرت علیؑ کی خلافت کے متعلق بکثرت صاف و تصریح حدِ تواتر تک پہنچے ہوئے واضح نصوص ملیں گے۔ آنحضرتؐ نے ہر محل پر اپنی رفتار و گفتار، کردار اور ہر ممکن ذریعہ سے اپنی جانشینی کے مسئلہ کی وضاحت کر دی تاکہ کسی کے لیے تامل کی گنجائش نہ رہ جائے

دعوتِ عشیرہ کے موقع پر پیغمبرؐ کا خلافت امیر المومنینؑ پر نص فرمانا

پہلا واقعہ دعوت ذو العشیرہ ہی کا لے لیجیے جو اسلام کے ظاہر ہونے کے قبل مکہ میں پیش آیا جب آیہ "وأنذر عشيرتك الأقربين" نازل ہوا اور رسولؐ مامور ہوئے کہ خاص خاص رشتہ داروں کو بلا کر دعوتِ اسلام دیں۔ تو حضرت سرور کائنات نے تمام بنی ہاشم کو جو کم و بیش چالیس نفر تھے جس میں آپ کے چچا ابو طالب، حمزہ، عباس اور ابولہب بھی تھے اپنے چچا ابو طالب کے گھر میں دعوت دی۔ دعوت کے بعد آپ نے جو خطبہ ارشاد فرمایا وہ تمام کتب احادیث و سیر و تواریخ میں موجود ہے۔ اسی خطبہ میں آپ نے فرمایا:

"یا بنی عبد المطلب إنی والله ما اعلم شاباً فی العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم به، جئتكم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرنی الله أن أدعوكم اليه، فأيكم يوازرنی علی أمری هذا، علی ان يكون أخی و وصيی وخليفتی فيكم؟ فأحجم القوم عنها

عن غیر علی۔ وکان اصغرهم ۔إذ قام فقال: أنا یا نبی الله اکون وزیرك علیه، فأخذ رسول الله برقبته، وقال: ان هذا اخی ووصیی وخلیفتی فیکم، فاسمعوا له واطیعوا، فقام القوم یضحکون ویقولون لابی طالب: قد امرک أن تسمع لإبنك وتطیع .... الخ

"فرزندانِ عبدالمطلب! اتنی بہتر شے (یعنی اسلام) میں تمھارے پاس لے کر آیا ہوں میں تو نہیں جانتا کہ عرب کا کوئی نوجوان اس سے بہتر چیز اپنی قوم کے پاس لایا ہو۔ میں دنیا و آخرت دونوں کی بھلائی لے کر آیا ہوں اور خداوند عالم نے مجھے حکم دیا ہے کہ تمھیں اس کی طرف دعوت دوں۔ اب بتاؤ تم میں کون ایسا ہے جو اس کام میں میرا بوجھ بٹائے تاکہ تمھارے درمیان میرا بھائی وصی اور خلیفہ ہو؟ تو علی کے سوا سب خاموش رہے۔ حضرت علیؑ جو اس وقت بہت ہی کم سن تھے اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کا بوجھ بٹاؤں گا۔ رسول اللہؐ نے آپ کی گردن پر ہاتھ رکھا اور پورے مجمع کو دکھا کر ارشاد فرمایا: کہ یہ میرا بھائی ہے، میرا وصی ہے اور تم میں میرا جانشین ہے۔ اس کی بات سننا اور اس کی اطاعت کرنا۔ یہ سن کر لوگ ہنستے ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے اور ابوطالب سے کہنے لگے کہ یہ محمدؐ آپ کو حکم دے

رہے ہیں کہ آپ اپنے بیٹے کی بات سنیں اور ان کی اطاعت کریں۔"

پیغمبرؐ کی اس نص کا تذکرہ کن کن کتابوں میں موجود ہے

پیغمبرؐ کے اس خطبہ کو بعینہٖ انہی الفاظ میں اکثر علمائے کبار و اجلّہ محدثین نے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے جیسے ابن اسحاق، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ، ابونعیم اور امام بیہقی نے اپنے سنن اور دلائل دونوں میں ثعلبی اور طبری نے اپنی اپنی عظیم الشان تفسیروں میں سورہ شعراء کی تفسیر کے ذیل میں نیز علامہ طبری نے اپنی تاریخ طبری کی دوسری جلد صفحہ ۲۱۷ میں بھی مختلف طریقوں سے اس کو لکھا ہے اور علامہ ابن اثیر جزری نے تاریخ کامل کی دوسری جلد صفحہ ۲۲ میں بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔

مورخ ابوالفداء نے اپنی تاریخ کی پہلی جلد ص۱۱۶ میں سب سے پہلے اسلام لانے والے کے ذکر میں درج کیا ہے۔ امام ابوجعفر اسکافی معتزلی نے اپنی کتاب نقض عثمانیہ میں اس حدیث کی صحت کی صراحت کرتے ہوئے لکھا ہے (شرح نہج البلاغہ جلد ۳ ص۲۶۳) علامہ حلبی نے آنحضرت اور اصحاب کے دار ارقم میں روپوش ہونے کے واقعہ کے ضمن میں بیان کیا ہے[1] (سیرت حلبیہ ج۱ ص۲۸۱) ان کے علاوہ تھوڑے بہت لفظی تغیر کے ساتھ مگر مفہوم و معنی

[1] ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۸۱ جلد اوّل سیرت حلبیہ۔ ابن تیمیہ نے اس حدیث کو جھٹلانے اور غلط ثابت کرنے کی جو کوششیں کی ہیں۔ اپنی مشہور عصبیت کی وجہ سے (باقی اگلے صفحہ پر)

کے لحاظ سے بالکل ایک ہی مضمون بہتیرے اعیان اہل سنت اور ائمہ احادیث نے اپنی اپنی کتابوں میں اس واقعہ کو تحریر کیا ہے جیسے علامہ طحاوی اور ضیا مقدسی نے مختارہ، سعید بن منصور نے سنن میں تحریر کیا ہے۔

سب سے قطع نظر امام احمد نے اپنی مسند جلد اوّل صفحہ ۱۵۹ پر حضرت علی سے روایت کی ہے۔ پھر اسی جلد کے صفحہ ۳۳۱ پر ابن عباس سے بڑی عظیم الشان حدیث اس مضمون کی روایت کی ہے جس میں حضرت علیؑ کی دس ایسی خصوصیتیں مذکور ہیں جن کی وجہ سے حضرت علیؑ اپنے تمام ماسوا سے ممتاز نظر آتے ہیں۔ اس جلیل الشان حدیث کو امام نسائی نے بھی اپنی کتاب خصائص صفحہ ۶۰ پر ابن عباس سے روایت کر کے لکھا ہے اور امام حاکم نے صحیح مستدرک

(بقیہ پچھلے صفحہ کا حاشیہ) وہ درخور اعتنا نہیں اس حدیث کو مصر کے سوشلسٹ ادیب محمد حسین ہیکل نے بھی لکھا ہے ملاحظہ فرمائیے ان کے رسالہ سیاست شمارہ نمبر ۲۷۵۱ صفحہ ۵ پر عمود ثانی جو ۱۲ ذیقعدہ ۱۳۵۰ھ میں شائع ہوا۔ انھوں نے کافی تفصیل سے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور شمارہ نمبر ۲۷۸۵ صفحہ ۶ پر عمود رابع میں انھوں نے اس حدیث کو صحیح مسلم، مسند امام احمد اور عبداللہ ابن احمد کی زیادات مسند اور ابن حجر ہیثمی کی جمع الفوائد، ابن قتیبہ کی عیون الاخبار، احمد بن عبدربہ قرطبی کی عقد الفرید، علامہ جاحظ کے رسالہ بنی ہاشم، امام ثعلبی کی تفسیر، مذکورہ بالا تمام کتب سے نقل کیا ہے۔ مزید برآں جرجس انکلیزی نے اپنی کتاب مقالہ فی الاسلام میں بھی اس حدیث کو درج کیا ہے جس کا بروتستانت کے ملحد نے عربی میں ترجمہ کیا ہے جس نے اپنا نام ہاشم عربی رکھا ہے۔ اس حدیث کی ہمہ گیر شہرت کی وجہ سے متعدد مورخین فرنگ نے فرانسیسی، جرمنی، انگریزی تاریخوں میں اس کو ذکر کیا ہے اور ٹامس کارلائل نے اپنی کتاب ابطال میں مختصر کر کے لکھا ہے

جلد ۳ صفحہ ۱۳۲ پر اور علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے نقل کیا ہے

کنز العمال جلد ۶ ملاحظہ فرمائیے[1]۔ اس میں بھی یہ واقعہ بہت تفصیل سے موجود ہے۔ منتخب کنز العمال کو دیکھیے جو مسند احمد بن حنبل کے حاشیہ پر طبع ہوا ہے۔ حاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۴۱ تا صفحہ ۴۲ پر اس واقعہ کا ذکر موجود ہے اور پوری تفصیل کے ساتھ۔

میرے خیال میں یہی ایک واقعہ جسے تمام علماء محدثین و مورخین بالاتفاق اپنی کتابوں میں لکھتے آئے ہیں حضرت علی کی امامت و خلافت کا بین ثبوت اور صریحی دلیل ہے۔ کسی دوسری دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔

ش

[1] ملاحظہ فرمائیے کنز العمال صفحہ ۳۹۲ حدیث نمبر ۶۰۰۸ جو ابن جریر سے منقول ہے صفحہ ۳۹۶ پر حدیث ۶۰۴۵ جو امام احمد کی مسند نیز ضیاء مقدسی کی مختارہ، طحاوی و ابن جریر کی صحیح سے منقول ہے صفحہ ۳۹۷ پر حدیث ۶۰۵۶ جو ابن اسحاق، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ اور ابو نعیم نیز بیہقی کی شعب الایمان اور دلائل سے منقول ہے صفحہ ۴۰۱ پر حدیث ۶۱۰۲ جو ابن مردویہ سے منقول ہے صفحہ ۴۰۸ پر حدیث ۶۱۵۵ جو امام احمد کی مسند اور ابن جریر اور ضیاء مقدسی کی مختارہ سے منقول ہے۔ کنز العمال میں یہ حدیث اور بھی مقامات پر مذکور ہے۔ شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۲۵۵ پر یہ طولانی حدیث بہت تفصیل سے مذکور ہے۔

مکتوب نمبر ۱۱

حدیث مذکورہ بالا کی سند میں تردد

تسلیم زاکیات!

آپ کا مخالف اس حدیث کی سند کو معتبر نہیں سمجھتا نہ کسی طرح اس حدیث کو صحیح سمجھنے پر تیار ہے کیونکہ شیخین یعنی بخاری و مسلم نے اس حدیث کو نہیں لکھا۔ نیز شیخین کے علاوہ دیگر اصحاب صحاح نے بھی نہیں لکھا میرا تو یہ خیال ہے کہ یہ حدیث معتبر و معتمد راویان اہلسنت سے مروی ہی نہیں ہوئی اور غالباً آپ بھی بطریق اہل سنت اسے صحیح نہ سمجھتے ہوں گے۔

س

جوابِ مکتوب

نص کا ثبوت

اگر میرے نزدیک اس حدیث کی صحت خود بطریق اہلسنت ثابت نہ ہوتی تو میں اس محل پر اس کا ذکر ہی نہیں کرتا۔ مزید برآں اس حدیث کی صحت تو ایسی اظہر من الشمس ہے کہ ابن جریر اور امام ابوجعفر اسکافی نے اس حدیث کو بطور مسلمات ذکر کیا ہے[1]۔ اور کبار محققین اہل سنت نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث کی صحت کا مختصراً آپ اسی سے اندازہ کر لیجیے کہ اصحاب صحاح جن ثقات، معتبر راویوں کی روایتوں سے استدلال کرتے ہیں اور آنکھ بند کر کے بڑی خوشی سے جن کی روایتوں کو لے لیتے ہیں انھیں معتبر و ثقہ راویوں کے طریقوں سے اس حدیث کی صحت ثابت ہے۔ اس حدیث کی روایت انھیں معتبر و موثق اشخاص نے کی ہے جن کی روایت کردہ حدیثیں صحاح میں موجود ہیں

[1] ملاحظہ فرمائیے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ پر حدیث ۶۰۴۵ جہاں آپ کو معلوم ہوگا کہ ابن جریر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ حاشیہ مسند احمد حنبل جلد ۵ صفحہ ۷۳ پر منتخب کنز العمال میں بھی آپ کو معلوم ہوگا کہ ابن جریر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام ابوجعفر اسکافی نے تو اس حدیث کو بڑی پختگی کے ساتھ صحیح قرار دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے ان کی کتاب نقض عثمانیہ شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۳۶۲

مسند احمد بن حنبل جلد اوّل صفحہ ۱۱۱ ملاحظہ کیجیے۔ انھوں نے اس حدیث کو اسود بن عامر[1] سے انھوں نے شریک[2] سے انھوں نے اعمش[3] سے انھوں نے منہال[4] سے انھوں نے عباد[5] بن عبداللہ اسدی سے انھوں نے حضرت علیؑ سے مرفوعاً روایت کرکے لکھا ہے۔ اس سلسلہ اسناد کے کل کے کل راوی مخالف

[1] امام بخاری و مسلم دونوں نے اس کی حدیث سے احتجاج کیا ہے۔ شعبہ نے امام بخاری و امام مسلم دونوں کی صحبت میں اسود سے روایت کرکے حدیث بیان کرتے ہوئے سنا اور عبدالعزیز بن ابی سلمہ نے امام بخاری کو ان سے روایت کرتے ہوئے اور زہیر بن معاویہ اور حماد بن سلمہ نے امام مسلم کو ان سے روایت کرتے ہوئے سنا۔ صحیح بخاری میں محمد بن حاتم بزیع کی ان سے روایت کی ہوئی حدیث موجود ہے اور صحیح مسلم میں ہارون بن عبداللہ اور ناقد اور ابن ابی شیبہ اور ابو زہیر کی ان سے روایت کردہ حدیثیں موجود ہیں۔

[2] امام مسلم نے ان حدیثوں سے اپنے صحیح مسلم میں احتجاج کیا ہے جیسا کہ ہم نے ص۱۳۶ پر ان کے تذکرہ کے ضمن میں وضاحت کی ہے۔

[3] ان سے امام بخاری و مسلم دونوں نے اپنے اپنے صحیح میں احتجاج کیا ہے جیسا کہ ہم نے ص۱۳۴ پر وضاحت کی ہے۔

[4] امام بخاری نے ان سے احتجاج کیا ہے ملاحظہ ہو ص۱۶۶

[5] ان کا سلسلہ نسب یہ ہے عباد بن عبداللہ بن زبیر بن عوام قرشی اسدی۔ ان سے بخاری و مسلم دونوں نے اپنے اپنے صحیح میں احتجاج کیا ہے۔ انھوں نے ابو بکر کی دونوں صاحبزادیوں عائشہ اور اسماء سے حدیثیں سُنیں۔ صحیح بخاری و مسلم میں ان سے ابی ملیکہ اور محمد بن جعفر بن زبیر اور ہشام وغیرہ کی روایت کردہ حدیثیں موجود ہیں۔

کے نزدیک حجت ہیں اور یہ تمام کے تمام رجال صحاح ہیں۔ چنانچہ علامہ قیسرانی نے اپنی کتاب الجمع بین رجال الصحیحین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ لہٰذا اس حدیث کو صحیح ماننے کے سوا کوئی چارۂ کار ہی نہیں۔ اس کے علاوہ یہ حدیث صرف اسی طریقہ و سلسلہ اسناد سے نہیں بلکہ اور بھی بے شمار طریقوں سے مروی ہے اور ہر طریقہ دوسرے طریقہ کا موید ہے۔

نص سے کیوں اعراض کیا؟

اور شیخین یعنی بخاری و مسلم نے اس لیے اس روایت کو اپنی کتاب میں جگہ نہیں دی کہ یہ روایت مسئلہ خلافت میں ان کی ہمنوائی نہیں کرتی تھی ان کے منشاء کے خلاف تھی اسی وجہ سے انھوں نے اس حدیث نیز دیگر بہتیری ایسی حدیثوں سے جو امیر المومنینؑ کی خلافت پر صریحی نص تھیں گریز کیا اور اپنی کتاب میں درج نہ کیا۔ وہ ڈرتے تھے کہ یہ شیعوں کے لیے اسلحہ کا کام دیں گی لہٰذا انھوں نے جان بوجھ کر اس کو پوشیدہ رکھا۔

بخاری و مسلم ہی نہیں بلکہ بہتیرے شیوخ اہل سنت کا وتیرہ یہی تھا۔ اس قسم کی ہر چیز کو وہ چھپانا ہی بہتر سمجھتے تھے۔ ان کا یہ کتمان کوئی اچنبھے کی بات نہیں بلکہ ان کی یہ پرانی اور مشہور عادت ہے چنانچہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں علماء سے نقل بھی کیا ہے۔ امام بخاری نے بھی اس مطلب میں ایک خاص باب قرار دیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری[1] حصہ اوّل کے کتاب العلم میں انھوں نے یہ عنوان قائم کیا ہے:

"باب من خص بالعلم قوما دون قوم"

[1] صفحہ ۱۵

"باب بیان میں اس کے جو ایک قوم کو مخصوص کر کے علم تعلیم کرے اور دوسرے کو نہیں"

امیر المومنینؑ کے متعلق امام بخاری کی روش اور آپ کے ساتھ نیز جملہ اہل بیت کے ساتھ ان کے سلوک سے جو واقف ہے اور یہ جانتا ہے کہ ان کا قلم امیر المومنینؑ و اہل بیتؑ کی شان میں ارشادات و نصوصِ پیغمبرؐ کے بیان سے گریزاں رہتا ہے اور ان کے خصائص و فضائل بیان کرتے وقت ان کے دوات کی روشنائی خشک ہو جاتی ہے اس لیے امام بخاری کی اس حدیث یا اس جیسی دیگر حدیثوں کے ذکر نہ کرنے پر تعجب نہ ہونا چاہیے۔

ش

مکتوب نمبر ۱۲

حدیث کی صحت کا اقرار

چونکہ دعوت عشیرہ والی حدیث حدِ تواتر کو نہیں پہنچتی اسلیے اس سے استدلال صحیح نہیں

زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ مخصوص قسم کی خلافت ثابت ہوتی ہے

آپ کے ارشاد کے بموجب میں نے مسند احمد بن حنبل جلد اوّل کے صفحہ ۱۱۱ پر اس حدیث کو دیکھا۔ جن رجال سے یہ حدیث مروی ہے ان کی چھان بین کی۔ آپ کے کہنے کے مطابق وہ سب کے سب ثقات اہل سنت نکلے۔ پھر میں نے اس حدیث کے دوسرے تمام طرق کو بغائر نظر مطالعہ کیا۔ بے شمار و بے اندازہ طریقے نظر آئے۔ ہر طریقہ دوسرے طریقہ کا مؤید ہے۔ مجھے ماننا پڑا کہ یقیناً یہ

حدیث پایہ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے۔ اس کے ثابت و مسلّم ہونے سے انکار نہیں کیا جا سکتا۔

البتہ ایک بات ہے آپ لوگ اثباتِ امامت میں اس حدیثِ صحیح سے استدلال کرتے ہیں جو متواتر بھی ہو کیونکہ امامت آپ کے نزدیک اصولِ دین سے ہے اور یہ حدیث جو آپ نے پیش فرمائی ہے اس کے متعلق یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ یہ تواتر تک پہنچی ہوئی ہے اور جب حد تواتر تک پہنچی ہوئی نہیں ہے۔ تو اس سے آپ لوگ استدلال بھی نہیں کر سکتے۔

یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی

یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ یہ حدیث صرف یہ بتاتی ہے کہ حضرت علیؑ رسولؐ کے جانشین تو تھے مگر خاص کر اہلبیتِ پیغمبرؐ میں جانشین تھے۔ لہٰذا تمام مسلمانوں کا خلیفہ ہونا کہاں ثابت ہوتا ہے؟ اس حدیث سے خلافتِ عامہ کہاں ثابت ہوتی ہے:

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی اس لیے کہ آنحضرتؐ نے اس حدیث کے مفاد کی طرف کبھی توجہ نہ کی اسی وجہ سے صحابہ کو خلفاء ثلاثہ کی بیعت میں کوئی مانع نہ نظر آیا۔

س

جوابِ مکتوب

اس حدیث سے استدلال کرنے کی وجہ

حضراتِ اہلسنت امامت کے اثبات میں ہر حدیثِ صحیح سے استدلال کرتے ہیں خواہ وہ متواتر ہو یا غیر متواتر۔ لہٰذا خود حضراتِ اہلسنت جس چیز کو حجت سمجھتے ہیں ہم اسی چیز کو ان پر بطور حجت پیش کرتے ہیں۔ جس چیز کو وہ خود مانتے ہیں ہم اسی سے انھیں قائل کرتے ہیں۔

رہ گیا یہ کہ ہم جو اس حدیث سے امامت پر استدلال کرتے ہیں تو اس کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ یہ حدیث ہم لوگوں کے طریق سے صرف صحیح ہی نہیں بلکہ حد تواتر تک پہنچی ہوئی ہے۔

مخصوص خلافت کا کوئی بھی قائل نہیں

یہ دعویٰ کرنا کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت علیؑ خاص کر اہلبیتؑ میں جانشینِ پیغمبرؐ تھے مہمل ہے کیونکہ جو شخص اہل بیتؑ رسول میں حضرت علیؑ کو جانشینِ رسولؐ سمجھتا ہے وہ عامہ مسلمین میں بھی جانشین سمجھتا ہے اور جو عامہ مسلمین میں جانشین رسولؐ نہیں مانتا وہ اہل بیتؑ میں بھی نہیں مانتا۔ آج تک بس یہ دو ہی قسم کے لوگ نظر آئے۔ آپ نے یہ فرق کہاں سے پیدا کیا جس کا آج تک کوئی قائل نہیں۔ یہ تو عجیب قسم کا فیصلہ ہے جو اجماع مسلمین کے خلاف ہے۔

حدیث کا منسوخ ہونا ناممکن ہے

یہ کہنا کہ یہ حدیث منسوخ ہو چکی تھی یہ بھی غلط ہے کیونکہ اس کا منسوخ ہونا عقلاً و شرعاً دونوں جہتوں سے محال ہے کیونکہ وقت آنے کے پہلے ہی کسی حکم کا منسوخ ہونا بداہتہً باطل ہے۔ اس کے علاوہ اس حدیث کو منسوخ کرنے والی آپ کے خیال کی بنا پر زیادہ سے زیادہ ایک چیز نکلتی ہے اور

وہ یہ کہ رسول اللہ نے مفادِ حدیث کی طرف پھر توجہ نہ کی، پھر اعادہ نہ کیا۔ مگر یہ بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ رسولؐ نے مفاد حدیث سے کبھی بے توجہی نہیں کی۔ بلکہ اس حدیث کے ارشاد فرمانے کے بعد بھی وضاحت کرتے رہے۔ کھلے لفظوں میں، بھرے مجمع میں، سفر میں، حضر میں، ہر موقع ہر محل پر صراحتاً اعلان فرماتے رہے۔

اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آپ صرف دعوت عشیرہ ہی کے موقع پر حضرت علیؑ کو اپنا جانشین فرما کے رہ گئے پھر کبھی اس کی وضاحت نہیں کی تب بھی یہ کیسے معلوم کہ رسولؐ نے بعد میں مفاد حدیث۔ کیا۔ آگے چل کر آپ کا خیال بدل گیا اپنے قول سے پلٹ گیا۔

"ان یتبعون الا الظن وما تهوی الأنفس
ولقد جاء هم من ربهم الهدی"

"وہ صرف گمان اور خواہش نفس کی پیروی کرتے ہیں
حالانکہ ان کے پروردگار کی جانب سے ہدایت آ چکی ہے۔"

ش

مکتوب نمبر ۱۳

میں نے ان نصوص کے آستانے پر اپنی پیشانی جھکا دی۔ کچھ اور مزید ثبوت۔ خدا آپ کا بھلا کرے۔

س

جوابِ مکتوب

حضرت علیؑ کی دس ایسی فضیلتیں جن میں کی کوئی ایک بھی کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور جس سے آپؑ کی خلافت کی صراحت ہو رہی ہے

دعوت ذوالعشیرہ والی حدیث کے علاوہ یہ دوسری حدیث ملاحظہ کیجیے جسے امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند کی پہلی جلد صفحہ ۳۳۰ پر امام نسائی نے

اپنی کتاب خصائص علویہ کے صفحہ ۶ پر، امام حاکم نے اپنے صحیح مستدرک کی تیسری جلد کے صفحہ ۱۳۲ پر، علامہ ذہبی نے اپنی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے نیز دیگر ارباب حدیث نے ایسے طریقوں سے جن کی صحت پر اہل سنت کا اجماع و اتفاق ہے نقل کیا ہے -

عمرو بن میمون سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباس کے پاس بیٹھا ہوا تھا اتنے میں ان کے پاس ۹ سرداران قبائل آئے۔ انھوں نے ابن عباس سے کہا کہ یا تو آپ ہمارے ساتھ اٹھ چلیے یا اپنے پاس کے بیٹھے ہوئے لوگوں کو ہٹا کر ہم سے تخلیہ میں گفتگو کیجیے -

ابن عباس نے کہا۔ میں آپ لوگوں کے ساتھ خود ہی چلا چلتا ہوں - ابن عباس کی بینائی چشم اس وقت باقی تھی - ابن عباس نے ان سے کہا:

" کہیے کیا کہنا ہے ؟"

گفتگو ہونے لگی - میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ کیا گفتگو ہوئی - ابن عباس وہاں سے دامن جھٹکتے ہوئے آئے۔ کہنے لگے:

" وائے ہو۔ یہ لوگ ایسے شخص کے متعلق بدکلامی کرتے ہیں جس کی دس سے زیادہ ایسی فضیلتیں ہیں جو کسی دوسرے کو نصیب نہیں - یہ لوگ بدکلامی کرتے ہیں ایسے شخص کے متعلق جس کے بارے میں رسولؐ نے فرمایا:

" لأبعثن رجلاً يخزيه الله أبداً، يحب الله ورسوله، و يحبه الله ورسوله، فاستشرف لها من استشرف، فقال: اين على؟ فجاء وهو أرمد لا يكاد أن يبصر، فنفث في عينيه

ثم هز الراية ثلاثاً، فأعطاها إياه، فجاء على بصفية بنت حيي، قال ابن عباس: ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فلاناً بسورة التوبة، فبعث عليا خلفه، فأخذها منه وقال: لا يذهب بها الا رجل هو مني وأنا منه قال ابن عباس: وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم، لبني عمه: ايكم يواليني في الدنيا والآخرة، قال: وعلى جالس معه فأبوا، فقال على: أنا أواليك في الدنيا والآخرة؟ قال: انت وليي في الدنيا والآخرة، قال فتركه، ثم قال: أيكم يواليني في الدنيا والآخرة؟ فأبوا، وقال على: أنا أواليك في الدنيا والآخرة، فقال لعلى: انت وليي في الدنيا والآخرة، قال ابن عباس: وكان على أوّل من آمن من الناس بعد خديجة، قال: وأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثوبه، فوضعه على علي وفاطمة وحسن وحسين، وقال: انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً، قال: وشرى على نفسه فلبس ثوب النبي، ثم نام مكانه وكان المشركون يرمونه، الى ان قال: وخرج رسول الله في غزوة تبوك وخرج الناس معه،

فقال له علي: أخرج معك؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: لا، فبكى علي، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: اما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسىٰ، إلا انه ليس بعدي نبي، انه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي، وقال له رسول الله: أنت ولي كل مؤمن بعدي ومومنة، قال ابن عباس: وسدّ رسول الله ابواب المسجد غير باب علي، فكان يدخل المسجد جنبًا وهو طريقه ليس له طريق غيره، قال: وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من كنت مولاه، فان مولاه علي، (الحديث)

"میں ایسے شخص کو بھیجوں گا جسے خدا کبھی ناکام نہ کرے گا۔ وہ شخص خدا و رسولؐ کو دوست رکھتا ہے اور خدا و رسولؐ اسے دوست رکھتے ہیں۔ کس کس کے دل میں اس فضیلت کی تمنا پیدا نہ ہوئی مگر رسولؐ نے ہر ایک کی تمنا خاک میں ملا دی اور صبح ہوئی تو دریافت فرمایا کہ علی کہاں ہیں؟ حضرت علیؑ تشریف لائے حالانکہ وہ آشوب چشم میں مبتلا تھے۔ دیکھ نہیں پاتے تھے۔ رسولؐ نے ان کی آنکھیں پھونکیں، پھر تین مرتبہ علم کو حرکت دی اور حضرت علیؑ کے ہاتھوں میں تھما دیا۔ حضرت علیؑ جنگ فتح کر کے مرحب کو مار کر اور اس کی بہن صفیہ کو لے کر خدمت رسولؐ میں پہنچے۔ پھر

رسول اللہ نے ایک بزرگ کو سورۂ توبہ دے کر روانہ کیا۔ ان کے بعد پیچھے فوراً ہی حضرت علیؑ کو روانہ کیا اور حضرت علیؑ نے راستہ ہی میں ان سے سورہ لے لیا کیونکہ رسولؐ کا حکم تھا کہ یہ سورہ بس وہی شخص پہنچا سکتا ہے جو مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں۔ اور رسولؐ نے اپنے رشتہ داروں، قرابت مندوں سے کہا کہ تم میں کون ایسا ہے جو دنیا و آخرت میں میرا ساتھ دے میرے کام آئے۔ حضرت علیؑ نے کہا میں اس خدمت کو انجام دوں گا۔ میں دین و دنیا میں آپ کی خدمت کروں گا۔ آپؐ نے فرمایا۔ اے علیؑ! دین و دنیا دونوں میں تم ہی میرے ولی ہو۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے حضرت علیؑ کو بٹھا کے پھر لوگوں سے اپنی بات دہرائی اور پوچھا کہ تم میں کون شخص ہے جو میرا مددگار ہو دنیا میں اور آخرت میں۔ سب نے انکار کیا صرف ایک حضرت علیؑ ہی تھے جنھوں نے کہا کہ میں آپ کی مدد و نصرت کروں گا دین و دنیا دونوں میں یا رسول اللہؐ رسول اللہ نے فرمایا کہ علیؑ تم ہی میرے ولی ہو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ علیؑ ہی پہلے وہ شخص ہیں جو جناب خدیجہ کے بعد رسولؐ پر ایمان لائے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے اپنی ردا لی اور اسے علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ کو اوڑھایا اور اس آیت کی تلاوت کی:

"انما یرید اللہ لیذھب عنکم الرجس اھل البیت ویطھرکم تطھیرا"

"اے اہل بیت! خدا بس یہی چاہتا ہے کہ تم سے ہر برائی اور گندگی کو اس طرح دور رکھے جیسا کہ دور رکھنا چاہیے۔"

ابن عباس کہتے ہیں: اور علیؑ ہی نے اپنی جان راہ خدا میں فروخت کی اور رسول اللہ کی چادر اوڑھ کر رسولؐ کی جگہ پر سو رہے۔ درآنحالیکہ مشرکین پتھر برسا رہے تھے۔

اسی سلسلہ کلام میں ابن عباس کہتے ہیں: کہ پیغمبر جنگ تبوک کے ارادے سے نکلے۔ لوگ بھی آپ کے ہمراہ تھے۔ حضرت علیؑ نے پوچھا: یا رسول اللہ! میں ہمرکاب رہوں گا؟ آپ نے فرمایا: نہیں، تم نہیں رہو گے۔ اس پر حضرت علی آبدیدہ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: کہ یا علی! تم اسے پسند نہیں کرتے کہ تم میرے لیے ویسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔ البتہ میرے بعد نبوت کا سلسلہ بند ہے۔ جنگ میں میرا جانا بس اسی صورت سے ممکن ہے کہ میں تمھیں اپنا قائم مقام چھوڑ کے جاؤں۔

نیز حضرت سرور کائناتؐ نے حضرت علیؑ سے فرمایا: کہ اے علیؑ! میرے بعد تم ہر مومن و مومنہ کے ولی ہو۔

ابن عباس کہتے ہیں: کہ رسول اللہ نے مسجد کی طرف سب کے دروازے بند کرا دیے بس صرف علیؑ کا دروازہ کھلا رکھا اور حضرت علیؑ جنب کی حالت میں بھی مسجد

سے گزر کر جاتے تھے۔ وہی ایک راستہ تھا دوسرا کوئی راستہ ہی نہ تھا۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ: میں جس کا مولا ہوں علی اس کے مولا ہیں۔"

اس حدیث میں من کنت مولاہ کو امام حاکم نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اگرچہ شیخین بخاری و مسلم نے اس نہج سے ذکر نہیں کیا۔

علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کو نقل کیا ہے اور نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اس حدیث سے ثبوت خلافت امیر المومنینؑ

اس عظیم الشان حدیث میں امیر المومنینؑ کے ولیعہد رسولؐ اور بعد رحلت سرور کائنات خلیفہ و جانشین ہونے کے بعد جو قطعی دلائل اور روشن براہین ہیں وہ آپ کی نگاہوں سے مخفی نہ ہوں گے۔ ملاحظہ فرماتے ہیں آپ انداز پیغمبرؐ کا کہ حضرت علیؑ کو دنیا و آخرت میں اپنا ولی قرار دیتے ہیں۔ اپنے تمام رشتے داروں، قرابت داروں میں بس علیؑ ہی کو اس اہم منصب کے لیے منتخب فرماتے ہیں۔ دوسرے موقع پر حضرت علیؑ کو وہ منزلت و خصوصیت عطا فرماتے ہیں جو جناب ہارون کو جناب موسیٰ سے تھی جتنے مراتب و خصوصیات جناب ہارون کو جناب موسیٰ سے حاصل تھے۔ وہ سب کے سب حضرت علی کو مرحمت فرمائے جاتے ہیں سوائے درجہ نبوت کے۔ نبوت کو مستثنیٰ کرنا دلیل ہے کہ نبوت کو چھوڑ کر جتنے خصوصیات

جناب ہارون کو حاصل تھے وہ ایک ایک کر کے حضرت علیؑ کی ذات میں مجتمع تھے۔

آپ اس سے بھی بے خبر نہ ہوں گے کہ جناب ہارون کو منجملہ دیگر خصوصیات کے سب سے بڑی خصوصیت جو جناب موسیٰ سے تھی وہ یہ کہ جناب ہارون جناب موسیٰ کے وزیر تھے۔ آپ کے قوتِ بازو تھے۔ آپ کے شریک معاملہ تھے اور آپ کی غیبت میں آپ کے قائم مقام، جانشین وخلیفہ ہوا کرتے اور جس طرح جناب موسیٰ کی اطاعت تمام امتِ موسیٰ پر فرض تھی، اسی طرح جناب ہارون کی اطاعت بھی تمام امت پر واجب ولازم تھی اس کے ثبوت میں یہ آیات ملاحظہ فرمائیے:

خداوند عالم نے جناب موسیٰ کی دعا کلام مجید میں نقل فرمائی۔ جناب موسیٰ نے دعا کی تھی:

" واجعل لي وزيراً من أهلي هارون اخي اشدد به أزري وأشركه في امري "

" معبود میرے گھر والوں میں سے ہارون کو میرا وزیر بنا۔ ان سے میری کمر مضبوط کر اور انھیں میرے کارِ نبوت میں شریک بنا "

دوسرے موقع پر جناب موسیٰ کا قول خداوند عالم نے قرآن میں نقل کیا ہے:

" اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين "

" اے ہارون تم میری امت میں میرے جانشین رہو،

بھلائی ہی پیشِ نظر رہے اور فساد کرنے والوں کی پیروی نہ کرنا "

تیسری جگہ ارشادِ خداوند عالم ہے:

" قد اوتيت سؤلك يا موسیٰ "

" اے موسیٰ! تمھاری التجائیں منظور کی گئیں "

لہٰذا جس طرح جناب ہارون جناب موسیٰ کے وزیر تھے، قوتِ بازو تھے، شریک کارِ رسالت تھے، خلیفہ وجانشین تھے اسی طرح امیرالمومنین بھی ارشادِ پیغمبرؐ کی بنا پر پیغمبرؐ کے وزیر تھے، امت میں پیغمبرؐ کے جانشین تھے، کارِ رسالت میں شریک تھے (زیادہ سے زیادہ یہ کہ سب باتیں بر سبیل نبوت نہ تھیں بلکہ بلحاظ خلافت حاصل تھیں) اور تمام امت سے افضل تھے اور آنحضرتؐ کی حیات وموت دونوں حالتوں میں بہ نسبت تمام امت کے آپ سے زیادہ خصوصیت رکھنے والے تھے اور جس طرح جناب موسیٰ کی امت پر جناب ہارون کی اطاعت فرض تھی اسی طرح تمام امت اسلامیہ پر حضرت علیؑ کی اطاعت بھی لازم تھی۔

ہر سننے والا حدیث منزلت کو سن کر یہی سمجھتا ہے اور سننے کے بعد اس کے ذہن میں یہی باتیں آتی ہیں اور انھیں باتوں کے مقصود ہونے میں کسی قسم کا شک نہیں ہوتا۔ خود رسول اللہؐ نے بھی اچھی طرح وضاحت فرمادی اور کسی شک وشبہ کی گنجائش باقی نہ رکھی۔ آپ کا یہ فرمانا کہ:

" إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي "

" میرا قدم باہر نکالنا مناسب نہیں جب تک تمھیں اپنی جگہ پر قائم مقام نہ چھوڑ جاؤں "

صریح نص ہے کہ حضرت علیؑ ہی خلیفۂ رسول تھے۔ بلکہ اس سے بھی کچھ بڑھکر روشن وضاحت ہے اس امر کی کہ اگر آنحضرتؐ علیؑ کو اپنا خلیفہ بنائے بغیر چلے جاتے تو نامناسب فعل کے مرتکب ہوتے۔

رسولؐ کا یہ ارشاد کہ میرے لیے یہ مناسب ہی نہیں کہ بغیر تمھیں اپنا خلیفہ بنائے ہوئے چلا جاؤں یہ بتاتا ہے کہ رسول اللہ مامور تھے۔ آپ کو حکم دیا تھا خداوندعالم نے کہ علی کو اپنا خلیفہ بنا جانا جیسا کہ آیہ بلغ کی تفسیر دیکھنے سے ثابت ہوتا ہے:

"یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته"

"اے رسولؐ! پہنچا دو تم اس حکم کو جو تم پر نازل کیا گیا۔ اگر تم نے نہیں پہنچایا تو گویا تم نے کارِ رسالت انجام ہی نہیں دیا"

آیت کے ٹکڑوں کو خوب اچھی طرح دیکھیے یا ایھا الرسول بلغ کے بعد یہ دوسرا ٹکڑا وان لم قیامت کا ٹکڑا ہے۔ آیت کے اس ٹکڑے کو حدیث رسولؐ کے اس جملہ کے ساتھ لا ينبغي ان اذهب إلا وأنت خليفتي سے ملائیے تو معلوم ہوگا کہ یہ دونوں فقرے ایک ہی مطلب کی ترجمانی کرتے ہیں۔ آیت بھی یہی کہتی ہے کہ اگر علی کو خلیفہ نہیں بنایا تو گویا کار رسالت ہی انجام نہیں دیا اور رسولؐ بھی اقرار کرتے ہیں کہ میرا بغیر تمھیں خلیفہ بنائے ہوئے جانا مناسب ہی نہیں۔

ابن عباس کی اس حدیث میں رسولؐ کا یہ فقرہ بھی بھولیے گا نہیں کہ: اے علیؑ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔ یہ نص صریح

ہے کہ رسولؐ کے بعد امت کے مالک و مختار آپ ہی تھے۔ آپ ہی رسولؐ کے مقرر کردہ حاکم و امیر تھے۔ اور امتِ اسلام میں رسولؐ کے قائم مقام تھے جیسا کہ کمیت رح نے کہا ہے:

ونعم ولي الأمر بعد وليه
ومنتجع التقوى ونعم المؤدب

"رسولؐ کے بعد آپ بہترین مالک و مختارِ امور تھے اور تقویٰ اور بہترین ادب سکھانے والے تھے۔"

ش

مکتوب نمبر ۱۴

حدیث منزلت صحیح بھی ہے اور مشہور بھی لیکن مدقق آمدی کو (جو اصول میں استاذ الاساتذہ تھے) اس حدیث کے اسناد میں شک ہے اور وہ اس کے طرق میں شک وشبہ کرتے ہیں. آپ کے مخالفین آمدی کی رائے کو درست سمجھیں تو آپ انھیں کیونکر قائل کریں گے؟

س

جوابِ مکتوب

حدیثِ منزلت صحیح ترین حدیث ہے

آمدی یہ شک کرکے خود اپنے نفس پر ظلم کے مرتکب ہوئے کیونکہ حدیث منزلت تمام احادیث سے صحیح تر اور تمام روایات سے زیادہ پایۂ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے۔

اس کی صحت پر دلائل بھی موجود ہیں

سوائے آمدی کے آج تک اس کے اسناد میں کسی کو شک نہ ہوا۔ نہ اس کے ثابت و مسلم الثبوت ہونے میں کسی کو لب کشائی کی جرأت ہوئی علامہ ذہبی جیسے متعصب تک نے تلخیص مستدرک میں اس کے صحت کی صراحت کی ہے[1]۔ اور ابن حجر ایسے دشمن تشیع شخص نے صواعق محرقہ کے ص۲۹ پر اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کی صحت کے متعلق ان ائمہ حدیث کے اقوال درج کیے ہیں جو فن حدیث میں حضرات اہل سنت کے ملجا و ماوی سمجھے جاتے ہیں[2]۔ اور یہ حدیث ایسی ہی ثابت و ناقابل انکار نہ ہوتی تو امام بخاری ایسا شخص کبھی اپنی صحیح بخاری میں ذکر نہ کرتا۔

وہ علمائے اہل سنّت جنھوں نے اس حدیث کی روایت کی ہے

امام بخاری کی تو یہ حالت ہے کہ امیر المومنینؑ یا اہلبیتؑ کے فضائل و خصائص کسی حدیث میں دیکھ لیتے ہیں تو اس کو یوں اڑا جاتے ہیں جیسے رسولؐ نے فرمایا ہی نہ ہو۔ تو جب امام بخاری تک مجبور ہوگئے اور صحیح بخاری میں درج کرکے رہے تو اب اس کے متعلق شک وشبہ کرنا زبردستی ہے۔

---

[1] آپ اس سے پہلے ص۱۹۴ پر ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ علامہ ذہبی نے خود اس حدیث کی صحت کی تصریح کی ہے۔

[2] صواعق محرقہ ص۲۹

معاویہ جو دشمنانِ امیر المومنینؑ اور آپ سے بغاوت کرنے والوں کے سرغنہ تھے ۔ جنھوں نے امیر المومنینؑ سے جنگ کی ۔ بالائے منبر آپ کو گالیاں دیں ۔ لوگوں کو سب وشتم کرنے پر مجبور کیا لیکن باوجود اتنی بدترین عداوت کے وہ بھی اس حدیثِ منزلت سے انکار نہ کرسکے اور نہ سعد بن ابی وقاص کو جھٹلانے کی انھیں ہمت ہوئی ۔

چنانچہ صحیح مسلم میں یہ روایت موجود ہے کہ :

"جب سعد بن ابی وقاص معاویہ کے پاس آئے اور معاویہ نے ان سے فرمائش کی کہ منبر پر جاکر امیر المومنینؑ پر لعنت کریں ـــــ اور انھوں نے انکار کیا تو معاویہ نے پوچھا کہ آخر وجہ انکار کیا ہے ؟ انھوں نے جواب دیا کہ رسولؐ نے علیؑ کے متعلق تین باتیں ایسی کہی ہیں کہ جب تک وہ باتیں یاد رہیں گی میں ہرگز انھیں سب وشتم نہیں کرسکتا ۔ اگر ان تین باتوں سے ایک بات بھی مجھے نصیب ہوتی تو وہ سرخ اونٹوں کی قطار سے زیادہ میرے لیے محبوب ہوتی ۔ میں نے خود رسول اللہؐ کو علیؑ سے کہتے سنا ہے جب کہ آپ کسی غزوہ میں تشریف لے جارہے تھے اور حضرت علی کو اپنی جگہ چھوڑے جارہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تمھیں مجھ سے وہی منزلت ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی ۔ سوائے اس کے کہ بابِ نبوت

۱؎ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۲۴ باب فضائل علی

میرے بعد بند ہے ۔"

معاویہ کے لیے بہت آسان تھا کہ جھٹلادیتے سعد کو کہہ دیتے کہ نہیں، رسولؐ نے ایسا فرمایا ہی نہیں ہے ۔ لیکن یہ حدیث ان کے نزدیک بھی اس قدر ثابت و مسلّم تھی کہ اس کے متعلق چون وچرا کی گنجائش ہی نہیں پائی ۔ انھوں نے بہتری اسی میں دیکھی کہ خاموش ہوجائیں ۔ سعد کو مجبور نہ کریں ۔

اس سے بڑھ کر مزے کی بات سناؤں آپ کو ۔ معاویہ نے خود اس حدیث منزلت کی روایت کی ہے ۔ ابن حجر صواعق محرقہ میں تحریر فرماتے ہیں :

"امام احمد بن حنبل نے روایت کی ہے کہ کسی شخص نے معاویہ سے ایک مسئلہ دریافت کیا ۔ معاویہ نے کہا کہ اسے علیؑ سے پوچھو ۔ اس شخص نے کہا : آپ کا جواب مجھے علیؑ کے جواب سے زیادہ پسندیدہ ہے ۔ معاویہ نے جھڑک کر کہا کہ یہ بدترین بات تمھارے منہ سے سن رہا ہوں ۔ تم اس شخص سے کراہت ظاہر کررہے ہو جسے رسول اللہ نے علم یوں بھرایا ہے جس طرح طائر اپنے بچے کو دانہ بھراتا ہے ۔ اور جس کے متعلق

۱؎ امام حاکم نے بھی اس حدیث کو مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۰۹ پر درج کیا ہے ۔ اور کہا کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے شرائط کے معیار پر بھی صحیح ہے اور علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کو درج کیا ہے اور اعتراف کیا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کے معیار پر صحیح ہے ۔

۲؎ صواعق محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۱۰۷

یہ ارشاد فرمایا کہ تمھیں مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد نبوت کا سلسلہ ختم ہے۔ اور حضرت عمر کو جب کسی معاملہ میں پیچیدگی درپیش آتی تھی تو انھیں کی طرف رجوع کرتے[1] ... الخ "

مختصر یہ کہ حدیثِ منزلت اتنی ثابت و مسلم ہے جس کے ثبوت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ تمام مسلمان خواہ وہ کسی فرقہ یا جماعت سے تعلق رکھتے ہوں اس حدیث کی صحت پر اجماع و اتفاق کیے بیٹھے ہیں۔

اس حدیثِ منزلت کو صاحب الجمع بین الصحاح الستہ نے باب مناقب علی میں اور صاحبِ الجمع بین الصحیحین نے باب فضائل اور غزوۂ تبوک کے تذکرہ میں ذکر کیا ہے۔

صحیح بخاری میں غزوہ تبوک[2] کے سلسلہ میں موجود ہے۔

صحیح مسلم میں فضائل علیؑ کے ضمن[3] میں مذکور ہے۔

سنن ابن ماجہ[4] میں اصحاب نبیؐ کے فضائل کے ضمن میں موجود ہے۔

---

[1] علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ معاویہ نے اس شخص سے یہ بھی کہا کہ یہاں سے چلے جاؤ۔ خدا تمھارے پیروں کو استوار نہ کرے اور اس شخص کا نام دفتر سے کاٹ دیا اور بھی بہت سی باتیں علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ ص۱۰۱ پر نقل کی ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ علامہ احمد بن حنبل کے علاوہ محدثین کی ایک اچھی خاصی جماعت نے بسلسلہ اسناد معاویہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ امام احمد ہی تنہا معاویہ سے روایت کرنے والے نہیں۔

[2] جلد ۳ ص۵۸ [3] جلد ۲ صفحہ ۳۲۳

[4] جلد اوّل ص۲۸۔ جلد ۲ ص۱۰۱ اس کے علاوہ اور بھی مقامات پر امام مذکور نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے جیسا کہ چھان بین کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔

مستدرک امام حاکم میں[1] باب فضائل کے تحت موجود ہے۔

اور امام احمد نے اپنی مسند[2] میں سعد کی روایت سے بکثرت طریق سے روایت کی ہے نیز اسی مسند میں امام موصوف نے مندرجہ ذیل حضرات میں سے ہر ہر بزرگ کی حدیث میں ذکر کیا ہے۔

ابن عباس[3]، اسمار بنت عمیس[4]، ابوسعید خدری[5]، معاویہ ابن ابی سفیان[6] اور دیگر صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کیا ہے۔

طبرانی نے اسمار بنت عمیس، ام سلمہ، جیش بن جنادہ، ابن عمر، ابن عباس، جابر بن سمرہ، زید بن ارقم، برار بن عازب اور علی بن ابی طالب[7] وغیرہم سے ہر ہر شخص کی حدیث میں روایت کی ہے۔

بزار[8] نے اپنی مسند رک میں روایت کی ہے۔

---

[1] مسند احمد جلد اوّل ص۱۷۳، ص۱۷۵، ص۱۷۷، ص۱۷۹، ص۱۸۲، ص۱۸۵

[2] مسند ج ۱ ص۳۳۱

[3] مسند ج ۶ ص۳۶۹، ص۴۳۸

[4] مسند ج ۳ ص۳۲

[5] جیسا کہ ہم نے اس کتاب کے شروع میں صواعق محرقہ باب ۱۱ ص۱۰۱ سے نقل کیا ہے

[6] صواعق محرقہ باب ۹ ص۸۲ سیوطی نے تاریخ الخلفا میں بسلسلہ حالات امیرالمومنین نقل کیا ہے کہ طبرانی نے اس حدیث کو ان تمام اشخاص سے نقل کیا ہے سیوطی نے ایک نام اسما بنت عمیس اور زیادہ کر کے لکھا ہے۔

[7] تاریخ الخلفار ص۶۵ حالات امیرالمومنین۔

[8] کنزالعمال جلد ۶ ص۱۵۲ کی حدیث ۲۵۰۴۔

ترمذی نے اپنی صحیح میں ابوسعید خدری کی حدیث میں لکھا۔

ابن عبد البر نے استیعاب میں بسلسلہ حالات امیرالمومنینؑ اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں خود ان کے الفاظ ہیں:

"وهو من أثبت الآثار و أصحها، رواه عن النبي سعد بن ابی وقاص"

"یہ حدیث تمام احادیث پیغمبرؐ میں سب سے زیادہ ثابت و مسلم اور ہر ایک سے صحیح تر ہے، اس حدیث کو سعد بن ابی وقاص نے پیغمبرؐ سے روایت کیا ہے۔"

پھر فرماتے ہیں کہ:

"سعد کی حدیث بکثرت طریقوں سے مروی ہے جسے ابن ابی خیثمہ وغیرہ نے لکھا ہے۔"

آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں:

"اس حدیث کی روایت ابن عباس نے کی ہے، ابوسعید خدری نے کی ہے، ام سلمہ نے کی ہے، اسماء بنت عمیس نے کی ہے، جابر بن عبداللہ نے کی۔ ان کے علاوہ ایک پوری جماعت اصحاب ہے جس نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ جن کے ذکر میں طول ہوگا۔"

علماء محدثین اور اہل سیر و اخبار نے جس جس نے غزوہ تبوک کا ذکر کیا ہے انھوں نے اس حدیث کو بھی ضرور لکھا ہے اور جس جس نے حضرت علی کے حالات و سوانح مرتب کیے ہیں خواہ وہ کسی فرقہ و جماعت کے ہوں متقدمین و متاخرین سب نے اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

اور مناقب اہل بیتؑ و فضائل صحابہ میں جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں سبھی میں یہ حدیث موجود ہے۔ مختصر یہ کہ حدیث منزلت وہ حدیث ہے کہ خلف و سلف سب کے نزدیک ثابت و محقق ہے کسی نے اس کی صحت میں شک نہیں کیا۔

آمدی کے شک کرنے کی وجہ

لہٰذا جب اس کی اہمیت کی حالت یہ ہے تو آمدی کو اس کے اسناد میں شک ہو تو ہوا کرے ان کے شک سے کیا ہوتا ہے۔ علم حدیث میں انھیں دخل ہی کیا حاصل تھا؟ طرق و اسناد کے متعلق ان کا حکم لگانا تو بالکل ایسا ہی ہے جیسے عوام کا حکم لگانا جنھیں کسی بات کے سمجھنے کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی۔ بات یہ ہے کہ جیسا آپ نے کہا کہ اصول میں انھیں تبحر حاصل تھا تو اسی تبحر نے انھیں اس دلدل میں پھنسایا۔ انھوں نے دیکھا کہ بمقتضائے اصول یہ حدیث نص صریح ہے۔ امیرالمومنین کی خلافت پر اصولؑ کے بموجب حضرت علیؑ کو خلیفہ ماننے کے سوا کوئی چارۂ کار باقی نہیں رہتا۔ مفر کی صورت نہیں لہٰذا راہ فراریوں نکالی جائے کہ اس حدیث کے اسناد ہی مشکوک قرار دے دیے جائیں کہ اس طرح شاید اس حدیث کے نہ ماننے اور حضرت علی کو خلیفۂ رسول نہ تسلیم کرنے کی سبیل پیدا ہو۔

ش

مکتوب نمبر ١٥

سندِ حدیث کی صحت کا اقرار

اس حدیث منزلت کے ثبوت میں جو کچھ آپ نے فرمایا بالکل صحیح ذکر کیا ہے اس کے مسلم الثبوت ہونے میں مطلقاً شک وشبہ کی گنجائش نہیں آمدی نے اس حدیث میں ایسی ٹھوکر کھائی جس سے ان کا بھرم کھل گیا۔ معلوم ہو گیا کہ انھیں علم حدیث سے دور کا بھی لگاؤ نہیں تھا۔ میں نے ان کے قول کو ذکر کرکے ناحق آپ کو ان کے رُد کی زحمت دی۔ معافی کا خواہاں ہوں۔

عموم حدیث منزلت میں شک

مجھے خیال ہوتا ہے کہ آمدی کے علاوہ آپ کے دیگر مخالفین اس حدیث

کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث منزلت میں عموم نہیں بلکہ یہ اپنے مورد کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی رسولؐ کا حضرت علیؑ کو اپنا جانشین اور اپنی وفات کے بعد تمام مسلمانوں میں اپنا خلیفہ بنانا مقصود نہیں تھا بلکہ صرف غزوۂ تبوک کے موقع پر مدینہ سے جتنے دن آپ غائب رہے اتنے دن ہی آپ کو جانشین بنانا مقصود تھا۔ جیساکہ سیاق حدیث سے پتہ چلتا ہے۔ اس لیے کہ یہ حدیث آپ نے اس موقع پر فرمائی ہے۔ جب آپ عازم سفر ہوئے اور حضرت علیؑ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام بناکر جانے لگے اور اس پر حضرت علیؑ نے عرض کیا

"یارسول اللہ آپ مجھے بچوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں ؟"

تو رسولؐ نے کہا :

"کیا تمھیں یہ پسند نہیں کہ تمھیں مجھ سے وہی نسبت ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی ؟ سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔"

اس حدیث کے حجت ہونے میں شک

گویا رسولؐ یہ کہنا چاہتے تھے کہ جس طرح کوہ طور پر جانے کے وقت جناب ہارون جناب موسیٰ کے جانشین تھے اسی طرح غزوہ تبوک پر جانے کے وقت تم میرے جانشین ہو۔ لہٰذا مقصود پیغمبرؐ کا یہ نکلا کہ میں جتنے دن غزوۂ تبوک میں مشغول رہوں تم مسلمانوں میں میرے جانشین ہو جس طرح جناب موسیٰ کی غیبت اور مناجات کے دنوں میں جناب ہارون جانشین موسیٰ تھے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو اگر عام مان بھی

لیا جائے تب بھی یہ حدیث حجت نہیں کیونکہ یہ حدیث مخصوص ہے اور وہ عام جس کی تخصیص کر دی جائے وہ باقی میں حجت نہیں ہو سکتا۔

س

جوابِ مکتوب

عرب کے اہلِ زبان عموم حدیث کے قائل ہیں

مخالفین کا یہ کہنا کہ حدیثِ منزلت میں عموم نہیں پایا جاتا۔ اسے ہم اہلِ زبان اور عرب والوں کے عرف کے فیصلہ پر چھوڑتے ہیں۔ وہ جو کہیں وہی ہم بھی کہتے ہیں۔ آپ خود حجت عرب میں اپنا جواب نہیں رکھتے۔ آپ کی بات نہ رَد کی جاسکتی ہے نہ آپ کے فیصلہ میں چون وچرا کی گنجائش ہے۔ آپ خود فرمائیں آپ کیا کہتے ہیں؟

آپ اپنی قوم (عرب) کے متعلق فرمائیے کیا انھیں بھی اس کے عموم میں شک ہوا؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ ناممکن ہے کہ آپ جیسا ماہر زبان اسم جنس مضاف کے عموم اور اپنے تمام مصادیق کو شامل ہونے میں شک کرے۔

اگر آپ مجھ سے فرمائیں کہ "منحتکم انصافي" "میں نے تمھیں انصاف بخشا"، تو کیا آپ کا یہ انصاف بعض امور سے متعلق ہوگا اور بعض امور سے نہیں۔ ایک معاملہ میں میرے ساتھ انصاف کیجیے گا اور دوسرے معاملہ میں ناانصافی فرمائیے گا؟ یا انصاف عام اور اپنے تمام مصادیق کو شامل ہوگا۔ خدا نہ کرے کہ آپ اسے عام ہونے کے علاوہ اور کچھ سمجھیں اور سوائے استغراق کے کچھ سمجھ میں آئے۔ فرض کیجیے کہ

خلیفۃ المسلمین اگر اپنے حاکم و افسر سے کہیں کہ میں نے لوگوں پر اپنی جگہ تمھیں بادشاہ بنایا یا مجھے جو منزلت حاصل ہوئی ہے وہ تمھاری منزلت قرار دی یا رعایا میں جو منصب میرا ہے وہ تمھارا منصب مقرر کیا، یا میں نے اپنا ملک تمھارے حوالہ کیا تو کیا یہ سُنکر عموم کے علاوہ اور کوئی چیز سمجھ میں آئے گی اور اگر دعویٰ کرنے والا تخصیص کا دعویٰ کرے یہ کہے کہ صرف بعض حالات و معاملات میں اقتدار و اختیار دیا گیا ہے بعض میں نہیں، تو کیا وہ شخص مخالف اور نافرمان نہ سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ اپنے کسی وزیر سے فرمائیں کہ میرے زمانۂ سلطنت میں تمھاری وہی منزلت رہے گی جو عمر کی منزلت تھی ابوبکر کے زمانہ میں بجز اس کے کہ تم صحابی نہیں ہو تو یہ فقرہ بلحاظ عرف بعض منازل و مراتب کے ساتھ مخصوص ہوگا یا عام سمجھا جائے گا۔ میرا تو یہی خیال ہے کہ آپ عام ہی سمجھیں گے اور مجھے تو یقین ہے کہ آپ بھی اس حدیث میں عموم ہی کے قائل ہوں گے۔ جس طرح مذکورہ بالا مثالوں میں عرف ولغت کے قاعدہ پر سوائے عموم ماننے کے کوئی دوسری صورت نہیں۔

خصوصاً استثناءِ نبوت کے بعد تو اور بھی عموم اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے کیونکہ جب رسول نے صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا تو ثابت ہوا کہ سوائے درجہ نبوّت کے اور جتنے منازل تھے جناب ہارون کے وہ سب حضرت علی کو حاصل ہوئے کوئی ایک نہیں چھوٹا۔ ورنہ رسولؐ صرف نبوت ہی کو مستثنیٰ نہ فرماتے بلکہ جہاں نبوّت کو مستثنیٰ کیا وہاں دوسری باتوں کا بھی استثنا فرماتے۔ آپ خود عرب ہیں۔ عربوں میں رہتے ہیں آپ خود سوچیے عربوں سے پوچھیے کہ انکا کیا فیصلہ ہے اس کے متعلق؟

اسکا ثبوت کہ حدیث کسی مورد کے ساتھ مخصوص نہیں

مخالف کا یہ کہنا کہ یہ حدیث مورد کے ساتھ مخصوص ہے دو وجہوں سے

غلط ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ حدیث فی نفسہٖ عام ہے جیسا اوپر میں بیان کر چکا ہوں لہٰذا اس کا مورد اگر اسے ہم خاص تسلیم بھی کرلیں اس کو عام ہونے سے مانع نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ مورد وارد کا مخصص نہیں ہوا کرتا جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔

دیکھیے اگر آپ کسی جنب شخص کو آیت الکرسی چھوتے ہوئے دیکھیں۔ اور آپ اس سے کہیں کہ محدث (جس میں جنب غیر جنب سب شامل ہیں) کو آیاتِ قرآن چھونا جائز نہیں تو آپ کا یہ ارشاد مورد کے ساتھ مخصوص ہوگا یا آپ کا یہ کہنا عام ہوگا اور تمام آیاتِ قرآن اور ہر محدث کو شامل ہوگا خواہ وہ محدث جنب ہو یا غیر جنب۔ آیت الکرسی کو چھوئے یا دیگر آیات کو۔ میں تو خیال نہیں کرتا کہ کوئی شخص بھی یہ کہے گا کہ یہ حکم صرف جنب کے ساتھ مختص ہے۔ ہر محدث کو شامل نہیں اور صرف آیت الکرسی ہی چھونے کی ممانعت ہے دیگر آیات کی نہیں۔ اگر معالج مریض کو کھجور کھاتے ہوئے دیکھے اور اسے میٹھا کھانے کو منع کرے تو کیا طبیب کی میٹھے سے ممانعت عرفِ عام میں مورد کے ساتھ مخصوص سمجھی جائے گی۔ صرف کھجور سے ممانعت سمجھی جائے گی یا یہ ممانعت عام ہوگی۔ اور ہر میٹھے کو شامل ہوگی؟

میرا تو خیال یہ ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہ ملے گا جو یہ کہے کہ یہ ممانعت مخصوص ہے مورد کے ساتھ، صرف کھجور سے مریض کو روکا گیا ہے یہ تو وہ ہی کہے گا جسے اصول سے کوئی لگاؤ نہ ہو۔ زبان کے قواعد سے بالکل بے بہرہ ہو۔ فہم عرب سے دور ہو اور ہم لوگوں کی دنیا سے اجنبی ہو۔ لہٰذا جس طرح ان مثالوں میں مورد کے خاص ہونے کی وجہ سے حکم خاص نہیں اسی طرح

حدیثِ منزلت کا مورد اگرچہ خاص ہے یعنی آپ نے غزوۂ تبوک میں جاتے وقت فرمایا، لیکن حکم عام ہی ہے۔ حدیثِ منزلت اور ان مثالوں میں کوئی فرق نہیں۔

اس قول کی تردید کہ یہ حدیث حجت نہیں

دوسری وجہ بطلان یہ ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ حدیث کا مورد خاص ہے کیونکہ رسولؐ نے صرف غزوۂ تبوک ہی کے موقع پر حضرت علیؑ کو مدینہ میں اپنا جانشین بناتے ہوئے نہیں فرمایا کہ تمھیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی تاکہ مخالف کا یہ کہنا صحیح ہو کہ صرف غزوۂ تبوک ہی کے موقع پر حضرت علی کو منزلت ہارونی حاصل ہوئی اور آپ رسولؐ کے جانشین ہوئے بلکہ آپ نے اس حدیث کو بارہا مختلف مواقع پر ارشاد فرمایا ہے چنانچہ ہمارے یہاں ائمہ طاہرینؑ سے بکثرت صحیح اور متواتر احادیث مروی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رسولؐ نے اور دوسرے مواقع پر بھی اس حدیث کو فرمایا ہے۔ تحقیق کے جویا ہماری کتابوں میں دیکھ سکتے ہیں۔ حضرات اہلسنت کے سنن بھی اس کے مؤید و شاہد ہیں جیسا کہ ان کی تلاش و جستجو سے معلوم ہوسکتا ہے لہٰذا معترض کا یہ کہنا کہ سیاق حدیث دلیل ہے صرف اس کے غزوۂ تبوک کے ساتھ مختص ہونے کی۔ بالکل ہی غلط اور ناقابل اعتنا ہے۔

رہ گیا یہ کہنا کہ وہ عام جس کی تخصیص کر دی جائے وہ باقی میں حجت نہیں۔ بالکل مہمل لغو اور صریحی طور پر باطل ہے۔ اور خاص کر اس حدیث کے متعلق جو ہماری آپ کی موضوع بحث ہے ایسا خیال تو محض زبردستی ہے

ش

مکتوب نمبر ۱۶

حدیثِ منزلت و مقامات

آپ نے یہ تو فرمایا کہ رسول اللہ نے صرف غزوۂ تبوک ہی نہیں بلکہ اور بھی متعدد مواقع پر یہ حدیث ارشاد فرمائی لیکن آپ نے ان متعدد مواقع کی تصریح نہیں کی۔

بڑی عنایت ہو گی ان موارد کی بھی تفصیل فرمایئے۔ غزوۂ تبوک کے علاوہ اور کب آنحضرتؐ نے ایسا ارشاد فرمایا۔

س

جوابِ مکتوب

منجملہ مقاماتِ حدیثِ منزلت

ملاقاتِ اُمّ سلیم ہے

ان مواقع میں سے ایک وہ موقع ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امّ سلیمؓ[1] سے فرمایا تھا۔ امّ سلیم سب سے پہلے اسلام لانے والوں

---

[1] یہ ملحان بن خالد انصاری کی بیٹی اور حرام بن ملحان کی بہن تھیں۔ ان کے باپ اور بھائی دونوں رسول اللہ کی حمایت میں لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔ یہ بڑی صاحب فضیلت اور زیرک و دانا خاتون تھیں۔ رسول اللہ سے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں اور ان سے انسؓ، ابن عباس، زید بن ثابت، ابو سلمہ بن عبد الرحمٰن اور دوسرے لوگوں نے حدیثیں روایت کی ہیں اور سابقین میں ان کا شمار ہے۔ اسلام کی طرف دعوت دینے والوں میں سے ایک یہ بھی تھیں۔ زمانہ جاہلیت میں مالک بن نضر کی زوجیت میں تھیں۔ مالک سے انس بن مالک پیدا ہوئے۔ جب اسلام آیا تو انھوں نے سبقت کی۔ اسلام قبول کیا اور اپنے شوہر سے بھی کہا لیکن اس نے اسلام لانے سے انکار کیا تو انھوں نے قطع تعلق کر لیا۔ شوہر غضبناک ہو کر شام کی طرف چلا گیا اور وہیں بحالتِ کفر مر گیا انھوں نے اپنے بیٹے انس کو جب کہ وہ صرف دس سال کے تھے رسول اللہ کی خدمت گزاری پر مائل کیا رسولؐ نے بھی ان کے خیال سے قبول کیا۔ اسی وجہ سے انس کہا کرتے تھے کہ خدا جزائے خیر دے میری والدہ کو انھوں نے میری اچھی سرپرستی کی انھیں کے ہاتھوں پر ابو طلحہ (باقی اگلے صفحہ پر)

ہیں سے تھیں۔ اور بڑی زیرک و دانا خاتون تھیں۔ سابقیتِ اسلام، خلوص و خیر خواہی اور رشد امور میں ثابت قدمی کی وجہ سے ان کی رسولؐ کے نزدیک بڑی منزلت تھی۔ آنحضرتؐ ان کی ملاقات کو جاتے۔ ان کے گھر میں بیٹھ کر ان سے گفتگو کرتے۔ آپ نے ایک دن ان سے ارشاد فرمایا:

"اے ام سلیم! علیؑ کا گوشت میرے گوشت سے ہے۔ ان کا خون میرے خون سے ہے اور انھیں وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی۔"[1]

یہ بالکل ظاہر ہے کہ رسول اللہؐ نے یہ حدیث کسی خاص جذبہ کے ماتحت نہیں فرمائی بلکہ برجستہ طور پر سلسلہ کلام میں یہ جملے زبانِ مبارک سے ادا ہوئے جس سے مقصود صرف یہ تھا کہ میرے ولیعہد اور میرے جانشین

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) انصاری اسلام لائے۔ ابوطلحہ نے جب کہ اسلام نہ لائے تھے ان سے شادی کی خواہش کی انھوں نے مسلمان ہونے کی شرط لگائی۔ ابوطلحہ نے اسلام قبول کیا اور ان کا اسلام لانا ہی مہر ہوا۔ یہ ام سلیم آنحضرتؐ کے ساتھ جنگ میں شریک ہوئی تھیں۔ جنگ احد میں ان کے ہاتھ میں خنجر تھا کہ جو مشرک ان کے پاس آئے اس سے ہلاک کر دیں۔ تاریخ اسلام میں تمام عورتوں سے زیادہ اسلام کی خدمت گزار، حامی و محافظ مشکلات میں ثابت قدم یہی خاتون تھیں انھیں کو بس یہ شرف حاصل تھا کہ رسولؐ ان سے ملنے ان کے گھر جاتے۔ یہ معظمہ اہل بیت کی عزت رکھنے والی اور ان کے حقوق کو پہچاننے والی خاتون تھیں۔

[1] ام سلیم کی یہ حدیث کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۴ میں موجود ہے۔ بلکہ منتخب کنز العمال میں بھی مذکور ہے۔ چنانچہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۳۱ کے حاشیہ کی آخری سطر ملاحظہ ہو۔ بعینہٖ انھیں الفاظ میں یہ حدیث موجود ہے۔

کی منزلت سے لوگ آگاہ ہو جائیں۔ اتمام حجت ہو جائے۔ احکامِ الٰہی کے پہنچانے میں تاخیر نہ ہو۔ لہٰذا اس حدیث کو صرف غزوۂ تبوک کے موقع سے مخصوص کر دینا، حضرت علیؑ کو صرف غزوۂ تبوک کے موقع پر جانشین رسولؐ تسلیم کرنا صریحی ظلم ہے۔

اسی جیسی حدیث دختر جناب حمزہ کے قضیہ میں بھی آنحضرتؐ نے ارشاد فرمائی۔ جبکہ حضرت امیرالمومنینؑ، جناب جعفر اور زید میں اختلاف پیدا ہوا۔ تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

"اے علیؑ! تم کو مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی۔"[1]

اسی طرح یہ حدیث اس دن آنحضرت نے ارشاد فرمائی جبکہ ابوبکر و عمر اور ابو عبیدہ بن الجراح رسولؐ کی خدمت میں بیٹھے تھے اور رسولؐ حضرت علیؑ پر تکیہ کیے تھے۔ آنحضرت نے اپنا ہاتھ حضرت علیؑ کے کاندھے پر رکھا اور ارشاد فرمایا:

"اے علیؑ! تم مومنین میں سب سے پہلے ایمان لانے والے ہو اور سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے ہو اور تم کو مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی۔"[2]

پہلی مواخات جو ہجرت کے قبل مکہ میں صرف مہاجرین کے درمیان رسولؐ نے قائم کی تھی۔ اس دن بھی رسولؐ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی۔

[1] خصائص علویہ امام نسائی صفحہ ۱۹

[2] حسن بن بدر حاکم نے باب کنیت میں اور شیرازی نے باب الالقاب میں لکھا ہے۔ ابن نجار نے بھی ذکر کیا ہے اور کنز العمال جلد ۶ کے ایک ہی صفحہ ۳۹۵ پر دو جگہ موجود ہے۔ حدیث ۶۰۲۹ و ۶۰۳۲۔

نیز دوسری مواخات جو مدینہ میں ہجرت کے پانچ مہینہ بعد رسولؐ نے انصار و مہاجرین کے درمیان قائم کی دونوں موقعوں پر آپ نے حضرت علیؑ کو اپنے لیے منتخب کیا اور اپنا بھائی بنا کر سب پر فوقیت بخشی اور ارشاد فرمایا کہ "أنت مني بمنزلة هارون من موسیٰ، الّا أنه لا نبي بعدي":

"تم میرے لیے ایسے ہو جیسے ہارون کے لیے موسیٰ تھے ہوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔"[1]

واقعۂ مواخات کے متعلق بطریق ائمۂ طاہرینؑ ایک دو نہیں متواتر حدیثیں ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ کے علاوہ غیروں کی روایتوں کو دیکھنا ہو تو پہلی مواخات کے متعلق صرف ایک زید بن ابی اوفی ہی کی حدیث کو لے لیجیے جسے امام احمد بن

[1] علامہ ابن عبد البر نے استیعاب میں بسلسلہ حالات امیر المومنینؑ لکھا ہے کہ رسولؐ نے مہاجرین میں مواخات قرار دی پھر دوبارہ مہاجرین و انصار میں مواخات فرمائی اور دونوں موقعوں پر امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ رسولؐ نے اپنے اور علیؑ کے درمیان مواخات فرمائی۔ پوری تفصیل کتب سیر و اخبار میں موجود ہے۔ سیرۃ حلبیہ جلد دوم صفحہ ۲۶ پر مواخات اول کی تفصیل ملاحظہ فرمایئے اور مواخات ثانیہ کی تفصیل بھی اسی سیرۃ حلبیہ ج ۲ کے صفحہ ۱۲۰ پر موجود ہے۔ آپ کو نظر یہ آئے گا کہ رسول اللہ نے دونوں موقعوں پر علیؑ کو اپنا بھائی بنا کر سب پر فضیلت عطا کی۔ سیرۃ دحلانیہ میں بھی مواخات اولی و ثانیہ کی تفصیل وہی ہے جو سیرۃ حلبیہ میں ہے۔ انھوں نے تصریح کی ہے کہ دوسری مواخات ہجرت کے پانچ ماہ بعد ہوئی۔

حنبل نے کتاب مناقب علیؑ میں، ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں بغوی[1] و طبرانی نے اپنی معجم میں، باوردی نے اپنی کتاب معرفۃ میں اور ابن عدی[2] وغیرہ نے اپنی اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

حدیث بہت طولانی ہے اور پوری کیفیت مواخات پر مشتمل ہے آخر کی عبارت یہ ہے کہ:

"فقال علي: يا رسول الله لقد ذهب روحي، وانقطع ظهري، حين رأيتك فعلت بأصحابك مافعلت غيري، فإن كان هذا من سخط عليّ فلك العتبى والكرامة، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: والذي بعثني بالحق ما اخرجتك الا لنفسي، وأنت مني بمنزلة هارون من موسیٰ غير انه لا نبي بعدي، وأنت اخي و وارثي، فقال: وما ارث منك؟ قال: ما ورث الانبياء من قبلي كتاب ربهم و سنة نبيهم، و أنت معي في قصري في الجنة مع فاطمة ابنتي، وأنت أخي

[1] امام احمد و ابن عساکر سے بکثرت معتبر و موثق علماء نے نقل کیا ہے منجملہ ان کے علامہ متقی ہندی بھی ہیں۔ انھوں نے کنز العمال میں دو جگہ یہ حدیث درج کی ہے ایک کنز العمال جلد ۵ صفحہ ۴۰ پر پھر جلد ۶ صفحہ ۳۹۰ پر باب مناقب علی میں امام احمد سے نقل کر کے لکھا ہے۔

[2] ان تمام ائمہ اہل سنت سے ایک جماعت ثقات نے یہ حدیث نقل کی ہے منجملہ ان کے ایک علامہ متقی ہیں ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۵ صفحہ ۴۱ حدیث ۹۱۹

ورفيقي، ثم تلا صلى الله عليه وآله وسلم، اخوانا على سرر متقابلين، المتحابين في الله ينظر بعضهم الى بعض۔"

"امیر المومنینؑ نے رسول اللہؐ سے کہا: یارسول اللہؐ میری تو جان نکل گئی، کمر شکستہ ہو گئی۔ یہ دیکھ کر کہ آپ نے اصحاب میں تو مواخات قائم کی، ایک کو دوسرے کا بھائی بنایا مگر مجھے چھوڑ دیا۔ مجھے کسی کا بھائی نہ بنایا۔ اگر یہ کسی ناراضگی و خفگی کی وجہ سے ہے تو آپ مالک و مختار ہیں۔ آپ ہی عفو فرمائیں گے اور آپ ہی عزت بخشیں گے۔ رسولؐ نے فرمایا: قسم ہے اس معبود کی جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا میں نے تمھیں خاص اپنے لیے اٹھا رکھا ہے۔ تم میرے لیے ایسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارونؑ تھے سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ تم میرے بھائی ہو، میرے وارث ہو۔ امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ میں آپ کا کس چیز کا وارث ہوں گا؟ آپ نے فرمایا: کہ اسی چیز کے جس کے انبیاء وارث ہوئے یعنی کتاب خدا، سنت نبیؐ۔ اور تم میرے ساتھ جنت میں میرے قصر میں رہو گے میری پارۂ جگر فاطمہؑ کے ساتھ۔ تم میرے بھائی ہو، میرے رفیق کار ہو۔ پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: اخوانا علی سرر متقابلین۔"

اور دوسرے مواخات کے سلسلہ میں صرف اسی ایک حدیث کو لے لیجیے جو طبرانی نے اپنی معجم کبیر میں ابن عباس سے روایت کی ہے:

"رسول اللہؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ کیا تم ناراض ہو گئے کہ میں نے مہاجرین و انصار کے درمیان تو مواخات کی اور تم کو ان میں سے کسی کا بھائی نہ بنایا۔ کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ تم کو مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارونؑ کو تھی۔"[1]

[1] ملاحظہ ہو کنز العمال برحاشیہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ ص۳۱۔ پیغمبر کے اس فقرہ میں کہ "کیا تم مجھ سے ناراض ہو گئے؟" جو پیار و محبت، دلدہی اور پدرانہ شفقت و ناز برداری مترشح ہے وہ مخفی نہیں۔ اگر آپ فرمائیں کہ جب پہلی مرتبہ رسولؐ علیؑ کو اپنے لیے مخصوص کر چکے تھے تو دوسری مواخات کے موقع پر تمام اصحاب میں مواخات کرنے اور علیؑ کو کسی کا بھائی نہ بنانے سے علیؑ کو تردد اور شک و شبہ نہ کرنا چاہیے تھا۔ اس مرتبہ ان کو مطمئن رہنا چاہیے تھا کہ جس طرح رسولؐ نے پہلی مرتبہ مجھے اپنے لیے مخصوص کر رکھا اس مرتبہ بھی رسولؐ کا ایسا ہی ارادہ ہے۔ آخر حضرت علیؑ کو شبہ کیوں ہوا؟ اور آپ نے دوسری مواخات کو بھی پہلی مواخات پر قیاس کیوں نہ کیا۔ تو میں عرض کروں گا، دوسری مواخات کو پہلی مواخات پر قیاس کیا ہی نہ جا سکتا تھا اس لیے کہ پہلی مواخات خاص کر مہاجرین کے درمیان ہوئی تھی برخلاف دوسری مواخات کے کہ وہ مہاجرین و انصار کے درمیان ہوئی تھی۔ دوسری مواخات میں مہاجر کا بھائی انصاری کو بنایا گیا تھا اور انصاری کا بھائی مہاجر کو۔ اس مرتبہ چونکہ پیغمبرؐ اور علیؑ دونوں کے دونوں مہاجر تھے لہٰذا قیاس یہ کہتا ہے کہ اب کی مرتبہ دونوں بھائی بھائی نہ ہوں گے۔ لہٰذا حضرت علی نے دوسرے لوگوں کو دیکھتے ہوئے قیاس کیا کہ اب کی مرتبہ میرا بھائی کوئی انصاری ہی ہوگا جس طرح ہر مہاجر کا بھائی انصاری مقرر کیا گیا ہے۔ اور جب رسولؐ نے کسی انصاری کو علیؑ کا بھائی نہ بنایا تو علیؑ کو اضطراب ہوا، مگر خدا و رسولؐ دونوں اس مرتبہ بھی حضرت علیؑ کو ہر ایک پر فضیلت ہی دینا چاہتے تھے اور قیاس کے برخلاف اس مرتبہ بھی رسولؐ نے اپنا بھائی علیؑ ہی کو بنایا۔

مکتوب نمبر ۱۷

ہم آپ کے اس جملہ کا کہ رسول اللہؐ علیؑ و ہارونؑ کو فرقدین (دو ستارے ہیں جو ایک ساتھ رہتے ہیں) سے تشبیہ دیتے تھے مطلب نہیں سمجھے۔

س

جوابِ مکتوب

رسول اللہؐ کی سیرت کا مطالعہ فرمائیے تو آپ کو نظر آئے گا کہ پیغمبرؐ جناب ہارون اور امیرالمومنینؑ کو آسمان کے فرقدین اور دونوں آنکھوں سے مثال دیا کرتے تھے۔ دونوں اپنی اپنی امت میں ایک جیسے تھے۔ کسی کو کسی پر

امتیاز نہیں حاصل تھا۔

یوم شبّر و شبیّر و مبشّر

ملاحظہ فرمائیے کہ رسول اللہؐ نے علیؑ کے جگر گوشوں کے نام ہارون کے فرزندوں کے نام جیسے رکھے۔ حسنؑ و حسینؑ و محسنؑ اور ارشاد فرمایا کہ:

"میں نے یہ نام فرزندانِ ہارون شبّر و شبیّر و مبشّر کے نام پر رکھے۔"

رسولؐ اللہ کا مقصد یہ تھا کہ دونوں ہارونوں میں مشابہت گہری ہو جائے اور وجہ مشابہت تمام حالات و منازل میں عام ہو کے رہے۔

یوم مواخات

محض اس وجہ سے رسولؐ نے علیؑ کو اپنا بھائی بنایا اور دوسروں پر ترجیح دی۔ غرض یہ تھی کہ دونوں کو اپنے اپنے بھائی کے نزدیک جو منزلت حاصل ہے وہ بالکل ایک رہے۔ دونوں کی منزلوں میں مشابہت پوری پوری ہو جائے اور یہ تمنا بھی تھی کہ دونوں کے درمیان کوئی بھی وجہ فرق نہ رہے۔

رسولؐ نے اپنے اصحاب میں دو مرتبہ بھائی چارہ قائم کیا۔ پہلی مرتبہ ابوبکر و عمر بھائی بھائی ہوئے۔ عثمان و عبدالرحمٰن بن عوف بھائی بھائی مقرر کیے گئے دوسری مرتبہ میں ابوبکر و خارجہ بن زید میں بھائی چارہ ہوا۔ عمر و عتبان بن مالک میں بھائی چارہ ہوا۔ لیکن امیرالمومنین دونوں مرتبہ رسولؐ کے بھائی بنے۔

اس مسئلہ میں تو اتنے محکم نصوص صحیح طریقوں سے ابن عباس، ابن عمر، زید بن ارقم، زید بن ابی اوفیٰ۔ انس بن مالک۔ حذیفہ بن یمان، مخدوج بن

یزید، عمر بن خطاب، برا بن عازب، علیؑ بن ابی طالب سے وارد ہیں۔
کہ سب کو لکھنا مشکل ہے۔

پیغمبرؐ نے امیرالمومنینؑ سے فرمایا:

"أنت أخي في الدنيا والآخرة"

"تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔"[1]

ابھی اوپر آپ یہ حدیث ملاحظہ فرما چکے ہیں:

"قد أخذ برقبة علي وقال: إن هذا اخيي و وصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له واطيعوا"

"پیغمبر نے علیؑ کے سر پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: یہ میرا بھائی ہے، میرا وصی ہے۔ تم میں میرا جانشین ہے۔ اس کی بات سننا، اس کی اطاعت کرنا۔"

ایک دن پیغمبرؐ اصحاب کے پاس تشریف لائے۔ آنحضرت کے چہرے کا رنگ کھلا ہوا تھا۔ عبدالرحمٰن بن عوف نے اس خوشی کی وجہ پوچھی

آپ نے فرمایا:

"بشارة أتتني من ربي في اخي وابن عمي وابنتي

[1] امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص۱۴ پر دو صحیح طریقوں سے جو شیخین بخاری و مسلم کے معیار پر صحیح ہے درج کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے۔ علامہ ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ صفحہ ۷۳ پر ترمذی سے نقل کیا ہے۔ اہل سیر و اخبار میں سے جس نے واقعہ مواخات کا ذکر کیا ہے ہر ایک نے بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔

بأن الله زوّج علياً من فاطمة"

"میرے پروردگار کی جانب سے میرے بھائی میرے چچا کے بیٹے اور میری جگر پارہ فاطمہؑ کے متعلق خوشخبری آئی ہے کہ خود خداوند عالم نے علیؑ کا عقد فاطمہؑ سے کر دیا۔"[1]

جب جناب سیدہ امیرالمومنینؑ کے گھر آئیں تو آنحضرتؐ نے ام ایمن سے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔

ام ایمن نے کہا کہ: علیؑ آپ کے بھائی بھی ہیں اور آپ ان سے اپنی بیٹی بھی بیاہتے ہیں۔

آپ نے فرمایا: "ہاں اے ام ایمن ایسا ہی ہے۔"

ام ایمن، امیرالمومنینؑ کو بلا لائیں[2]

نہ جانے کتنی مرتبہ آنحضرتؐ نے امیرالمومنینؑ کے بھائی ہونے کی طرف اشارہ فرمایا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ:

"یہ علیؑ میرے بھائی ہیں۔ میرے چچا کے بیٹے ہیں، میرے داماد ہیں، میرے بچوں کے باپ ہیں۔"[3]

[1] ابوبکر خوارزمی نے اس کی روایت کی ہے۔ ملاحظہ ہو صواعق محرقہ ص۱۰۳

[2] مستدرک ج ۳ ص۱۵۹ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے۔ علامہ ابن حجر نے صواعق باب ۱۱ میں نقل کیا ہے۔ ان کے علاوہ جس جس نے جناب سیدہ کی شادی کا تذکرہ کیا ہے ہر ایک نے اس حدیث کو بھی ضرور ذکر کیا ہے۔

[3] شیرازی نے کتاب الالقاب میں اس کی روایت کی ہے۔ ابن نجار نے ابن عمر سے اس کی روایت کی ہے اور علامہ متقی ہندی نے کنزالعمال نیز منتخب کنزالعمال برحاشیہ مسند احمد جلد ۵ ص۳۲ پر نقل کیا ہے۔

ایک مرتبہ امیرالمومنین علیہ السلام سے دورانِ گفتگو فرمایا:

"أنت أخي وصاحبي"

"تم میرے بھائی ہو میرے ساتھی ہو"[1]

دوسری مرتبہ دوران گفتگو فرمایا:

"أنت أخي وصاحبي ورفيقي في الجنة"

"تم میرے بھائی ہو میرے ساتھی ہو اور جنت میں میرے رفیق ہو"[2]

ایک معاملہ میں جناب جعفر و زید اور امیرالمومنینؑ کے درمیان اختلاف پیدا ہوا تو آپ نے امیرالمومنینؑ سے خطاب کرکے فرمایا:

"وأما أنت يا علي فأخي وأبو ولدي ومني وإليّ"

"لیکن تم اے علیؑ میرے بھائی ہو، میرے بچوں کے باپ ہو، مجھ سے ہو اور مجھ تک ہو"[3]

ایک دن آپ نے امیرالمومنینؑ سے فرمایا کہ:

"تم میرے بھائی ہو، میرے وزیر ہو، تم ہی میرے

---

[1] ابن عبدالبر نے استیعاب میں بسلسلہ حالات امیرالمومنین بسلسلہ اسناد ابن عباس اس حدیث کی روایت کی ہے۔

[2] خطیب نے اس حدیث کی روایت کی ہے کنزالعمال جلد ۶ صفحہ ۴۰۲ پر نمبر ۶۱۰۵ یہی حدیث ہے۔

[3] امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۲۱۷ پر یہ حدیث نقل کی جو امام مسلم کی شرائط صحت پر صحیح ہے

دین ادا کرو گے۔ میرے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرو گے، مجھے فارغ الذمہ کرو گے"[1]

جب آنحضرتؐ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے لوگوں سے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ[2]۔

لوگوں نے امیرالمومنینؑ کو بلایا۔ آپ نے امیرالمومنینؑ سے فرمایا:

"میرے قریب آؤ"

امیرالمومنینؑ قریب ہوئے۔ رسولؐ کا سر زانو پر رکھے رہے اور رسولؐ آپ سے گفتگو کرتے رہے یہاں تک کہ آنحضرتؐ کی روح نے جسم سے مفارقت کی اور آنحضرتؐ کا کچھ لعاب دہن بھی امیرالمومنین پر گرا۔

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے:

"لاالٰہ إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله"

"کوئی معبود نہیں سوا اللہ کے محمد خدا کے رسولؐ ہیں اور علیؑ رسول کے بھائی ہیں"[3]

---

[1] طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عمر سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور علامہ متقی ہندی نے کنزالعمال نیز منتخب کنزالعمال میں اسے نقل کیا ہے ملاحظہ ہو حاشیہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۳۲

[2] طبقات ابن سعد ج ۲ قسم ثانی اور کنزالعمال جلد ۴ صفحہ ۵۵

[3] طبرانی نے اس حدیث کو اوسط میں خطیب نے کتاب المتفق والمفترق میں لکھا ہے اور علامہ متقی ہندی نے کنزالعمال و منتخب کنزالعمال میں نقل کیا ہے ملاحظہ ہو حاشیہ مسند احمد بن حنبل ج ۵ صفحہ ۳۵

شب ہجرت جب امیرالمومنینؑ بستر رسولؐ پر آرام فرما رہے تھے خداوند عالم نے جبریل و میکائیل پر وحی نازل فرمائی کہ میں نے تمھیں بھائی بھائی بنایا ہے اور تم میں سے ایک کی عمر دوسرے سے زیادہ طولانی کی ہے تم میں سے کون اپنی زندگی دوسرے کو دینے پر آمادہ ہے۔ دونوں نے عذر کیا، زندگی دینا گوارا نہ کیا۔ تو خداوند عالم نے وحی فرمائی کہ تم دونوں علی جیسے کیوں نہیں ہو جاتے۔ دیکھو میں نے علیؑ و محمدؐ کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا اور علیؑ بستر رسول پر سو کر اپنی جان فدا کر رہے ہیں اور اپنی زندگی ہلاکت میں ڈال کر رسولؐ کی زندگی کی حفاظت کر رہے ہیں۔ تم دونوں زمین پر جاؤ اور علیؑ کو ان کے دشمنوں سے بچاؤ۔

دونوں ملک اترے۔ جبریل سرہانے، میکائیل پائنتی کھڑے ہوئے جبریل کہتے جاتے کہ:

"مبارک ہو، مبارک ہو، کون آپ کا مثیل ہو سکے گا۔ اے علیؑ ابن ابی طالب۔ اللہ آپ کے سبب ملائکہ پر فخر و مباہات کر رہا ہے۔"

اور اسی موقع پر خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی کہ:

"لوگوں میں کچھ ایسے بھی بندے ہیں جو اپنے نفس کو راہ خدا میں بیچ ڈالتے ہیں[1]"

[1] اصحاب سنن نے اپنے اپنے مسانید میں اس حدیث کو درج کیا ہے نیز امام فخرالدین رازی نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو تفسیر کبیر ج ۲ صفحہ ۱۷۹ تفسیر سورہ بقرہ نیز ملاحظہ ہو اسد الغابہ جلد ۴ صفحہ ۲۵

امیرالمومنینؑ فرمایا کرتے:

"میں خدا کا بندہ ہوں، میں رسولؐ کا بھائی ہوں۔ میں صدیق اکبر ہوں۔ میرے علاوہ ایسا کہنے والا جھوٹا ہے[1]"

امیرالمومنینؑ نے فرمایا:

"قسم بخدا میں رسولؐ کا بھائی ہوں، ان کا ولی ہوں، فرزند عم ہوں، ان کے علوم کا وارث ہوں، مجھ سے زیادہ کون حقدار ہے اس کا[2]۔"

شوریٰ والے دن آپ نے عثمان و عبدالرحمٰن بن عوف، سعد اور زبیر سے خطاب کر کے فرمایا تھا کہ:

"میں تمھیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تم میں میرے علاوہ کوئی ایسا ہے جسے رسولؐ نے اپنا بھائی بنایا ہو اس دن جس دن مسلمانوں میں بھائی چارہ کیا تھا؟"

لوگوں نے کہا: نہیں، آپ کے علاوہ کوئی نہیں[3]۔

[1] امام نسائی نے خصائص علویہ میں امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۱۲ کے شروع میں ابن ابی شیبہ و ابن عاصم نے السنۃ میں درج کیا ہے اور علامہ متقی ہندی نے کنزالعمال و منتخب کنزالعمال میں نقل کیا ہے ملاحظہ ہو منتخب کنزالعمال برحاشیہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۴۰

[2] ملاحظہ فرمایئے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۶ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے۔

[3] علامہ ابن عبدالبر نے بسلسلۂ حالات امیرالمومنینؑ استیعاب میں اس حدیث کی روایت کی ہے اور بھی اکثر علمائے اعلام نے لکھا ہے۔

جنگِ بدر میں جب امیرالمومنینؑ ولید کے مقابلے کو نکلے تو اس نے پوچھا: "کون ہو تم؟"

امیرالمومنینؑ نے فرمایا:

"میں خدا کا بندہ ہوں، اس کے رسولؐ کا بھائی ہوں۔"[1]

امیرالمومنینؑ نے ایک دن عمر بن خطاب سے ان کے زمانہ خلافت میں پوچھا کہ:

"یہ فرمائیے اگر بنی اسرائیل کی کوئی قوم آپ کے پاس آئے اور ان میں کا کوئی شخص آپ سے کہے کہ میں موسیٰؑ کے چچا کا فرزند ہوں، تو کیا آپ اسے اس کے ساتھیوں پر کچھ ترجیح دیں گے؟"

انھوں نے کہا: "ہاں" امیرالمومنینؑ نے فرمایا:

"تو سنیے میں خدا کی قسم! رسولؐ کا بھائی ہوں۔ ان کے چچا کا بیٹا ہوں۔"

حضرت عمر نے ردا کاندھے سے اتار کر بچھائی اور بولے:

"خدا کی قسم! آپ اس جگہ کے علاوہ اور کہیں نہیں بیٹھ سکتے جب تک ہم لوگ جدا نہ ہوں۔"

امیرالمومنینؑ اس ردا پر تشریف فرما ہوئے اور اس وقت تک کہ لوگ متفرق ہوئے عمر سامنے بیٹھے رہے۔ یہ رسول اللہؐ کے بھائی اور فرزندِ عم ہونے

[1] ابن سعد نے اپنی کتاب طبقات جلد ۲ قسم اوّل ص۱۵ بسلسلہ تذکرہ غزوہ بدر ذکر کیا ہے۔

[2] دار قطنی نے اس کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب ۱۱ ص۱۰۷

کی تعظیم تھی۔ سر جھکانا تھا۔

سدِّ ابواب

میرا قلم کہاں سے کہاں بہک گیا۔ ذکر اس کا تھا کہ رسولؐ نے تمام صحابہ کے دروازے بند کرا دیے اور حضرت علیؑ کا دروازہ مسجد کی طرف کھلا چھوڑ دیا۔ صحابہ کے دروازے اس لیے بند کرا دیے کہ مسجد کے اندر بحالت جنب جانا جائز نہیں۔ لیکن جس طرح ہارون کے لیے بحالت جنب ہوتے ہوئے بھی مسجد سے ہو کر گزرنا جائز تھا اسی طرح حضرت علیؑ کے لیے بھی رسولؐ نے جائز و مباح قرار دیا۔ لہٰذا یہ بھی ثبوت ہے کہ دونوں حضرات بالکل ایک جیسے تھے اور ہر حیثیت اور ہر جہت سے ایک دوسرے کے نظیر تھے پوری پوری مشابہت تھی دونوں بزرگواروں میں۔ ابن عباس فرماتے ہیں:

"رسول اللہؐ نے مسجد کی طرف کھلتے ہوئے سب کے دروازے بند کرا دیے صرف حضرت علیؑ کا دروازہ کھلا رکھا۔ حضرت علیؑ حالت جنب میں بھی مسجد سے ہو کر گزرتے۔ کیونکہ وہی ایک راہ تھی کوئی دوسرا راستہ تھا ہی نہیں۔"[1]

عمر بن خطاب سے ایک حدیث صحیح مروی ہے جو مسلم و بخاری کے معیار پر بھی صحیح ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

"رسولؐ نے علیؑ کو تین چیزیں ایسی مرحمت فرمائیں کہ اگر ان

[1] یہ بہت طولانی حدیث ہے جس میں امیرالمومنینؑ کی دس خصوصیات مذکور ہیں پوری حدیث بر صفحہ ۱۹۲ تا صفحہ ۱۹۹ بیان کی جا چکی ہے۔

میں سے ایک بھی مجھے ملی ہوتی تو سُرخ اونٹوں کی قطار سے بڑھ کر ہوتی۔ ایک یہ کہ علیؑ کی زوجہ فاطمہؑ ایسی دختر رسولؐ ہوئیں دوسرے مسجد میں رسولؐ کے ساتھ ان کی سکونت اور رسولؐ کے لیے جو امور مسجد میں جائز تھے ان کے لیے بھی مباح ہونا۔ تیسرے جنگ خیبر میں علم ملنا[1]"

ایک دن سعد بن مالک نے ایک حدیث صحیح بیان کی جس میں امیرالمومنینؑ کی بعض خصوصیات کا ذکر تھا اسی میں فرماتے ہیں کہ:

"رسول اللہؐ نے اپنی مسجد سے چچا اور سب کو ہٹایا وہاں اپنے چچا عباس کو بھی۔ اس پر عباس نے کہا: کہ ہمیں تو آپ ہٹا رہے ہیں اور علیؑ کو رہنے دیتے ہیں؟ رسولؐ نے فرمایا: کہ میں نے اپنی طرف سے نہ سب کو ہٹایا نہ علیؑ کو رکھا۔ بلکہ خدا نے ایسا کیا ہے[2]"

زید بن ارقم کہتے ہیں:

"چند اصحاب کے دروازے مسجد کی طرف کھلتے تھے۔ رسولؐ

---

[1] مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۵ نیز ابو یعلیٰ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقہ فصل ۲ باب ۹ صفحہ ۷۶ تقریباً انھیں الفاظ و معنی میں امام احمد بن حنبل نے عبداللہ بن عمر کی حدیث میں ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مسند ج ۲ صفحہ ۲۶ حضرت عمر اور عبداللہ بن عمر دونوں میں سے ہر ایک سے کئی اشخاص نے مختلف اسناد سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

[2] مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۱۷ یہ حدیث صحاح ستہ سے ہے اور متعدد ثقات و اعلام اہلسنت نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

نے حکم دیا کہ تم سب اپنے اپنے دروازے بند کر دو۔ صرف علیؑ کا دروازہ کھلا رہے۔ لوگوں نے اس پر چہ میگوئیاں شروع کیں تو رسولؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا:

بعد حمد و ثنائے الٰہی کے ارشاد ہوا کہ یہ دروازے بند کرا دوں اور علیؑ کا دروازہ کھلا رہنے دوں۔ اس پر کچھ لوگوں کو اعتراض ہے حالانکہ قسم بخدا میں نے اپنی طرف سے لوگوں کے دروازے بند نہیں کیے اور نہ اپنی خواہش سے علیؑ کا دروازہ کھُلا رکھا۔ مجھے حکم دیا گیا میں نے حکم کی پابندی کی[1]"

طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عباس سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ:

"رسول اللہؐ اس دن کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنی طرف سے تم لوگوں کو مسجد سے نہیں ہٹایا۔ نہ اپنے جی سے علیؑ کو باقی رکھا۔ بلکہ خود خداوند عالم نے ایسا کیا ہے۔ میں تو بندہ ہوں اور حکم کا تابع، جو مجھے حکم دیا گیا وہ میں نے کیا۔ میں تو وحی ہی کی پابندی کرتا ہوں[2]"

رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ "اے علیؑ! سوا میرے اور تمہارے کسی اور کے لیے جائز نہیں کہ حالتِ جنابت میں مسجد میں رہے[3]"

---

[1] مسند احمد بن حنبل ج ۴ صفحہ ۳۶۹ و کنز العمال برحاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۲۹

[2] منتخب کنز العمال برحاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۲۹

[3] ترمذی نے اس حدیث کو اپنے صحیح میں روایت کیا اور ان سے متقی ہندی نے (باقی اگلے صفحہ پر)

سعد بن ابی وقاص، برار بن عازب ، ابن عباس ، ابن عمر ، حذیفہ بن اسید غفاری ان میں سے ہر ایک سے مروی ہے کہ :

" رسول اللہ مسجد میں آئے اور ارشاد فرمایا : کہ خدا نے مجھ پر وحی نازل فرمائی ہے کہ میں طاہر مسجد بناؤں جس میں صرف میں اور میرے بھائی علیؑ رہیں[1] "

اس مکتوب میں گنجائش ہی نہیں کہ ہم بکثرت ان صریحی و ثابت نصوص کو درج کریں جو اس باب میں ابن عباس ، ابوسعید خدری ، زید بن ارقم، قبیلہ خثعم سے ایک صحابی پیغمبرؐ ، اسماء بنت عمیس ، ام سلمہ، حذیفہ بن اُسید، سعد بن ابی وقاص، برار بن عازب ، علی بن ابی طالب ، عمر، عبداللہ بن عمر، ابوذر ، ابوالطفیل ، بریدہ اسلمی ابی رافع غلام رسول اللہ ، اور جابر بن عبداللہ ایسے کبار صحابہ میں سے ہر ہر بزرگ سے مروی ہیں ۔

رسول اللہ کی مشہور دعاؤں میں یہ ہے آپ نے دعا فرمائی تھی :

" میرے معبود ! میرے بھائی موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا تھا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کنز العمال ، منتخب کنز العمال برحاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۲۹ پر نقل کیا ہے ۔ بزاز نے اس حدیث کو سعد سے روایت کیا ہے ۔ ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب ۹ فصل ۲ صفحہ ۳ ۷

[1] ان سب سے روایت کر کے محمد خطیب فقیہ شافعی معروف بہ ابن مغازلی نے اپنی کتاب مناقب میں مختلف واسطوں سے لکھا ہے اور علامہ بلخی نے ینابیع المودۃ باب ۲ میں نقل کیا ہے ۔

میرے سینہ کو کشادہ کر دے اور میرے معاملہ کو سہل بنا دے زبان کی گرہ کھول دے کہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل سے ہارون میرے بھائی کو میرا وزیر بنا ۔ ان کے ذریعہ میری کمر کو مضبوط کر اور انھیں میرا شریکِ کار بنا، تو تُو نے اے معبود ! ان پر وحی نازل فرمائی کہ عنقریب ہیں تمھارے بھائی ہارون کے ذریعہ تمھارے بازوؤں کو قوی کر دوں گا اور تم دونوں کے لیے غلبہ قرار دوں گا اے معبود ! میں تیرا بندہ اور تیرا رسول محمد ہوں میرے سینہ کو کشادہ کر میرے معاملہ کو آسان بنا اور میرے اہل سے علیؑ میرے بھائی کو میرا وزیر قرار دے[1] "

اسی جیسی ایک حدیث بزار نے روایت کی ہے ۔

" رسول اللہؐ نے علیؑ کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر ارشاد فرمایا کہ: موسیٰ نے خدا سے سوال کیا تھا کہ ہارون کی مدد و معیت میں مسجد کو پاک بنائیں اور میں نے اپنے پروردگار سے سوال کیا ہے کہ تمھاری مدد اور تمھاری معیت میں مسجد کو پاکیزہ کروں ۔ پھر آپ نے ابوبکر کو کہلا بھیجا کہ اپنا دروازہ بند کر دو ۔ اس پر انھوں نے " انا للہ وانا الیہ

[1] امام ابواسحاق ثعلبی نے بسلسلہ تفسیر آیہ انما ولیکم جناب ابوذر غفاری سے اپنی تفسیر کبیر میں روایت کی ہے اور صاحب ینابیع المودۃ نے مسند احمد سے نقل کیا ہے ۔

راجعون" پڑھا اور کہا سمعاً وطاعۃ۔ پھر عمر کو حکم دیا۔ پھر عباس کو ایسا ہی حکم فرمایا۔ پھر ارشاد فرمایا: کہ میں نے اپنے جی سے تم لوگوں کے دروازے بند نہیں کرائے اور علی کا دروازہ کھلا نہیں چھوڑا بلکہ خدا نے ایسا کیا ہے[1]"

حضرت علیؑ کے جناب ہارون سے تمام حالات اور جمیع منازل میں پورے پورے مشابہ ہونے کے لیے غالباً اتنی حدیثیں جو ذکر کی گئیں کافی ہوں گی۔

ش

---

[1] کنزالعمال ج ۶ ص۴۰۸ حدیث ۶۱۵۶۔

مکتوب نمبر ۱۸

خدا آپ کا بھلا کرے آپ کی دلیلیں کتنی واضح اور روشن ہیں بڑا کرم ہوگا بقیہ نصوص بھی تحریر فرمائیں۔

س

جوابِ مکتوب

ابو داؤد طیالسی کی روایت کو لیجیے (جیسا کہ استیعاب میں بسلسلہ حالاتِ امیرالمومنینؑ مذکور ہے) ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ: "رسول نے امیرالمومنینؑ سے فرمایا: کہ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو[1]"

---

[1] ابو داؤد و دیگر اہل سنت نے اس حدیث کو ابو عوانہ وضاح بن عبداللہ یشکری (باقی اگلے صفحہ پر)

اسی جیسی ایک صحیح حدیث عمران بن حصین سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ:

"رسول اللہؐ نے ایک لشکر روانہ کیا اور امیر المومنینؑ کو افسر مقرر کیا۔ مال خمس جو ہاتھ آیا اس سے ایک کنیز امیر المومنینؑ نے اپنے لیے علیحدہ کر لی۔ لوگوں کو یہ بات کھلی اور چار شخصوں نے باہم طے کیا کہ رسول اللہ کی خدمت میں شکایت کی جائے۔ جب رسولؐ کی خدمت میں وہ پہنچے تو ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا: یا رسول اللہؐ! آپ علیؑ کو نہیں دیکھتے؟ انھوں نے ایسا ایسا کیا رسولؐ نے اس سے منہ پھیر لیا۔ تب دوسرا کھڑا ہوا اس نے بھی ایسے ہی کلمات کہے۔ اس سے بھی رسولؐ نے منہ پھیر لیا تب تیسرا کھڑا ہوا اس نے بھی اپنے دو ساتھیوں کی طرح شکایت کی۔ اس سے بھی رسولؐ نے منہ پھیر لیا تب چوتھا کھڑا ہوا اور

(بقیہ حاشیہ صفحۂ گزشتہ) سے انھوں نے ابو بلج یحییٰ بن سلیم فزاری سے انھوں نے عمرو بن میمون اودی سے انھوں نے ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے اس سلسلہ اسناد کے کل رجال حجت ہیں مسلم اور بخاری دونوں نے اپنے صحیح میں ان رجال میں سے ہر ایک کو حجت سمجھا ہے اور ان سے مروی حدیثیں درج کی ہیں سوا یحییٰ بن سلیم کے کہ ان کی روایت ان دونوں نے نہیں لکھی لیکن جرح و تعدیل کے مجتہدین نے یحییٰ بن سلیم کی وثاقت کی تصریح کر دی ہے۔ یہ خدا کا بہت زیادہ ذکر کرنے والے بزرگ تھے۔ علامہ ذہبی نے ان کے حالات لکھتے ہوئے میزان الاعتدال میں ابن معین نسائی دارقطنی۔ محمد بن سعد ابی حاتم وغیرہ کا یحییٰ بن سلیم کو ثقہ سمجھنا نقل کیا ہے۔

اگلے ساتھیوں کی طرح اس نے بھی شکایت کی تو اس وقت رسول اللہ ان سب کی طرف متوجہ ہوئے اور چہرے سے آثارِ غضب نمایاں تھے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم علیؑ کے متعلق چاہتے کیا ہو؟ علیؑ مجھ سے ہے اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میرے بعد ہر مومن کے ولی ہیں[1]۔"

ایسی ہی ایک روایت ابو ہریرہ سے مروی ہے جس کی اصل عبارت مسند احمد بن حنبل ج ۵ صفحہ ۳۵۶ پر موجود ہے۔

"بریدہ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے دو رسالے یمن کی جانب روانہ کیے ایک پر حضرت علیؑ کو افسر بنایا دوسرے پر خالد بن ولید کو اور ارشاد فرمایا کہ جب تم دونوں مل جاؤ تو دونوں کے افسر علی ہی ہوں گے۔ اور جب تک الگ رہو تو ہر ایک اپنے

[1] بہت سے اصحاب سنن نے اس روایت کو درج کیا ہے۔ امام نسائی نے خصائص علویہ میں احمد بن حنبل نے بسلسلہ حدیث عمران صفحہ ۴۳۸ جلد رابع مسند میں امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۱۱ پر علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں بشرائط مسلم اس کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت کی ہے۔ ابن جریر نے اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ متقی نے ان دونوں سے نقل کر کے کنز العمال جلد ۶ شروع صفحہ ۴۰۰ پر لکھا ہے نیز ترمذی نے بھی اس حدیث کی قوی اسناد سے روایت کی ہے جیسا کہ علامہ عسقلانی نے اصابہ میں بسلسلہ حالات امیر المومنین ذکر کیا ہے اور ان سے علامہ معتزلہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۴۵۰ پر نقل کیا ہے نیز لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں ایک جگہ نہیں متعدد مقامات پر تحریر کیا ہے۔

اپنے دستہ کا افسر رہے گا[1]۔ بریدہ کہتے ہیں کہ اہل یمن کے بنی زبید سے ہماری مڈبھیڑ ہوئی اور گھمسان کا رن پڑا۔ آخر مسلمانوں کو فتح ہوئی۔ ہم نے جنگ آزماؤں کو موت کے گھاٹ اتارا اور ان کی عورتوں بچوں کو قید کر لیا۔ حضرت علیؑ نے انھیں قیدیوں میں سے ایک عورت کو اپنے لیے الگ کر لیا۔ بریدہ کہتے ہیں: کہ خالد نے ایک نامہ میرے ہاتھوں رسولؐ کی خدمت میں بھیجا۔ جس میں واقعہ کی رسولؐ کو خبر دی تھی۔ میں نے خدمت میں پہنچ کر وہ نامہ پیش کیا۔ خط جب پڑھا گیا تو غیظ وغضب کے آثار رسولؐ کے چہرے پر نمایاں ہوئے میں نے عرض کی: میں معافی کا خواستگار ہوں آپ نے مجھے ایک شخص کے ہمراہ بھیجا اور مجھے اس کی اطاعت کا حکم دیا

---

[1] رسول اللہ نے حضرت علیؑ پر کبھی کسی کو افسر نہیں مقرر کیا بلکہ حضرت علیؑ ہی ہمیشہ افسر ہوا کیے۔ اور ہر معرکہ میں علم لشکر آپ ہی کے ہاتھوں میں رہا برخلاف غیروں کے۔ ابوبکر و عمر اسامہ کی ماتحتی میں رکھے گئے۔ اس پر تمام مورخین متفق ہیں۔ نیز یہ دونوں بزرگوار غزوہ ذات السلاسل میں عمرو عاص کے ماتحت بنائے گئے ان دونوں حضرات کا اس غزوہ میں اپنے افسر عمرو عاص کے ساتھ ایک مشہور قضیہ بھی ہے جسے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۴۳ پر لکھا ہے اور علامہ ذہبی نے اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے تلخیص مستدرک میں درج کیا ہے لیکن حضرت علیؑ نہ تو کسی کی ماتحتی میں رہے نہ محکوم بنے۔ بجز سرور کائنات کے۔ رسول کی بعثت سے وفات تک۔

میں نے اس کی فرمانبرداری کی۔ رسولؐ نے فرمایا: خبردار علیؑ کے متعلق کچھ کہنا سننا نہیں۔ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں اور علیؑ میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں[1]۔"

---

[1] یہ تو وہ روایت ہے جسے امام احمد نے مسند جلد ۵ کے صفحہ ۳۵۶ پر بطریق عبداللہ بن بریدہ لکھا ہے۔ دوسری جگہ مسند ج ۵ صفحہ ۳۴۷ پر سعید بن جبیر سے روایت کی ہے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے ابن بریدہ سے۔ بریدہ کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ یمن میں شریک تھا۔ حضرت علیؑ درشتی سے پیش آتے تھے میں جب واپس پلٹا تو رسولؐ کی خدمت میں اس کا ذکر کیا اور حضرت کی تنقیص کی۔ میں نے دیکھا کہ رسولؐ کا چہرہ متغیر ہوگیا۔ رسولؐ نے پوچھا: اے بریدہ کیا میں تمام مومنین کی جانوں کا مالک نہیں؟ بریدہ نے کہا۔ بے شک یا رسول اللہؐ۔ آپ نے فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں علیؑ بھی اس کے مولا ہیں۔ امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۰ پر اس حدیث کو لکھا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سے محدثین نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ یہ حدیثیں جو درج کی گئیں ہمارے مقصود پر بین دلیل ہیں کیونکہ رسولؐ کا جملہ الست اولی بالمؤمنین من انفسھم کو مقدم فرمانا قرینہ غالب ہے کہ اس حدیث میں مولی سے مراد اولی ہے جیسا کہ بظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔ اسی جیسی ایک حدیث اور ہے جسے بہت سے محدثین نے بیان کیا ہے منجملہ ان کے امام احمد نے مسند ج ۳ صفحہ ۴۸۳ پر عمرو بن شاس اسلمی سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ یہ حدیبیہ میں شریک ہونے والوں میں سے تھے۔ عمرو بن شاس کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے ساتھ یمن گیا۔ سفر میں حضرت علیؑ درشتی سے پیش آئے میں دل میں بہت برہم ہوا جب رسول کی خدمت میں واپس آیا تو میں نے مسجد میں ان کی شکایت کی۔ رسولؐ کو بھی اس کی خبر ہوئی (باقی اگلے صفحہ پر)

اور امام نسائی نے خصائص علویہ میں یہ عبارت لکھی ہے :

"اے بریدہ! مجھے علیؑ کا دشمن بنانے کی کوشش نہ کرو کیونکہ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں۔"

اور ابن جریر کی عبارت یہ ہے :

"بریدہ کہتے ہیں کہ دفعتاً رسولؐ کا چہرہ سرخ ہوگیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ میں جس کا ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں۔ یہ سن کر میرے دل میں جو کچھ بُرے خیالات امیرالمومنین کی طرف سے قائم ہوگئے تھے دُور ہو گئے اور میں نے طے کرلیا کہ آج سے پھر برائی کے ساتھ یاد نہ کروں گا۔[1]"

طبرانی نے اس حدیث کو ذرا تفصیل سے درج کیا ہے ان کی روایت میں ہے کہ:

"بریدہ جب یمن سے واپس آئے اور مسجد میں پہنچے تو رسولؐ کے حجرے کے دروازے پر ایک جماعت لوگوں کی موجود تھی لوگ

(بقیہ حاشیہ صفحۂ گزشتہ) دوسرے دن صبح کو جب میں مسجد میں آیا تو رسول اللہؐ حلقۂ اصحاب میں تشریف فرما تھے میں سامنے آیا تو مجھے کڑی نگاہ سے دیکھنے لگے جب میں بیٹھ گیا تو فرمایا: اے عمرو تم نے مجھے بڑی تکلیف پہنچائی۔ میں نے عرض کی کہ میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں کہ آپ کی تکلیف کا باعث ہوں۔ آپ نے فرمایا: کہ ہاں تم میری ایذا رسانی کے باعث ہوئے۔ یاد رکھو جس نے علیؑ کو اذیت پہنچائی اس نے مجھے اذیت دی۔

[1] جیسا کہ علامہ متقی ہندی نے کنزالعمال ج ۶ صفحہ ۳۹۸ پر نقل کیا ہے۔ نیز منتخب کنزالعمال میں بھی نقل کیا۔

انھیں دیکھ کر ان کی طرف بڑھے۔ سلام و مزاج پرسی کرنے اور یمن کے حالات دریافت کرنے لگے کہ کیا خبر لے کے آئے بریدہ نے کہا: اچھی ہی خبر ہے۔ خدا نے مسلمانوں کو فتح بخشی، لوگوں نے پوچھا کہ آنا کیسے ہوا، میں نے کہا کہ مال خمس سے علیؑ نے ایک کنیز لے لی ہے۔ میں اسی کی رسولؐ کو خبر کرنے آیا ہوں لوگوں نے کہا سناؤ سناؤ رسولؐ کو تاکہ علیؑ رسولؐ کی نظروں سے گریں۔ آنحضرتؐ دروازے کے عقب سے لوگوں کی یہ گفتگو سُن رہے تھے۔ آپ غیظ و غضب کی حالت میں برآمد ہوئے اور ارشاد فرمایا: کہ لوگوں کو کیا ہوگیا ہے کہ علی کی بُرائی کرتے ہیں۔ جس نے علیؑ کو غضب ناک کیا اس نے مجھے غضبناک کیا جو علیؑ سے جدا ہوا وہ مجھ سے جدا ہوا۔ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔ میری طینت سے علیؑ کی خلقت ہوئی اور میں جناب ابراہیمؑ کی طینت سے خلق ہوا اور میں جناب ابراہیمؑ سے بہتر ہوں[1]۔"

[1] چونکہ حضرت سرورِ کائنات نے فرمایا تھا کہ علی میری طینت سے مخلوق ہوئے اور آنحضرتؐ بدیہی طور پر علیؑ سے افضل ہیں تو اب آنحضرتؐ کے اس جملہ سے کہ میں ابراہیمؑ کی طینت سے خلق ہوا یہ وہم پیدا ہوتا تھا کہ ابراہیمؑ حضرت سرورِ کائناتؐ سے افضل ہیں اور یہ قطعی طور پر مخالفت واقع ہے۔ آنحضرتؐ تو تمام انبیاء و مرسلین کے خاتم اور سب سے افضل و اشرف ہیں اس لیے آپ نے اس وہم کو دور کرنے کے لیے یہ فرمایا کہ میں ابراہیمؑ سے افضل ہوں۔

"اے بریدہ کیا تمھیں معلوم نہیں کہ علیؑ کا حصّہ اس کنیز سے بہت زیادہ ہے جو انھوں نے لی ہے۔ اور میرے بعد وہی تم لوگوں کے ولی ہیں[1]۔"

یہ حدیث ایسی عظیم الشان حدیث ہے جس کے متعلق شک کیا ہی نہیں جاسکتا۔ بریدہ سے بکثرت طرق سے مروی ہے اور جمیع طرق معتبر و مستند ہیں۔ اسی جیسی ایک اور عظیم الشان حدیث حاکم نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ جس میں امیر المومنینؑ کے دس مختص فضائل ذکر کیے ہیں :

"ابن عباس کہتے ہیں کہ رسولؐ نے علی سے فرمایا۔ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو[2]۔"

---

[1] ابن حجر نے اس حدیث کو طبرانی سے صواعق محرقہ باب ۱۱ میں نقل کیا ہے لیکن جب اس جملے پر پہنچے اما علمت أن لعلی أکثر من الجاریة "کیا تم نہیں جانتے کہ علیؑ کا حصہ اس کنیز سے زیادہ ہے"، ان کا قلم رک گیا اور ان کے نفس نے گوارا نہ کیا کہ جملہ پورا لکھیں انھوں نے الی آخر الحدیث لکھ کر عبارت ختم کر دی ہے۔ ابن حجر جیسے متعصب اشخاص سے اس قسم کی باتیں تعجب خیز نہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہم لوگوں کو عصبیت سے محفوظ رکھا۔

[2] امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص۱۳۴ کے شروع میں اس حدیث کو لکھا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ امام نسائی نے خصائص علویہ ص۶ پر لکھا ہے اور امام احمد نے مسند ج ۱ ص۳۳۱ پر تحریر کیا ہے ہم پوری حدیث ص۱۰۳ تا ص۱۹۹ پر درج کر چکے ہیں

اسی طرح ایک اور حدیث ہے جس میں رسول اللہ کا یہ قول مذکور ہے کہ:

"اے علیؑ میں نے تمھارے بارے میں خداوند عالم سے پانچ چیزوں کا سوال کیا۔ چار تو خدا نے مرحمت فرمائیں اور ایک نہیں عطا فرمائی۔ جو باتیں خدا نے مرحمت فرمائیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ تم میرے بعد مومنین کے ولی ہو[1]۔"

اسی طرح وہ حدیث ہے جو ابن سکن سے وہب بن حمزہ نے روایت کی ہے (ملاحظہ ہو اصابہ تذکرہ وہب) وہب کہتے ہیں :

"میں نے ایک مرتبہ حضرت علیؑ کے ساتھ سفر کیا۔ سفر کے ایام میں حضرت علیؑ کی طرف سے درشتی و سختی دیکھی تو میں نے دل میں تہیہ کیا کہ جب مدینہ پلٹوں گا تو رسولؐ سے اس کی شکایت کروں گا۔ جب واپس ہوا تو میں نے رسولؐ سے علیؑ کی شکایت کی۔ رسولؐ نے فرمایا: ایسی باتیں علیؑ کے متعلق کبھی نہ کہنا کیونکہ وہی میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں۔"

طبرانی نے بھی معجم کبیر میں وہب سے یہ روایت نقل کی ہے مگر اس میں یہ عبارت ہے کہ:

"یہ بات علیؑ کے لیے نہ کہو وہ میرے بعد تمام لوگوں سے زیادہ تم پر اختیار رکھتے ہیں[2]۔"

---

[1] یہ حدیث کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ پر موجود ہے نمبر حدیث ۱۰۴۸

[2] کنز العمال ج ۶ صفحہ ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۹

ابن ابی عاصم نے امیرالمومنینؑ سے مرفوعاً روایت کی ہے :

" رسولؐ نے ارشاد فرمایا کہ کیا میں لوگوں پر ان سے زیادہ اختیار و اقتدار نہیں رکھتا ؟ لوگوں نے کہا بے شک ۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ : میں جس جس کا ولی ہوں ، علیؑ اس کے ولی ہیں [1]

امیرالمومنینؑ کی ولایت کے متعلق ائمہ طاہرینؑ سے متواتر صحیح حدیثیں منقول ہیں ۔ اتنا جو لکھا گیا ہے یہی امید ہے کافی ہو سب سے بڑی بات تو یہ ہے کہ آیت انما ولیکم اللہ بھی ہمارے قول کی تائید کرتی ہے ۔

ش

---

[1] متقی ہندی نے ابن ابی عاصم سے اس حدیث کو نقل کیا ہے ملاحظہ ہو ص ۳۹۷ جلد ۶ کنز العمال ۔

مکتوب نمبر ۱۹

لفظ ولی ، مددگار ، دوست ، محب ، داماد ، پیرو ، حلیف ، ہمسایہ اور ہر اس شخص پر بولا جاتا ہے جو کسی کے معاملات کا نگراں و مختار کل ہو ۔ یہ اتنے معنوں میں مشترک ہے لہٰذا آپ نے جتنی حدیثیں ذکر فرمائی ہیں غالباً ان تمام حدیثوں میں مراد یہ ہے کہ علیؑ میرے بعد تمھارے مددگار ہیں یا دوست ہیں یا محب ہیں ۔

لہٰذا ان احادیث سے اور اس لفظ ولی سے آپؑ کی خلافت کہاں ثابت ہوتی ہے ؟

س

جوابِ مکتوب

آپ نے لفظ ولی کے جتنے معانی درج کیے ہیں ان میں ایک یہ بھی

آپ نے تحریر فرمایا کہ جو کسی کے معاملات کا نگراں و مختارِ کل ہو اسے بھی ولی کہتے ہیں تو ان تمام احادیث میں لفظِ ولی سے یہی معنی مراد ہیں اور لفظ ولی کے سننے سے یہی معنی متبادر الی الذہن بھی ہوتے ہیں۔ جیسا ہم لوگوں کے اس قول میں "وليّ القاصر أبوه وجده لأبيه، ثم وصي أحدهما ثم الحاكم الشرعي"

"شخص قاصر کا ولی اس کا باپ ہے پھر اس کا دادا اور ان دونوں کے نہ ہونے پر ان کا وصی اور سب کی غیر موجودگی میں حاکم شرعی"

تو یہاں لفظ ولی سے مراد یہی ہے کہ شخص قاصر کے یہی لوگ نگران و مختار ہیں اس کے معاملات میں انہی کو تصرف کا اختیار ہے۔

مذکورہ بالا احادیث میں ایسے واضح قرائن بھی موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبرؐ نے لفظ ولی بول کر نگران و مختار ہی مراد لیا ہے جیسا کہ صاحبانِ عقل و ادراک سے مخفی نہیں کیونکہ رسولؐ کا فرمانا کہ:

"یہ علیؑ میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں"

بیّن ثبوت ہے کہ یہاں لفظ ولی سے مقصود بس یہی معنی ہیں کوئی دوسرا نہیں کیونکہ 'وهو وليكم بعدي' یہی علیؑ میرے بعد تمہارے ولی ہیں' اس کا مطلب تو یہی ہوا کہ میرے بعد علیؑ کے سوا تمہارا اور کوئی ولی نہیں۔ لہٰذا قطعی طور پر ان احادیث میں ولی سے یہی معنیٰ سمجھنے پڑیں گے کسی اور معنی کی گنجائش ہی نہیں نکل سکتی۔ اس لیے کہ نصرت، محبت، دوستی وغیرہ یہ کسی فردِ خاص میں تو منحصر نہیں۔ تمام مومنین و مومنات ایک دوسرے کے دوست اور محب ہیں۔ ہم جو معنی

مراد لیتے ہیں یعنی نگران و مختارِ کل اگر یہ مقصود نہ ہو اور آپ کے کہنے کی بنا پر دوست یا محب مقصود ہے تو پھر آخر رسولؐ اس شد و مد سے حضرت علیؑ کو ولی بنا کر ان کو کون سا امتیازی درجہ دینا چاہتے تھے یا کون سی فضیلت علیؑ کو مل جاتی ہے اگر لفظ ولی سے مراد مددگار، دوست اور محب ہی کے مقصود ہیں تو ان احادیث کے ذریعہ حضرت علیؑ کی ولایت کا اعلان کر کے کس ڈھکی چھپی ہوئی بات کو رسولؐ نمایاں کرنا چاہتے تھے؟

رسولؐ کی شان کہیں اجل و ارفع ہے اس سے کہ بالکل بدیہی اور ظاہری چیز کے واضح کرنے کے لیے اتنا اہتمام فرمائیں۔ آنحضرتؐ کی حکمتِ بالغہ، اندازِ عصمت، شانِ خاتمیت ان مہمل خیالات و اوہام سے کہیں بزرگ و برتر ہے علاوہ اس کے کہ ان احادیث میں تصریح ہے کہ علی بعد رسول لوگوں کے ولی ہیں' بعد رسولؐ کی قید کو دیکھتے ہوئے کوئی چارۂ کار ہی نہیں سوا اس کے کہ ولی کے معنی وہی لیے جائیں جو ہم لیتے ہیں یعنی نگران و مختار کل۔ ورنہ رسولؐ کا یہ قید لگانا مہمل ہوجاتا ہے۔

کیا حضرت علیؑ رسولؐ کی زندگی میں مسلمانوں کے محب و مددگار نہ تھے؟ کیا آپ کو کسی لمحہ بھی مسلمانوں کی نصرت سے منہ موڑتے ہوئے دیکھا گیا۔ حضرت علیؑ تو جب سے آغوشِ رسالت میں پل کر اور کنارِ تربیت پیغمبرؐ میں پرورش پا کر نکلے اس وقت سے رسول کی رحلت کے وقت تک مسلمانوں کے ناصر رہے۔ مسلمانوں کے دوست و محب رہے۔ لہٰذا یہ کہنا کیونکر صحیح ہوسکتا ہے کہ رسولؐ کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد علی مسلمانوں کے ناصر و مددگار ہیں، دوست اور محب ہیں۔

ہم جو لفظ ولی سے معنی سمجھتے ہیں اسی کے واقعاً مقصود مراد ہونے

پرمنجملہ اور قرائن کے ایک وہی حدیث کافی ہے جو امام احمد بن حنبل نے مسند جلد ۵ صفحہ ۳۴۷ پر بطریق صحیح روایت کی ہے۔ بریدہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ:

> میں حضرت علیؑ کے ساتھ یمن کی جنگ میں شریک تھا حضرت علیؑ کچھ سختی سے پیش آتے تھے۔ میں جب رسولؐ کی خدمت میں پہنچا تو اس کا ذکر کیا اور حضرت علیؑ کی کچھ تنقیص کی میں نے دیکھا کہ رسولؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اے بریدہ الست اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم کیا میں مومنین سے بڑھ کر ان پر اختیار نہیں رکھتا۔ میں نے کہا بے شک یا رسول اللہ۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یاد رکھو: "جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۰ پر درج کیا ہے اور امام مسلم کے نزدیک جو شرائط صحت ہیں ان کے لحاظ سے صحیح قرار دیا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے بھی تلخیص میں اسے درج کیا ہے اور بشرائط مسلم اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔

رسولؐ کا جملہ الست اولیٰ بالمومنین من انفسہم کو مقدم کرنا پہلے یہ اقرار لے لینا کہ کیا میں تم سے زیادہ اولیٰ نہیں ہوں بین دلیل ہے کہ لفظ ولی سے مقصود وہی معنی ہیں جو ہم سمجھتے ہیں کوئی دوسرا نہیں۔

ان احادیث پر اگر گہری نظر ڈالی جائے تو خود بخود مطلب واضح ہو جائے گا اور ہمارے قول میں کوئی شک وشبہ باقی نہ رہے گا۔

ش

مکتوب نمبر ۲۰

واقعی آپ بڑی قوتِ استدلال کے مالک ہیں۔ کوئی ہنرد آزما آپ کے مقابلہ میں میدان بحث میں جم نہیں سکتا۔ مجھے یقین ہے کہ یہ تمام احادیث اسی مطلب پر دلالت کرتی ہیں جو آپ نے بیان کیا اگر صحابہ (کے مسلک) کو صحیح سمجھنے کی مجبوری نہ ہوتی تو میں آپ کے فیصلہ پر سر تسلیم خم کر دیتا لیکن مجبوری یہ ہے کہ ہم صحابہ کے مسلک سے انحراف نہیں کر سکتے اور نہ ان کے سمجھے ہوئے معنی و مطلب کے علاوہ کوئی دوسرا معنی سمجھ سکتے ہیں لہٰذا خواہ مخواہ حدیث کو اس کے ظاہری معنی سے پھیرنا ہی پڑے گا۔ ظاہری معنی چھوڑ کر کوئی معنی مراد لینا ہی ہوگا تاکہ سلف صالحین کا دامن ہاتھ سے جانے نہ پائے اور ان کے جادہ سے اپنے قدم نہ ہٹیں۔ آپ نے سابق مکتوب میں جس آیت محکمہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ کہ یہ بھی ہمارے قول کی مؤید ہے آپ نے اس کی تصریح نہیں فرمائی براہ کرم لکھیے کہ وہ کون سی آیت ہے۔

س

جوابِ مکتوب

وہ آیۂ محکمہ کلام مجید کے سورۂ مائدہ کی یہ آیت ہے :

"انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین اٰمنوا الذین یقیمون الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وھم راکعون ومن یتول اللہ ورسولہ والذین اٰمنوا فان حزب اللہ ھم الغٰلبون"

"بے شک تمہارا ولی خدا ہے اس کا رسولؐ ہے اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں درآنحالیکہ وہ رکوع میں ہوتے ہیں۔ جو شخص خدا اور اس کے رسولؐ اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اپنا ولی سمجھے گا تو یہ سمجھ رکھو کہ خدا کی جمعیت ہی غالب رہنے والی ہے۔"

اس آیت کے امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونے کے متعلق ائمہ طاہرینؑ سے متواتر صحیح احادیث موجود ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ سے قطع نظر دیگر طریقوں سے جتنی روایتیں اس آیت کے سلسلہ میں پائی جاتی ہیں اور جو شان نزول آیت کے متعلق نص صریح ہیں ان میں ایک ابن اسلام ہی کی حدیث کو لے لیجیے جو رسولؐ سے مرفوعاً مروی ہے ملاحظہ ہو صحیح نسائی یا کتاب الجمع بین الصحاح ستہ بسلسلۂ تفسیر سورۂ مائدہ اسی جیسی ایک حدیث ابن عباس سے مروی ہے اور ایک حدیث امیر المومنین سے ۔ ابن عباس کی حدیث امام واحدی کی کتاب اسباب النزول میں بسلسلہ تفسیر آیت انما موجود ہے

جسے کتاب متفق میں علامہ خطیب نے بھی درج کیا ہے۔ امیر المومنینؑ کی حدیث بسند ابن مردویہ اور مسند ابو الشیخ میں موجود ہے کنز العمال جلد ۵ صفحہ ۴۰۵ پر بھی آپ ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

علاوہ اس کے اس آیت کا امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونا ایسا مسلّم ہے جس سے انکار ہی نہیں کیا جا سکتا۔ تمام مفسرین اجماع کیے بیٹھے ہیں اور مفسرین کے اس اجماع کو سینکڑوں علمائے اعلام اہلسنت نے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے منجملہ ان کے علامہ قوشجی نے بھی شرح تجرید کے مبحث امامت میں اس اجماع کا ذکر کیا ہے۔

غایۃ المرام باب ۱۸ میں ۲۴ حدیثیں بطریق جمہور مذکور ہیں جو شان نزول کے متعلق ہماری مؤید ہیں۔ ایک تو اختصار ملحوظ ہے دوسرے یہ مسئلہ آفتاب سے بھی زیادہ واضح ہے ورنہ ہم وہ تمام صحیح احادیث اکٹھا کر دیتے جو اس آیت کے حضرت علیؑ کی شان میں نازل ہونے کے متعلق مروی ہیں لیکن یہ تو وہ ناقابل انکار حقیقت ہے جس میں کسی شک وشبہ کی گنجائش ہی نہیں۔

پھر بھی ہم اس مکتوب کو جمہور کی حدیث سے خالی نہیں رکھنا چاہتے۔ صرف ایک امام ابو اسحاق احمد بن محمد بن ابراہیم نیشاپوری ثعلبی کی تفسیر کا حوالہ دے دیتے ہیں۔

امام مذکور اپنی تفسیر میں اس آیت پر پہنچ کر بسلسلۂ اسناد جناب ابوذر کی ایک حدیث درج فرماتے ہیں۔ جناب ابوذر فرماتے ہیں کہ :

"میں نے خود اپنے کانوں سے رسول اللہ کو کہتے سنا (اگر میں غلط کہتا ہوں تو میرے دونوں کان بہرے ہو جائیں) اور میں نے اپنی ان آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا (ورنہ میری دونوں آنکھیں

کور ہو جائیں) رسولؐ فرماتے تھے کہ علیؑ نیکو کاروں کے قائد کافروں کے قاتل ہیں۔ جو علیؑ کی مدد کرے گا وہ نصرت یافتہ ہوگا اور جو علیؑ کا ساتھ نہ دے گا اس کی مدد نہ کی جائے گی۔ میں نے ایک دن رسولؐ کے ساتھ نماز پڑھی ایک سائل نے مسجد میں آکر سوال کیا کسی نے کچھ نہ دیا۔ حضرت علیؑ حالتِ رکوع میں تھے ـــ آپ نے اپنی انگلی کی طرف اشارہ کیا جس میں انگوٹھی پہنے ہوئے تھے۔ سائل بڑھا اور اس نے انگوٹھی اتار لی۔ اس پر رسول اللہ نے خدا کی بارگاہ میں گڑگڑا کر دعا مانگی۔ عرض کیا میرے معبود! میرے بھائی موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا تھا (کہا تھا کہ اے میرے معبود! میرے سینہ کو کشادہ فرما میرے معاملہ کو سہل بنا، میری زبان کی گرہ کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل سے میرے بھائی ہارون کو میرا وزیر بنا۔ ان کے ذریعہ میری کمر مضبوط کر اسے میرا شریک کار قرار دے تاکہ ہم دونوں زیادہ تیری تسبیح کریں اور بہت زیادہ ذکر کریں تو ہماری حالت کو بخوبی دیکھنے والا ہے تو خداوندا تو نے ان پر وحی نازل فرمائی کہ تمھاری تمنائیں پوری کی گئیں) اے میرے معبود! میں تیرا نبیؐ ہوں میرے سینہ کو بھی کشادہ فرما میرے معاملہ کو سہل کر اور میرے اہل سے علیؑ کو میرا وزیر بنا اس کے ذریعہ میری کمر کو مضبوط کر ..... جناب ابوذر فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم رسول کا کلام پورا بھی نہ ہونے پایا تھا کہ جبرئیل امین اس آیت انما کو لے کر نازل ہوئے "جز ایں نیست کہ تمھارا

حاکم و مختار خدا ہے اور اس کا رسولؐ اور وہ لوگ جو ایمان لائے جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں جو شخص خدا اور رسولؐ اور ایمان لانے والوں سے وابستہ ہوگا تو کوئی شبہ نہیں کہ خدا کی جمعیت ہی غلبہ پانے والی ہے۔"

آپ سے مخفی نہیں کہ اس جگہ ولی سے مراد ولی بالتصرف ہی ہے جیسے ہم لوگوں کے اس قول میں کہ فلاں ولی القاصر ہے، ولی سے مقصود اولیٰ بالتصرف ہے۔ اہل فقہ نے تصریح کر دی ہے کہ ہر وہ شخص جو کسی کے معاملات میں متصرف و مختار ہو وہ اس کا ولی ہے لہٰذا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ جو تمھارے امور کے مالک و مختار ہیں اور تم سے زیادہ تمھارے امور میں تصرف کا حق رکھتے ہیں وہ خداوند عالم ہے اور اس کا رسولؐ اور علیؑ کیونکہ حضرت علیؑ ہی کی ذات بس ایک ایسی ذات ہے جس میں آیت کے مذکورہ بالا صفات مجتمع تھے۔ ایمان، نماز کو قائم کرنا اور بحالتِ رکوع زکوٰۃ دینا اور آپ ہی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

خداوندِ عالم نے اس آیت میں اپنے لیے، اپنے رسولؐ کے لیے اپنے ولی کے لیے ایک ہی ساتھ ولایت ثابت کی ہے ایک ہی ذیل میں جس طرح خود ولی ہے اسی طرح بغیر کسی فرق کے اپنے رسولؐ اور اپنے ولی کو بھی لوگوں کا ولی فرمایا۔ یہ ظاہر ہے کہ خداوند عالم کی ولایت عام ہے لہٰذا نبیؐ اور ولی کی ولایت جیسی عام ہونا چاہیے، وہ جن معنوں میں ولی ہے اور جس حیثیت کی ولایت اسے حاصل ہے ٹھیک انھیں معنوں میں اور اسی حیثیت سے امیر المومنینؑ کو بھی ولایت حاصل ہونی چاہیے۔

اور یہاں تو یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ ولی سے نصیر یا محب وغیرہ مراد

لیا جائے ورنہ حصر کی کوئی وجہ باقی نہ رہے گی۔ جب ولی کے معنی مددگار یا دوست ہی کے لیے جائیں تو پھر اس کا انحصار صرف تین فردوں میں کیونکر صحیح ہوگا۔ کیا بس خدا اور رسولؐ اور علیؑ ہی مومنین کے دوست ہیں اور مددگار ہیں۔ دوسرا کوئی نہیں؟ حالانکہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے کہ: مومنین ایک دوسرے کے اولیا رہیں، دوست ہیں، مددگار ہیں میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ دنیا میں جتنی بدیہی چیزیں ہیں انھیں میں سے ایک یہ بھی ہے یعنی آیۂ مبارکہ میں ولی سے مراد اولی بالتصرف ہونا نہ کہ محب، دوست، نصیر وغیرہ۔

ش

مکتوب نمبر ۲۱

آپ کے جواب میں کہا جا سکتا ہے کہ لفظ 'الذین آمنوا' جمع ہے اور امیر المومنینؑ شخص واحد ہیں لہٰذا جمع کا اطلاق مفرد پر کیونکر صحیح ہے؟

س

جوابِ مکتوب

اہل عرب عموماً جمع بول کر مفرد مراد لیا کرتے ہیں اس سے ایک خاص نکتہ ملحوظ ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ ایسا کرتے ہیں۔

اس کے ثبوت میں سورۂ آل عمران کی یہ آیت پڑھیے:

"الذین قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا

لکم فاخشوهم فزادهم ایماناً وقالوا
حسبنا الله ونعم الوکیل "

" وہ لوگ جن سے لوگوں نے کہا کہ لوگوں نے تمھارے
خلاف ایکا کر لیا ہے، تم ڈرو ان سے مگر ان کے ایمان
میں اور اضافہ ہی ہوا، انھوں نے کہا کہ خدا ہمارے
لیے کافی ہے اور وہی بہترین وکیل ہے۔"

آیت میں ہے کہ لوگوں نے کہا۔ ناس کا لفظ استعمال کیا گیا ہے حالانکہ تمام مفسرین و محدثین واہلِ اخبار کا اجماع ہے کہ کہنے والا فقط ایک تھا نعیم بن مسعود اشجعی۔ خداوند عالم نے صرف ایک نعیم بن مسعود پر جو مفرد ہے لفظ ناس کا اطلاق کیا ہے جو جماعت کے لیے بولا جاتا ہے۔ ایسا کیوں کیا گیا۔ ان لوگوں کی عظمت وجلالت ظاہر کرنے کے لیے جنھوں نے نعیم بن مسعود کی باتوں پر توجہ نہ کی اور اس کے ڈرانے سے ڈرے نہیں۔ واقعہ یہ تھا کہ ابوسفیان نے نعیم بن مسعود کو دس اونٹ اس شرط پر دیے کہ مسلمانوں کو خوفزدہ کرے اور مشرکین سے خوف دلائے اور اس نے ایسا ہی کیا تو نعیم نے اس دن جو باتیں کہی تھیں انھیں میں سے یہ جملہ بھی تھا۔ لوگوں نے تمھارے خلاف ایکا کر لیا ہے۔ تم ڈرو ان سے اس کے ڈرانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر مسلمان جنگ میں جانے سے گھبرا گئے لیکن پیغمبر ۷ سواروں کو لے کر نکل کھڑے ہوئے۔ اور صحیح و سالم واپس آئے۔ اس موقع پر یہ آیت ان ستر مسلمانوں کی مدح میں نازل ہوئی جو رسول کے ہمراہ گئے اور ڈرانے والے کے کہنے سے ڈرے نہیں خداوند عالم نے یہاں مفرد (یعنی نعیم بن مسعود) پر ناس کا لفظ جو بولا

تو عجیب پاکیزہ نکتہ ہے اس میں۔ کیونکہ ان ستر کی تعریف جو رسولؐ کے ہمراہ گئے یہ کہہ کر کرنا کہ وہ لوگوں کے کہنے اور ڈرانے سے نہیں ڈرے کہیں بلیغ تر ہے بہ نسبت اس کے کہ اگر یہ کہا جاتا کہ وہ ایک شخص کے ڈرانے سے نہیں ڈرے (کیونکہ ایک شخص کا خوف دلانا اتنا خوف کا باعث نہیں ہوتا جتنا ایک جماعت کا ڈرانا خوف کا باعث ہوتا ہے)

اس جیسی بہت سی مثالیں آپ کو کلام مجید، احادیثِ پیغمبرؐ اور کلامِ عرب میں ملیں گی۔ کلامِ مجید ہی میں ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے:

" یا ایها الذین آمنوا اذکروا نعمة الله علیکم
إذ هم قوم أن یبسطوا الیکم أیدیهم فکف
أیدیهم عنکم "

" اے لوگو! جو ایمان لائے خدا کے اس نعمت واحسان
کو یاد کرو جب ایک قوم نے ارادہ کیا کہ تمھاری طرف
بُرائی کا ہاتھ بڑھائے تو خداوند عالم نے اس کے ہاتھ
کو تم سے روک دیا"

اس آیت میں قوم کا لفظ وارد ہوا ہے۔ قوم نے بُرائی کا ہاتھ بڑھایا حالانکہ ہاتھ بڑھانے والا صرف ایک شخص تھا۔ قبیلہ محارب سے جس کا نام غورث تھا۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ بنی نضیر کا ایک شخص عمرو بن جحاش تھا جس نے کسی قضیہ میں جس کا مفسرین و محدثین واہلِ اخبار نے بھی ذکر کیا ہے تلوار کھینچ لی تھی اور چاہتا تھا کہ رسولؐ کو قتل کر ڈالے، مگر خدا نے آپ کی حفاظت کی۔ ابن ہشام نے اپنی سیرۃ کی جلد ۲ میں اسے غزوہ ذات الرقاع کے موقع پر لکھا ہے۔ تو خداوند عالم نے اس

ایک اکیلے شخص کے لیے جو مفرد ہے لفظ قوم استعمال کیا جو جماعت کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے مقصود رسولؐ کی سلامتی میں جو نعمتِ الٰہی تھی اس کی عظمت و جلالت جتانا تھا۔

اس طرح یہ آیۂ مباہلہ میں خداوند عالم نے لفظ ابناء، نساء اور انفس کے الفاظ جو حقیقتاً عموم کے لیے ہیں حسنین و فاطمہ و حضرت علی علیہم السلام کے لیے خاص کر استعمال کیے ہیں۔ تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ یہ الفاظ صرف انہی حضرات کے لیے استعمال ہوئے اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کی عظمت شان و جلالتِ قدر کا اظہار مقصود تھا اور بھی بہت سے نظائر ہیں بے شمار و بے حساب۔ یہ چند مثالیں بطور دلیل نقل کر دی گئیں کہ جمع کا لفظ مفرد پر بھی بول سکتے ہیں، جبکہ کوئی خاص غرض کوئی مخصوص نکتہ پیش نظر ہو۔

علامہ زمخشری کا نکتہ

علامہ طبری تفسیر مجمع البیان میں اس آیت کی تفسیر لکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ اس آیت میں امیر المومنینؑ کے لیے جمع کا لفظ استعمال کرنے میں قدرت کو نکتہ یہ ملحوظ تھا کہ آپ کی بزرگی ظاہر کرے عظمت و جلالت بیان کرے۔ اہل لغت بطور تعظیم جمع بول کر واحد مراد لیا کرتے ہیں اور یہ ان کی بہت مشہور عادت ہے۔ اس پر کسی دلیل کے پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔

علامہ زمخشری نے تفسیر کشاف میں ایک دوسرا نکتہ ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں :

"اگر تم یہ کہو اس آیت کا حضرت علی کی شان میں نازل ہونا کیسے صحیح ہے حالانکہ لفظ جمع استعمال ہوا ہے تو میں کہوں گا کہ گو یہ آیت شخص واحد ہی کے متعلق ہے مگر لفظ جمع اس لیے لایا گیا تاکہ دوسروں کو بھی ان کے جیسا کرنے کی رغبت پیدا ہو۔ وہ بھی ایسی جزا پائیں جیسی علی کو ملی۔

ایک تو وجہ یہ تھی، دوسری وجہ یہ تھی کہ خداوند عالم متنبہ کرنا چاہتا تھا کہ دیکھو مومنین کی خصلت ایسی ہونی چاہیے نیکی و احسان کرنے اور نادار و صاحبانِ احتیاج کی تلاش و جستجو میں اس درجہ آرزومند ہونا چاہیے کہ اگر وہ نماز کی حالت میں بھی ہوں تو اسے نماز سے فراغت پر نہ اٹھا سکیں۔ بلکہ نماز ہی کی حالت میں بجا لائیں۔"

ایک اور لطیف نکتہ

میرے ذہن میں ایک بہت ہی لطیف و باریک نکتہ آیا وہ یہ کہ خداوندِ عالم نے مفرد لفظ چھوڑ کے جمع کا لفظ جو استعمال فرمایا تو اکثر لوگوں پر اس کا بڑا فضل و کرم ہوا بڑی عنایت ہوئی خداوند عالم کی کیونکہ دشمنانِ علیؑ اور اعداء بنی ہاشم اور تمام منافقین اور حسد و کینہ رکھنے والے اس آیت کو بصیغہ مفرد سنا برداشت کیسے کرتے وہ تو اس طمع میں حلقہ بگوش اسلام ہوئے تھے کہ ممکن ہے کہ کسی دن نصیبا یاوری کرے اور رسول کی آنکھ بند ہونے کے بعد ہم حاکم بن جائیں۔ جب ان کو یہ پتہ چل جاتا کہ خداوند عالم نے حکومت بس تین ہی ذاتوں میں منحصر کر دی، خدا و رسولؐ اور علیؑ ہی بس

حاکم ہیں۔ تو وہ مایوس ہو کر نہ معلوم کیا کیا آفتیں برپا کرتے اور اسلام کو کن کن خطرات کا سامنا کرنا پڑتا۔ ان کے فتنہ و فساد ہی کے خوف سے آیت میں باوجود علیؑ کے شخص واحد ہونے کے جمع کا لفظ استعمال کیا گیا۔ پھر بعد میں رفتہ رفتہ مختلف پیرایہ میں متعدد مقامات پر تصریح ہوتی رہی اور ولایت امیر المومنینؑ بہت سے دلوں پر شاق تھی اس لیے فوراً ہی کھلم کھلا اعلان نہیں کر دیا گیا۔

اگر اس آیت میں مخصوص عبارت لا کر مفرد کا استعمال کر کے آپ کی ولایت کا اعلان کر دیا جاتا تو لوگ کانوں میں انگلیاں دے لیتے اور سرکشی پر اڑ جاتے۔ یہی اندازِ حکیمانہ قرآن مجید کی ان تمام آیات میں جاری و ساری ہے جو اہل بیتؑ کی شان میں نازل ہوئیں۔ ہم نے اپنی کتاب سبیل المومنین میں اس کی باقاعدہ توضیح کی ہے۔ محکم ادلہ و براہین ذکر کیے ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۲۲

یہاں آیت دلالت کرتی ہے کہ ولی سے دوست یا اسی جیسے معنی مراد ہیں

خدا آپ کا بھلا کرے۔ آپ نے میرے شکوک دور کر دیے۔ شبہات کے بادل چھٹ گئے۔ حقیقت نکھر گئی۔ البتہ ایک کھٹک رہی جاتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ آیت اس موقع کی ہے جہاں خداوند عالم نے کافرین کو دوست بنانے سے منع کیا ہے جیسا کہ قبل و بعد کی آیات سے پتہ چلتا ہے۔ لہٰذا سلسلہ آیت قرینہ ہے کہ اس جگہ ولی سے مراد دوست یا محب یا مددگار کے ہیں۔ اس کا آپ کیا جواب دیں گے؟

س

جوابِ مکتوب

سیاقِ آیت سے اس قسم کے معنی نہیں نکلتے

اس کا جواب یہ ہے کہ مطالعہ سے آسانی سے پتہ چل جاتا ہے کہ یہ آیت اپنے ماقبل کی ان آیتوں سے جن میں کفار کو دوست بنانے سے نہی کی گئی ہے کوئی تعلق نہیں رکھتی اس سلسلہ سے اسے کوئی واسطہ نہیں بلکہ یہ امیرالمومنینؑ کی مدح وثنا میں نازل ہوئی ہے کیونکہ اس میں مرتدین کو آپ کی شجاعت سے خوف دلایا گیا ہے۔ آپ کے سطوت وغلبہ کی دھمکی دی گئی ہے اور منجملہ ان آیات کے ہے جن میں امیرالمومنینؑ کے سزاوارِ امامت وخلافت ہونے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس لیے کہ اس آیت کے پہلے بالکل ہی متصل جو آیت ہے یعنی:

"یا ایھا الذین آمنوا من یرتد منکم عن دینہ فسوف یأتی اللہ بقوم یحبھم ویحبونہ أذلۃ علی المؤمنین أعزۃ علی الکافرین یجاھدون فی سبیل اللہ ولا یخافون لومۃ لائم ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ واسع علیم"

"اے ایمان والو جو شخص بھی تم میں سے اپنے دین سے پھرا (وہ یاد رکھے) کہ جلد ہی خدا ایک ایسی قوم کو لائے گا جسے خدا بھی محبوب رکھتا ہے اور وہ لوگ بھی خدا کو محبوب رکھتے ہیں

مومنین کے آگے منکسر مزاج وخاکسار ہیں۔ کافروں کے مقابلہ میں قوت وطاقت والے ہیں۔ خدا کی راہ میں جہاد کرتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے کی پرواہ نہیں کرتے یہ خدا کا فضل وکرم ہے وہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے نوازتا ہے اور خدا بہت وسیع علم رکھنے والا ہے۔"

یہ آیت خاص کر امیرالمومنینؑ کی شان میں نازل ہوئی جس میں آپ اور آپ کے اصحاب کی ہیبت وشجاعت سے خوف دلایا گیا ہے جیسا کہ خود امیرالمومنینؑ نے جنگ جمل میں اس کی صراحت کی ہے نیز امام محمد باقرؑ وجعفر صادقؑ نے بھی تصریح فرمائی ہے۔ ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور صاحب مجمع البیان نے جناب عمار، حذیفہ، ابن عباس ان تمام بزرگوں سے مروی روایات ذکر کی ہیں۔

مختصر یہ کہ ہم شیعوں کے یہاں اس آیت کا امیرالمومنینؑ کی شان میں نازل ہونا اجماعی مسئلہ ہے اور ائمہ طاہرینؑ سے بکثرت صحیح اور حدِ تواتر تک پہنچی ہوئی روایات بھی مروی ہیں لہٰذا اس بنا پر یہ حقیقت آشکار ہو جاتی ہے کہ پہلی آیت سے خداوند عالم نے پہلے ولایت امیرالمومنینؑ کا اشارۃً ذکر فرمایا۔ آپ کی امامت کا مجمل لفظوں میں ذکر کیا اور اس کے بعد آیت انما نازل فرما کر سابقہ اجمال کی تفصیل فرما دی۔ اس اشارہ کو واضح کر دیا۔ لہٰذا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ یہ آیت انما ان آیتوں کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے جن میں کفار کو دوست بنانے کی نہی کی گئی ہے۔

سیاقِ آیت ادلّہ کے مقابلہ میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا

علاوہ اس کے سرورِ کائنات نے اپنے اہل بیتؑ کو بمنزلہ قرآن
قرار دیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ:
"دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے"
لہٰذا اہل بیتؑ ہم پلہ کتاب الٰہی ہیں اور انھیں سے حقیقت و واقعیت کا
پتہ چل سکتا ہے۔ کلام مجید اور اس کی آیتوں کے متعلق ان کے اقوال جتنے
معتبر ہوں گے کسی اور کے نہیں۔ حضرات اہل بیتؑ نے برابر اسی آیت سے
اپنی حقیقت پر استدلال کیا۔ اسی کو بطور حجت پیش کیا۔ انھوں نے ولی کی وہی
تفسیر فرمائی ہے جو ہم نے بیان کیا لہٰذا ان حضرات کے اقوال کے سامنے سیاق
کو کوئی وزن نہیں دیا جا سکتا۔ اور اگر سیاق کلام کو ہم تسلیم بھی کرلیں کہ وہ
ان کی نصوص و تصریحات کے معارض ہے تو ایک تو نص کے مقابلہ میں ظاہر
کا وزن ہی کیا دوسرے یہ کہ تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ سیاق کے مقابلہ
میں ادلّہ کو ترجیح حاصل ہے۔ دلیلوں کے مقابلے میں سیاق کی کوئی حقیقت
نہیں اسی وجہ سے اگر کسی موقع پر سیاق اور دلیل کے درمیان تعارض پیدا
ہو جاتا ہے تو سیاق کے مدلول پر عمل نہیں کیا جاتا بلکہ اسے چھوڑ کر دلیل
کے حکم کی پابندی کی جاتی ہے اور اس کا راز یہ ہے کہ جس موقع پر سیاق آیت
اور دلیل میں تعارض پیدا ہوتا ہے تو اس آیت کے اسی سیاق اور اسی
سلسلۂ کلام میں نازل ہونے کا وثوق نہیں ہوتا۔ یقینی طور پر یہ نہیں کہا جا
سکتا کہ یہ آیت اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کیونکہ اس سے کسی کو بھی انکار

نہیں ہے کہ کلام مجید جمع کرتے وقت آیتوں کی وہی ترتیب نہیں رکھی گئی جس ترتیب سے وہ نازل ہوئیں۔ کلام مجید کا مطالعہ کیجیے۔ آپ کو بہت سی آیتیں ملیں گی جو نظم آیات سے کوئی رابطہ نہیں رکھتیں۔ ان آیات میں کچھ بیان کیا گیا ہے اور اس کی ماقبل کی آیات کا سلسلۂ بیان کچھ اور ہے جیسے آیۂ تطہیر ہی کو لیجیے جس کا پنجتنِ پاک کی شان میں نازل ہونا ثابت و مسلّم ہے، مخصوص ہے بس انھیں خمسۂ نجبا سے لیکن ذیل میں واقع ہوئی ہے تذکرۂ ازواج پیغمبرؐ کے۔ خلاصہ کلام یہ کہ اس آیۂ انما سے ایسے معنی کا مراد و مقصود ہونا جو مفہوم سیاق کے مغائر ہے اس سے نہ تو کلام مجید کی شان اعجاز پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ اس کی بلاغت میں کوئی کمی پیدا ہوتی ہے چونکہ قطعی دلیلیں موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ یہ انما ولیکم اللہ سے مراد اولیٰ بالتصرف ہی ہے نہ کہ غیر۔ لہٰذا کوئی چارۂ کار ہی نہیں سوائے اس کے کہ اس آیت کو سیاق کے مخالف مفہوم پر حمل کیا جائے اور ولی سے مراد اولیٰ بالتصرف لیا جائے نہ کہ دوست یا محب۔

ش

مکتوب نمبر ۲۳

مراد آیت میں تاویل ضروری ہے تاکہ سلف پر آنچ نہ آئے

اگر درمیان میں خلفائے راشدین کی خلافت نہ ہوتی جس کے صحیح ہونے پر ہم لوگ ایمان لائے بیٹھے ہیں تو ہماری بھی وہی رائے ہوتی جو آپ کی رائے ہے اور آیت کے معنی وہی سمجھتے جو آپ سمجھتے ہیں۔ لیکن ان بزرگواروں کی خلافت میں شک وشبہ کرنے کی گنجائش ہی نہیں لہٰذا بچنے کی صرف یہی صورت ہے کہ اس آیت کی ہم تاویل کردیں۔ تاکہ ہم ان خلفاء کو بھی صحیح و درست سمجھیں اور ان لوگوں کو بھی جنھوں نے بیعت کرکے ان کو خلیفہ تسلیم کیا۔

س

جوابِ مکتوب

سلف کا احترام مستلزم نہیں کہ آیت کے معنی میں تاویل کی جائے۔ تاویل ہو بھی کیا سکتی ہے

خلافت خلفائے راشدین ہی کے متعلق تو بحث ہے۔ اسی پر تو گفتگو ہو رہی ہے۔ لہٰذا ادلّہ کے مقابلہ میں ان کی خلافت کو لانا کتنی مضحکہ خیز بات ہے۔

دوسرے یہ کہ ان خلفاء کو اور ان کی بیعت کرنے والوں کو صحت و درستی پر سمجھنے کے لیے یہ کب ضروری ہے کہ آپ ادلّہ میں تاویل کرنے لگیں آپ ان کو معذور سمجھ سکتے ہیں۔ اگر ضرورت ہوئی تو ہم آئندہ اس پر روشنی ڈالیں گے۔

ہم نے جن نصوص کا ذکر کیا ہے یا دیگر نصوص جن کے ذکر کی کوئی نوبت نہیں آئی ہے جیسے نص غدیر یا نصوص وصیت۔ آپ ان کی تاویل کر بھی کیا سکتے ہیں؟ خصوصاً ان نصوص کو جب بے شمار ایسی احادیث بھی مؤید ہوں جو بجائے خود نصوص صریحہ سے کم وزن نہیں رکھتیں۔

نصوص صریحہ کو الگ رکھیے صرف انھیں احادیث پر اگر انصاف سے کام لیتے ہوئے غور کیجیے تو صرف انھیں احادیث ہی کو آپ قطعی دلیلیں اور بیّن ثبوت پائیں گے۔ جنھیں سوا تسلیم کرنے کے کوئی چارۂ کار نظر نہ آئے گا آپ کو۔

ش

مکتوب نمبر ٢٤

آپ نے جن احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ وہ بھی نصوص کی
ویدہیں آپ نے ان کی تفصیل نہیں فرمائی۔ براہ کرم اس کی بھی تشریح فرمائیے۔
س

جواب مکتوب

ان نصوص کی موید صرف چالیس حدیثیں ہم اس مقام پر ذکر
کرتے ہیں امید ہے کہ یہی آپ کے لیے کافی ہوں گی۔

(١) سردر کائناتؐ نے حضرت علیؑ کی گردن پر ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمایا:

"ھذا امام البررۃ، قاتل الفجرۃ، منصور من نصرہ، مخذول من خذلہ"

"یہ علیؑ نیکوکاروں کے امام اور فاجروں کو قتل کرنے والے ہیں۔ جس نے ان کی مدد کی وہ کامیاب ہوا اور جس نے ان کی مدد سے منہ موڑا اس کی بھی مدد نہ کی جائے گی۔"

یہ کہتے کہتے آپ کی آواز بلند ہو گئی۔"

امام حاکم اس حدیث کو مستدرک[1] ج ٣ صفحہ ١٢٩ پر جناب جابر سے مروی احادیث کے ذیل میں درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

"یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے درج نہیں کیا۔"

(٢) آنحضرتؐ نے فرمایا:

"اوحی الیّ فی علی ثلاث: انہ سید المسلمین وامام المتقین وقائد الغر المحجلین"

"علیؑ کے متعلق مجھے تین باتیں بذریعہ وحی بتائی

[1] کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ٢٥٢٧ صفحہ ١٥٣ جلد ٦۔ نیز ثعلبی نے اپنی تفسیر کبیر میں بسلسلہ تفسیر آیت ولایت جناب ابوذر کی حدیثوں کے سلسلہ میں اس حدیث کو لکھا ہے۔

گئی ہیں علیؑ مسلمانوں کے سردار ہیں، متقین کے
امام ہیں اور روشن جبین نمازیوں کے قائد ہیں"۔
اس حدیث کو امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۳۸ پر
درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
"یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری ومسلم نے ذکر
نہیں کیا"۔[1]

(۳) —— "علیؑ کے متعلق مجھے بذریعہ وحی بتایا گیا کہ وہ
مسلمانوں کے سردار، متقین کے ولی اور روشن
پیشانی والوں کے قائد ہیں"[2]
اس حدیث کو ابن نجار اور بہت سے ارباب سنن نے
ذکر کیا ہے۔

(۴) —— آنحضرتؐ نے علیؑ سے فرمایا:
"مرحبا بسید المسلمین، وامام المتقین"
"مرحبا اے مسلمانوں کے سردار اور متقین کے امام"
اس حدیث کو حلیۃ الاولیاء میں ابن نعیم نے درج کیا ہے[3]

۱؎ باوردی، ابن قانع، ابونعیم نے اس حدیث کو درج کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۱ پر بھی موجود ہے۔ حدیث ۲۶۲۸ ملاحظہ ہو۔

۲؎ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷، حدیث ۲۶۳۔

۳؎ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ ج ۲ صفحہ ۴۵۰ پر اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث ۲۶۲۷ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷

(۵) —— "اول من یدخل من ھذا الباب
امام المتقین، وسید المسلمین ویعسوب
الدین وخاتم الوصیین وقائد الغر
المحجلین"۔
"پہلا وہ شخص جو اس دروازے سے داخل
ہوگا وہ متقین کا امام، مسلمانوں کا سردار،
اور دین کا امیر اور وصیوں کا خاتم اور روشن
پیشانی والوں کا قائد ہے"۔
سب سے پہلے حضرت علیؑ آئے رسولؐ نے دیکھا۔ تو
آپ کا چہرہ کھل گیا۔ دوڑ کر علیؑ کو گلے سے لگا لیا اور
آپ کی پیشانی کا پسینہ پونچھتے جاتے تھے اور فرماتے
جاتے تھے:
"تم میری طرف سے حقوق ادا کروگے، تم میرا
پیام لوگوں تک پہنچاؤ گے اور میرے بعد جب
اختلافات پیدا ہوں گے تو تم ہی راہ حق
واضح کروگے"[1]

(۶) —— "إن الله عهد اليّ في علي أنه راية
الهدیٰ، وإمام أوليائي ونور من اطاعنی
وھو الكلمة التي ألزمتها المتقين"۔

۱؎ حلیۃ الاولیاء ابونعیم اصفہانی وشرح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۴۵۰

"علیؑ کے متعلق مجھے خداوندِ عالم نے جتا دیا ہے کہ وہ عَلمِ ہدایت ہیں، میرے دوستوں کے امام ہیں اور میری اطاعت کرنے والوں کے لیے نور ہیں علیؑ ہی وہ کلمہ ہیں جسے میں نے متقین کے لیے لازم کر دیا ہے[1]"

آپ دیکھتے ہیں کہ مذکورہ بالا حدیثیں حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق کتنی صاف اور صریحی نصوص ہیں آپ کی اطاعت و فرمانبرداری واجب ولازم ہونے کے روشن ثبوت ہیں۔

(۷) — "ان هذا أول من آمن بي، وأول من يصافحني يوم القيامة، وهذا الصديق الاكبر، وهذا فاروق هذه الامة، يفرق بين الحق والباطل، وهذا يعسوب المومنين"

"یہ علیؑ پہلے وہ شخص ہیں جو مجھ پر ایمان لائے۔ قیامت کے دن سب سے پہلے یہی مجھ سے مصافحہ کریں گے۔ یہی صدیق اکبر ہیں، یہی اس امت کے فاروق ہیں جو حق کو باطل سے جدا کریں گے یہی مومنین کے سید و سردار ہیں[2]"

[1] حلیۃ الاولیاء ابی نعیم اصفہانی و شرح نہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۴۴۹

[2] معجم کبیر طبرانی سنن بیہقی کامل، ابن عدی و کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ حدیث ۲۶۰۸

(۸) — "يا معشر الأنصار ألا أدلكم على ما إن تمسكتم به لن تضلوا أبداً، هذا علي فأحبوه بحبي، وأكرموه بكرامتي، فإن جبرائيل أمرني بالذي قلت لكم عن الله عز وجل"

"اے گروہ انصار میں تمھیں ایسی چیز نہ بتا دوں کہ اگر تم اسے مضبوطی سے تھامے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ دیکھو یہی علیؑ وہ ہیں تم مجھے جس طرح محبوب رکھتے ہو انھیں بھی محبوب رکھنا، میری جیسی عزت کرتے ہو ان کی بھی عزت کرنا یہ بات میں اپنے دل سے نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ امین وحی جبرئیل خدا کی طرف سے یہ حکم لے کر آئے ہیں[1]"

[1] معجم کبیر طبرانی، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷ حدیث ۲۶۲۵ علامہ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۴۵۰ پر درج کیا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ پیغمبرؐ نے ان کے گمراہ نہ ہونے کو مشروط کیا ہے علیؑ کے تمسک سے۔ جب تک علی کا دامن پکڑے رہیں گے تب تک گمراہ نہ ہوں گے۔ اس کا صریحی مطلب یہ ہوا کہ جس نے علیؑ سے تمسک نہ کیا وہ ضرور گمراہ ہوگا۔ نیز یہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ پیغمبرؐ حکم دیتے ہیں کہ علیؑ کے ساتھ بعینہٖ ویسی محبت کرو جیسی خود میرے ساتھ کرتے ہو اور ویسی ہی عزت کرو جیسی میری عزت کرتے ہو۔ یہ بات اس شخص کے لیے ہو سکتی ہے جو آپ کا ولیعہد ہو اور (باقی اگلے صفحہ پر)

(۹) —— " أنا مدينة العلم، وعلي بابها، فمن أراد العلم فليأت الباب "

" میں شہرِ علم ہوں، علیؑ اس کا دروازہ ہیں، جو شخص علم حاصل کرنا چاہے وہ دروازے سے آئے "[1]

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) آپ کے بعد مالک ومختار اور فرمانروا ہو۔ جب آپ آنحضرتؐ کے اس جملہ پر کہ " میں نے جو کچھ کہا ہے اس کا حکم جبرئیل خدا کے یہاں سے لے کر آئے تھے " خود غور فرمائیں گے تو حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جائے گی۔

[1] طبرانی نے کبیر میں ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے جیسا کہ سیوطی کی جامع صغیر صفحہ ۱۰۷ پر مذکور ہے اور امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۲۲۷ پر باب مناقب علیؑ میں دو صحیح سندوں سے اس حدیث کی روایت کی ہے ایک عبداللہ بن عباس سے جو دو صحیح طریقوں سے ہے دوسری جابر بن عبداللہ انصاری سے۔ اس کے طریق کی صحت پر انھوں نے قطعی دلیلیں قائم کی ہیں۔ امام احمد بن محمد بن صدیق مغربی وارد قاہرہ نے تو ایک مستقل عظیم الشان کتاب خاص کر اس حدیث کی صحت ثابت کرنے کے لیے تحریر فرمائی ہے۔ کتاب کا نام فتح الملک العلي بصحت حدیث ثابت مدینۃ العلم علی ہے۔ یہ کتاب ۱۳۵۴ھ میں مطبع الاسلامیہ مصر میں طبع ہو چکی ہے تشنگان علوم کو چاہیے کہ اس کتاب کو ضرور ملاحظہ فرمائیں کہ علوم کثیرہ پر مشتمل ہے ناصبی حضرات اس مشہور ومعروف حدیث کے متعلق جو ہر خاص وعام کے ورد زبان ہے ہر شہری و دیہاتی اس کو جانتا ہے جو بکواس کرتے ہیں اس کا کوئی وزن نہیں۔ ہم نے ان کے اعتراضات کو غائر نظر سے دیکھا سوا زبردستی اور کٹھ حجتی کے (باقی اگلے صفحہ پر)

(۱۰) —— " أنا دار الحكمة، وعلي بابها "

" میں حکمت کا گھر ہوں، علیؑ اس کا دروازہ ہیں "[1]

(۱۱) —— " علي باب علمي، ومبين من بعدي لأمتي ما أرسلت به، حبه ايمان، وبغضه نفاق "

" علیؑ میرے علم کا دروازہ ہیں اور میں جن چیزوں کو لے کر مبعوث ہوا، میرے بعد یہی ان چیزوں کو میری امت سے بیان کریں گے ان کی محبت ایمان اور ان کا بغض نفاق ہے "[2]

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ہمیں اور کوئی بات نظر نہ آئی سوائے اس کے کہ انھوں نے رکیک اعتراضات کر کے تعصب کا مظاہرہ کیا ہے۔ ایک دلیل بھی تو ٹھکانے کی نہیں ذکر کی۔ جیسا کہ حافظ صلاح الدین علائی نے علامہ ذہبی وغیرہ کے قول در بطلان حدیث انا مدینۃ العلم کو نقل کرنے کے بعد تصریح کی ہے اور کہا ہے کہ انھوں نے ایک بات بھی درست نہیں پیش کی جو قادح ہو اس حدیث کی صحت میں سوا وضعیت کے دعویٰ کے۔

[1] اس حدیث کو امام ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں درج کیا ہے نیز ابن جریر نے بھی لکھا ہے اور ترمذی وابن جریر بہتر علمائے اعلام نے نقل کیا ہے مثلاً علامہ متقی ہندی ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۴۰۱ نیز علامہ متقی لکھتے ہیں کہ ابن جریر نے کہا ہے کہ اس حدیث کے اسناد ہمارے یہاں صحیح ہیں اور ترمذی سے جلال الدین سیوطی نے جامع الجوامع صغیر کے حرف ہمزہ میں نقل کیا ہے ملاحظہ فرمایئے جامع صغیر ص۱۷۰ جلد اوّل۔

[2] دیلمی نے جناب ابوذر سے اس کی روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر ہے۔

(۱۲) — "أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من بعدي"

"اے علیؑ میرے بعد جب میری امت اختلافات میں مبتلا ہو گی تو تم ہی راہِ حق واضح کرو گے۔"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک[1] ج ۳ صفحہ ۱۲۲ پر درج کرنے کے بعد لکھا ہے کہ:

"یہ حدیث مسلم و بخاری دونوں کے بنائے ہوئے معیار پر صحیح ہے لیکن ان دونوں نے ذکر نہیں کیا۔"

ان احادیث پر غور کرنے کے بعد یہ حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت علیؑ کی رسول کے نزدیک وہی منزلت تھی جو خود رسولؐ کی خدا کے نزدیک تھی۔ جو بات قدرت نے رسولؐ کے متعلق فرمائی بعینہٖ ویسی ہی بات رسولؐ نے حضرت علیؑ کے متعلق۔ قدرت کا ارشاد ہوا:

"وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون"

"میں نے تم پر جو کتاب نازل کی وہ صرف اس لیے کہ لوگ جس مسئلہ میں اختلاف کریں تم راہِ حق واضح کر دو گے اور یہ کلام مجید وجہ

[1] دیلمی میں انس سے روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر مذکور ہے۔

ہدایت اور رحمت ہے ایمان لانے والوں کے لیے۔"

اور رسولؐ نے حضرت علیؑ کے متعلق فرمایا:

"تم میری امت کے اختلافات میں مبتلا ہونے کے وقت راہِ حق واضح کرو گے۔"

(۱۳) — ابن سماک نے حضرت ابوبکر سے مرفوعاً روایت کی ہے:

"علي مني بمنزلتي من ربي"

"علیؑ کو مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو مجھے خدا کی بارگاہ میں حاصل ہے[1]۔"

(۱۴) — دار قطنی نے افراد میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت کی ہے:

"علي ابن ابي طالب باب حطة، من دخل منه كان مومناً، ومن خرج منه كان كافراً"

"علیؑ بابِ حطہ ہیں، جو اس باب میں داخل ہوا وہ مومن ہے اور جو نکل گیا وہ کافر ہے[2]۔"

(۱۵) — آنحضرتؐ نے حجِ آخری میں مقامِ عرفات پر فرمایا:

علي مني وأنا من علي، ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي"

"علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ اور

[1] صواعق محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۱۰۶

[2] کنز العمال ج ۶ صفحہ ۱۵۳ حدیث ۲۵۲۸

کار رسالت کی ادائیگی یا تو میں کروں گا یا علیؑ ؂

یہ قول معزز پیغامبرؐ کا جو قوت والا ہے خدا کے نزدیک

جسے منزلت حاصل ہے۔

؂ ابن ماجہ نے سنن ابن ماجہ صفحہ ۹۲ جلد اول باب فضائل الصحابہ میں اس کی روایت کی ہے۔ ترمذی اور نسائی نے اپنی صحیح میں نیز کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۰۔ امام احمد نے مسند جلد ۴ صفحہ ۱۶۴ پر حبشی بن جنادہ کی حدیث سے متعدد طریقوں سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور سب کے سب طریقے صحیح ہیں۔ مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ انھوں نے اس حدیث کو یحییٰ بن آدم سے انھوں نے اسرائیل بن یونس سے انھوں نے اپنے دادا ابو اسحاق سبیعی سے انھوں نے حبشی سے روایت کیا ہے اور یہ کل کے کل بخاری و مسلم کے نزدیک حجت ہیں اور ان دونوں نے ان سب سے اپنے اپنے صحیح میں استدلال کیا ہے۔ مسند احمد میں اس حدیث کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث آنحضرتؐ نے حجۃ الوداع کے موقع پر ارشاد فرمائی جس کے بعد آپ اس دار فانی میں بہت تھوڑے دنوں زندہ رہے۔ اس کے قبل آپ نے ابوبکر کو سورۂ برا‌ءت کی دس آیتیں دے کر بھیجا تھا کہ وہ اہل مکہ کو جا کر پڑھ کر سنا دیں۔ پھر آپ نے حضرت علیؑ کو بلایا (جیسا کہ امام احمد نے مسند جلد اوّل صفحہ ۱۵۱ پر روایت کی ہے) اور فرمایا کہ جلد جا کر ابوبکر سے ملو جہاں بھی ان سے ملاقات ہو ان سے نوشتہ لے لو اور خود لے کر اہل مکہ کی طرف جاؤ اور پڑھ کر سناؤ۔ حضرت علیؑ مقام جحفہ پر ان سے ملے اور ان سے وہ نوشتہ لے لیا اور حضرت ابوبکر رسولؐ کی خدمت میں پلٹ آئے اور آ کر کہا کہ یا رسول اللہؐ کیا میرے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ نہیں۔ لیکن جبرئیل آئے اور (باقی اگلے صفحہ پر)

خدارا آپ ہی فرمائیں ان احادیث سے کون سی راہ فرار آپ نکال سکتے ہیں۔ ایسے صحیح احادیث اور صریحی نصوص کے مقابل میں آپ کیا فرما سکیں گے۔ اگر آپ اس وقت کا تصور فرمائیں اور حکیم اسلام کی اس گہری حکمت کو سوچیں کہ آپ ایسے موقع پر یعنی فریضہ حج بجا لاتے ہوئے مقام عرفات پر لاکھوں مسلمانوں کے ہجوم میں یہ اعلان فرماتے ہیں تو آپ پر حقیقت اچھی طرح روشن ہو جائے۔ رسولؐ کے الفاظ دیکھیے کتنے مختصر ہیں لیکن یہ مختصر الفاظ کتنے جلیل القدر معانی و مطالب کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہیں چند الفاظ میں آپ نے مطالب کے دفتر سمو دیے:

"لا يؤدي عني إلا أنا أو علي"

"میرے فرائض رسالت کی ادائیگی کسی سے ممکن نہیں سوا میرے یا علیؑ کے۔"

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) انھوں نے کہا کہ تم اپنی طرف سے اپنے امور کی انجام دہی یا تو خود کرو یا وہ جو تم سے ہو اور دوسری حدیث میں ہے (جسے امام احمد نے مسند ج اول صفحہ ۱۵۰ پر امیر المومنینؑ سے روایت کیا ہے) کہ رسول اللہؐ نے جب حضرت ابوبکر کو سورۂ برا‌ءت پہنچانے کے لیے روانہ کیا تو فرمایا کہ اے علیؑ کوئی چارہ نہیں سوا اس کے کہ میں جاؤں یا تم جاؤ۔ حضرت علیؑ نے کہا جب ایسا ہے تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اچھا روانہ ہو خدا تمھاری زبان کو ثابت اور دل کو ہدایت بخشے گا۔

اس جملہ کے بعد اب کوئی گنجائش ہی نہیں رہتی سوا علیؑ کے کسی شخص کے لیے اس بات کی اہلیت اور صلاحیت ہی نہیں نکلتی کہ وہ کارِ رسالت سے کسی چیز کی ادائیگی کرسکے، فریضۂ تبلیغ میں رسولؐ کا ہاتھ بٹا سکے اور ہو بھی کیسے سکتا ہے علیؑ کے سوا کسی اور میں گنجائش نکل بھی کیسے سکتی ہے اس لیے کہ نبی کے امور یا تو خود نبی سے انجام پاتے ہیں یا پھر اس کے وصی کے ذریعہ انجام پائیں گے۔ نبی کا قائم نبی کا جانشین اور ولیعہد ہی ہو سکتا ہے۔

(۱۶) —— " من اطاعني فقد اطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن اطاع علياً فقد اطاعني، ومن عصى علياً فقد عصاني "

"جس نے میری اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے خدا کی نافرمانی کی۔ جس نے علیؑ کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۱ پر درج کیا ہے اور علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں ذکر کیا اور ان دونوں نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں کے معیار پر صحیح ہے۔

(۱۷) —— " یا علی من فارقني فقد فارق الله

ومن فارقك فقد فارقني "

"اے علیؑ! جو مجھ سے برگشتہ ہوا وہ خدا سے برگشتہ ہوا اور جو تم سے برگشتہ ہوا وہ مجھ سے برگشتہ ہوا۔"

اس حدیث کو امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۴ پر درج کر کے لکھتے ہیں کہ:

"یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اسے ذکر نہیں کیا۔"

(۱۸) —— ام سلمہ کی حدیث میں ہے:

"من سبّ علياً فقد سبّني"

"جس نے علی کو دشنام دی اس نے مجھے دشنام دی۔"

حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۱ پر اسے درج کیا اور مسلم و بخاری دونوں کے معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کی صراحت کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ نیز امام احمد نے ام سلمہ سے یہ حدیث مسند ج ۶ صفحہ ۳۲۳ پر اور نسائی نے خصائص علویہ ص۱۷ پر نقل کیا ہے۔ نیز دیگر اجلّہ علماء محدثین نے اس کی روایت کی ہے اسی جیسا رسول کا وہ قول بھی ہے جو عمرو بن شاس[1] کی حدیث میں منقول ہے:

"من آذى علياً فقد آذاني"

[1] عمرو بن شاس کی حدیث ص۲۴۷ کے حاشیہ پر گزر چکی ہے۔

"جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی۔"

(١٩) — "من أحبّ علیاً فقد احبّني، ومن ابغض علیاً فقد ابغضني"

"جس نے علیؑ کو محبوب رکھا اس نے مجھے محبوب رکھا اور جس نے علی سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا"

امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک ج ٣ صفحہ ١٣٠ پر درج کیا اور بشرائط شیخین اسے صحیح قرار دیا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں مذکورہ بالا معیار پر اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ اسی جیسا خود حضرت علیؑ کا قول ہے[1] آپ فرماتے تھے:

"قسم ہے اس ذات کی جس نے زمین سے دانہ کو روئیدہ کیا اور ہوا چلائی۔ رسولؐ مجھ سے قول و قرار فرما چکے ہیں کہ مجھے وہی دوست رکھے گا جو

[1] صحیح مسلم کتاب ایمان صفحہ ٤٧ جلد اول ابن عبدالبر نے استیعاب میں بسلسلہ حالات امیرالمومنین اس حدیث کے مضمون کو صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کیا ہے م ١٨٢ پر بریدہ کی حدیث درج کی جاچکی ہے ملاحظہ فرمائیے۔ آنحضرت کا یہ قول حد تواتر کو پہنچ چکا ہے "اللّٰھم وآل من والاہ وعاد من عاداہ" جیسا کہ صاحب فتاویٰ حامدیہ نے اپنے رسالہ موسومہ بہ صلوٰۃ الفاخرہ فی الاحادیث المتواترہ میں اعتراف کیا ہے۔

مومن ہوگا، وہی دشمن رکھے گا جو منافق ہوگا۔"

(٢٠) — "یا علي أنت سید في الدنیا، وسید في الآخرة، حبیبك حبیبي، وحبیبي حبیب الله، وعدوك عدوي، وعدوي عدو الله، والویل لمن ابغضك من بعدي"

"تم دنیا میں بھی سید و سردار ہو اور آخرت میں بھی، تمھیں دوست رکھنے والا مجھے دوست رکھنے والا ہے اور مجھے دوست رکھنے والا خدا کو دوست رکھنے والا ہے، اور تمھارا دشمن میرا دشمن ہے اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے۔ ہلاکت دنیا ہی نصیب ہو اسے جو میرے بعد تم سے بغض رکھے۔"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ٣ صفحہ ١٢٨ پر درج کیا ہے اور بشرائط شیخین صحیح قرار دیا ہے[1]

[1] امام حاکم نے اس حدیث کو بطریق ازہر عبدالرزاق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عبیداللہ بن عبداللہ سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے سب کے سب اشخاص حجت ہیں اسی وجہ سے امام حاکم نے اس حدیث کو لکھا ہے کہ یہ حدیث مسلم و بخاری کی شرط پر بھی صحیح ہے امام ابو الازہر باجماع اہل سنت ثقہ ہیں اور جب کوئی ثقہ کسی منفرد ہو تو وہ حدیث ان کے اصول کی بنا پر صحیح ہے امام

(۲۱) —— "يا علي طوبى لمن أحبك وصدق فيك، وويل لمن أبغضك وكذب فيك"

"اے علیؑ بشارت جنت ہو اسے جو تمھیں دوست رکھے اور تمھارے معاملہ میں سچائی برتے اور ہلاکت ہو اسے جو تمھیں دشمن رکھے اور تمھارے متعلق جھوٹ بولے۔"

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) امام حاکم فرماتے ہیں کہ میں نے ابوعبداللہ قرشی سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے احمد بن یحییٰ حلوانی سے سنا وہ کہتے تھے کہ جب ابوالازہر صنعا سے آئے اور اہل بغداد سے اس حدیث کا ذکر کیا تو یحییٰ بن معین نے اس کا انکار کیا۔ جب ان کے نشست کا دن ہوا تو انھوں نے آخر صحبت میں کہا کہ وہ کذاب نیشاپوری کہاں ہے جو عبدالرزاق سے اس حدیث کو بیان کرتا ہے۔ یہ سن کر ابوالازہر اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا کہ وہ میں ہوں ان کے اٹھنے اور یہ کہنے پر یحییٰ بن معین ہنس پڑے۔ پھر ان کو اپنے قریب بلایا اور اپنے سے نزدیک کیا۔ پھر ابوالازہر سے پوچھا کہ عبدالرزاق نے تم سے یہ حدیث کیونکر بیان کی حالانکہ تمھارے سوا کسی اور سے انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی۔ ابوالازہر بولے سنیے میں صنعا میں پہنچا معلوم ہوا کہ عبدالرزاق موجود نہیں وہ ایک دور کے قریہ میں فروکش ہیں۔ میں ان کے پاس پہنچا میں بیمار بھی تھا۔ جب میں ان کے پاس پہنچا تو انھوں نے مجھ سے خراسان کی بابت دریافت کیا میں نے حالات بیان کیے ان سے حدیثیں لکھیں۔ پھر ان کے ساتھ صنعا واپس ہوا۔ جب میں رخصت ہونے لگا تو عبدالرزاق نے کہا کہ تمھارا حق مجھ پر واجب ہے۔ میں تم سے ایک ایسی حدیث بیان کرتا ہوں جس کو تمھارے سوا کسی اور نے (باقی اگلے صفحہ پر)

امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۳۵ پر درج کیا ہے اور درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:
"یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے درج نہیں کیا۔"

(۲۲) —— "من أراد أن يحيا حياتي، ويموت ميتتي، ويسكن جنة الخلد التي

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) مجھ سے نہیں سنا یہ کہہ کر انھوں نے قسم بخدا یہ حدیث بیان فرمائی۔ یہ سن کر یحییٰ ابن معین نے ان کی تصدیق کی اور پھر معافی چاہی، معذرت کی۔ علامہ ذہبی نے تلخیص میں اس حدیث کے رواۃ کے ثقہ ہونے کا اعتراف کیا ہے اور ابوالازہر کے ثقہ ہونے کی خاص کر صراحت کی ہے اور پھر باوجود ان سب باتوں کے انھوں نے اس حدیث کی صحت میں شک کیا مگر سوائے ہٹ دھرمی اور کٹھ حجتی کے کوئی ایسی بات نہیں پیش کی جو اس حدیث میں قادح ہو۔ رہ گیا یہ کہ عبدالرزاق اس حدیث کو کیوں چھپاتے تھے اس کی وجہ ظاہر ہے انھوں نے ظالمین کے سطوت و قہر و غلبہ کے خوف سے ایسا کیا جیسا کہ سعید بن جبیر نے ان کی طرف دیکھا اور کہا کہ تم بڑے بے خوف و بے پروا معلوم ہوتے ہو۔ ... کے اس جواب
سے مجھے بہت غصہ آیا اور میں نے ان کے احبا
سعید کی طرف سے معذرت کی کہ وہ حجاج سے
کہ حامل رایت علیؑ تھے اس حدیث کو اما
پر درج کیا ہے۔ پھر کہا ہے کہ یہ حدیث
نے درج نہیں کیا۔

وعدني ربي ، فليتولّ علي ابن ابي طالبؑ
فإنه لن يخرجكم من هدى ، و
لن يدخلكم في ضلالة "

" جو شخص میری زندگی جینا اور میری موت مرنا اور
سدابہار باغِ جنّت میں جس کا خدا نے مجھ سے
وعدہ کیا ہے رہنا چاہتا ہو وہ علیؑ کو دوست رکھے
کیونکہ علیؑ تم کو راہ ہدایت سے کبھی الگ نہ
کریں گے اور نہ گمراہی میں کبھی ڈالیں گے "[1]

(۲۳) —— " أوصي من آمن بي وصدقني بولاية
علي ابن ابي طالب ، فمن تولاه
تولاني ، ومن تولاني فقد تولى الله ،
ومن أحبه فقد أحبني ، ومن أحبني
فقد أحب الله ، ومن أبغضه فقد
أبغضني ، ومن أبغضني فقد أبغض
الله عز وجل "

" میں وصیت کرتا ہوں ہر اس شخص کو جو مجھ پر
ایمان لایا اور میری تصدیق کی کہ علیؑ کا تابع
فرمان رہے جس نے علیؑ کی اطاعت کی اس نے
میری اطاعت کی جس نے میری اطاعت کی
اس نے خدا کی اطاعت کی ۔ اور جس نے علیؑ کو

[1] دیکھیے یہی کتاب ص۴۲ و ص۴۵

دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور جس
نے مجھے دوست رکھا اس نے خدا کو دوست رکھا
اور جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض
رکھا اور جس نے مجھ سے بغض رکھا اس نے خدا
سے بغض رکھا "[1]

(۲۴) —— من سره ان يحيا حياتي ، ويموت
مماتي ، ويسكن جنة عدن غرسها
ربي ، فليتولّ عليًا من بعدي ، وليوال
وليه ، وليقتد بأهل بيتي من
بعدي ، فإنهم عترتي ، خلقوا من
طينتي ، ورزقوا فهمي وعلمي ، فويل
للمكذبين بفضلهم من امتي ،
القاطعين فيهم صلتي ، لا أنالهم
الله شفاعتي "

" جسے یہ خوشگوار معلوم ہو کہ میری زندگی جیے
اور میری موت مرے اور باغ عدن میں رہے
وہ میرے بعد علیؑ کو اپنا امیر سمجھے اور علیؑ کے بعد
ان کے جانشین کی اطاعت کرے اور میرے بعد
میرے اہل بیتؑ کی پیروی اختیار کرے کیونکہ

[1] دیکھیے یہی کتاب ص۶

میرے اہلِ بیتؑ میری عترت ہیں، میری طینت سے پیدا ہوئے ہیں، انھیں میرا ہی فہم وعلم بخشا گیا، پس ہلاکت ہو میری امت کے ان لوگوں کے لیے جو میرے اہل بیت کے فضل وشرف کو جھٹلائیں اور میری قرابت کا خیال نہ کریں۔ خدا ان کو میری شفاعت سے محروم رکھے۔"

(۲۵) — "من أحب أن يحيا حياتي، ويموت ميتتي، ويدخل الجنة التي وعدني ربي، وهي جنت الخلد، فليتول علياً و ذريته من بعده، فانهم لن يخرجوكم من باب هدى، ولن يدخلوكم باب ضلالة۔"

"جسے یہ پسندیدہ ہو کہ میری زندگی جیے اور میری موت مرے اور اس جنت میں داخل ہو جس کا میرے پروردگار نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے اور جنت خلد ہے پس وہ علیؑ اور علیؑ کے بعد ان کی ذریت کی اطاعت وفرمانبرداری کرے کیونکہ وہ تمھیں راہ راست سے کبھی علیحدہ نہ کریں گے اور نہ گمراہی میں کبھی ڈالیں گے۔"[1]

[1] دیکھیے صفحہ ۴۷

(۲۶) — یا عمار اذا رأیت علياً قد سلك وادياً وسلك الناس وادياً غيره فاسلك مع علي، ودع الناس، فإنه لن يدلك على ردى، ولن يخرجك من هدى۔"

"اے عمار! جب تم علیؑ کو دیکھنا کہ وہ اور کسی راستہ پر جارہے ہیں اور لوگ کسی اور راستہ پر چل رہے ہیں تو تم اسی راستہ کو اختیار کرنا جس پر علیؑ ہیں۔ وہ تمھیں کبھی ہلاکت میں نہ ڈالیں گے نہ راہ راست سے جدا کریں گے۔"[1]

(۲۷) — "كفي وكف علي في العدل سواء۔"

"میرا ہاتھ اور علیؑ کا ہاتھ عدل میں برابر ہے۔"[2]

(۲۸) — "یا فاطمة أما ترضين ان الله عز وجل، أطلع الى اهل الارض فاختار رجلين، احدهما أبوك والآخر بعلك۔"

"اے میری پارہ جگر فاطمہؑ کیا تم اس سے خوش

[1] دیلمی نے عمار و ابوایوب سے اس کی روایت کی ہے۔ جیساکہ کنزالعمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر مذکور ہے۔

[2] کنزالعمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۹

نہیں ہو کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر ایک نظر کی تو دو شخص منتخب کیے ایک تمھارا باپ دوسرا تمھارا شوہر[1]"

(۲۹) — "أنا المنذر، وعلي الهاد، وبك يا علي يهتدي المهتدون من بعدي"

"میں منذر ڈرانے والا ہوں اور علیؑ ہادی ہیں۔ اے علیؑ تمھارے ہی ذریعہ میرے بعد ہدایت پانے والے ہدایت پائیں گے[2]"

(۳۰) — "يا علي، لايحل لأحد أن يجنب في المسجد غيري وغيرك"

"اے علیؑ! میرے اور تمھارے سوا کسی اور تیسرے کے لیے جائز نہیں کہ وہ مسجد میں بحالت جنابت ہو[3]"

اسی جیسی طبرانی کی حدیث ام سلمہ سے اور بزار سے منقول ہے۔ انھوں نے سعد سے روایت کی ہے۔ سعد

[1] مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۹ اور بھی بکثرت اصحاب سنن نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

[2] دیلمی نے ابن عباس کی حدیثوں میں اس کو لکھا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷ پر بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۲۶۳۱

[3] دیکھیے م ۱۷ وہاں ہم نے اس حدیث پر جو حاشیہ لکھا ہے اسے ضرور ملاحظہ فرمائیں اور اس موقع پر جو حدیثیں ذکر کی ہیں ان پر بھی غائر نگاہ ڈالیں۔

[4] ابن حجر نے صواعق محرقہ میں اس حدیث کو لکھا ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب ۹

کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

"لايحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد الا أنا وعلي"

"کسی شخص کے لیے بھی جائز نہیں کہ مسجد میں بحالت جنابت ہو سوا میرے اور علیؑ کے۔"

(۳۱) — "أنا وهذا، يعني علياً حجة على أمتي يوم القيامة"

"میں اور یہ، یعنی علیؑ قیامت کے دن میری امت پر حجت ہوں گے"

خطیب نے انس کی حدیث[1] سے اس کو نقل کیا ہے قابل غور یہ ہے کہ امیرالمومنینؑ نبی کی طرح کیونکر حجت تھے۔ آپ کا بعینہ نبی کی طرح حجت ہونا تو اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جبکہ آپ رسولؐ کے ولی عہد ہوں اور آپ کے بعد امور کے مالک و مختار ہوں۔

(۳۲) — "مكتوب على باب الجنة: لا إله إلا الله محمد رسول الله، علي أخو رسول الله"

"جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے معبودِ حقیقی بس اللہ ہی ہے اور محمد مصطفیٰ خدا کے

[1] کنز العمال حدیث ۲۶۳۲ جلد ۶ صفحہ ۱۵۷

رسول ہیں اور علیؑ رسولؐ کے بھائی ہیں۔[1]"

(٣٣) — "مكتوب على ساق العرش: لا اله إلا الله محمد رسول الله، ايدته بعلي، ونصرته بعلي"

"ساق العرش پر لکھا ہوا ہے: معبود حقیقی بس اللہ ہی ہے اور محمد مصطفیٰ خدا کے رسول ہیں جن کو علیؑ کے ذریعہ تقویت بخشی اور علیؑ سے جن کی مدد کی۔[2]"

(٣٤) — من أراد أن ينظر الى نوح في عزمه والى آدم في علمه، والى ابراهيم في حلمه، والى موسىٰ في فطنته، والى عيسىٰ في زهده فلينظر الى علي بن ابي طالب"

"جو شخص یہ چاہے کہ نوحؑ کو ان کے محکم ارادہ میں، آدمؑ کو ان کے علم میں، ابراہیمؑ کو ان کے حلم میں، موسیٰؑ کو ان کی تیزی ذہانت میں، عیسیٰؑ

1. طبرانی نے اوسط میں، خطیب نے المتفق میں درج کیا ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۹ پر مذکور ہے ہم اسے صفحہ ۲۳۳ پر ذکر کر چکے ہیں اور ایک مفید حاشیہ بھی تحریر کیا ہے۔

2. طبرانی نے کبیر میں اور ابن عساکر نے ابوالحمراء سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۔

کو ان کے زہد میں دیکھے وہ علیؑ کی طرف دیکھے"

اس حدیث کو بیہقی نے اپنے صحیح میں اور امام احمد بن حنبل نے مسند میں درج کیا ہے۔[1]

(٣٥) — "يا علي ان فيك من عيسىٰ مثلاً أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه، وأحبه النصارىٰ حتى أنزلوه بالمنزلة التي ليس بها"

"اے علیؑ! تم میں عیسیٰ سے مشابہت ہے۔ یہودیوں نے عیسیٰ کو دشمن رکھا اور دشمنی میں اتنے بڑھے کہ انھوں نے ان کی ماں پر بہتان باندھا اور نصاریٰ نے انھیں دوست رکھا اور اتنا غلو کیا کہ اس منزل پر پہنچا دیا جس پر وہ

1. شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۴۹ا امام رازی نے بھی اپنی تفسیر کبیر صفحہ ۲۸۸ جلد ۲ میں اس حدیث کو بسلسلہ تفسیر آیۂ مباہلہ درج کیا ہے اور موافق و مخالف دونوں کے نزدیک بطور مسلمات ہونا لکھا ہے۔ ابن بطہ نے ابن عباس کی حدیث سے اس کی روایت کی ہے جیسا کہ احمد بن محمد بن صدیق حسنی مغربی وارد قاہرہ کی کتاب فتح الملک بصحت حدیث باب مدینۃ العلم علیؑ کے صفحہ ۲۴ پر مذکور ہے۔ منجملہ ان اشخاص کے جنھوں نے اعتراف و اقرار کیا ہے کہ علیؑ تمام انبیاء کے اسرار کے جامع تھے محی الدین ابن عربی ہیں جیسا کہ عارف شعرانی نے کتاب الیواقیت والجواہر صفحہ ۲، مبحث ۳۲ میں ابن عربی سے نقل کیا ہے۔

فائز نہیں یعنی خدا کا بیٹا کہہ دیا[۱]"

(۳۶) —— "السبق ثلاثة : السابق الی موسیٰ ، یوشع بن نون ، والسابق الی عیسیٰ ، صاحب یاسین ، والسابق الی محمد علي ابن ابي طالب "

"سابقین تین ہیں : ایک تو وہ جس نے موسیٰؑ کی طرف سبقت کی ، یعنی یوشع بن نون - جو سب سے پہلے موسیٰؑ پر ایمان لائے - دوسرے وہ جس نے عیسیٰؑ کی طرف سبقت کی یعنی صاحب یاسین، تیسرے میری طرف سبقت کرنے والا اور وہ علی ابن ابی طالب ہیں[۲]"

(۳۷) —— "الصديقون ثلاثه : حبيب النجار مومن آل ياسين، قال: ياقوم اتبعوا المرسلين ، وحزقيل ، مؤمن آل فرعون قال : اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ، وعلي بن ابي طالب ، وهو افضلهم"

"صدیق تین ہیں : حبیب نجار، مومن آل یاسین،

۱؎ مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲

۲؎ طبرانی و ابن مردویہ نے ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور دیلمی نے جناب عائشہ سے۔ یہ حدیث بہت مشہور حدیثوں میں سے ہے۔

جنھوں نے کہا تھا کہ اے قوم والو مرسلین کی اطاعت کرو ، دوسرے حزقیل ، مومن آلِ فرعون ، جنھوں نے کہا تھا کہ کیا تم کسی شخص کو صرف یہ کہنے پر قتل کر ڈالو گے کہ میرا پروردگار اللہ ہے اور تیسرے علی ابن ابی طالب ، اور وہ تینوں میں افضل ہیں[۱]"

(۳۸) —— "ان الأمة ستغدر بك بعدي، وأنت تعيش على ملتي ، وتقتل على سنتي، من أحبك أحبني ، ومن أبغضك أبغضني ، وإن هذه ستخضب من هذا ، يعني لحيته من رأسه "

"میری امت میرے بعد تم سے بے وفائی کرے گی تم میرے ہی دین پر زندہ رہو گے اور میری ہی سنت پر رہتے ہوئے قتل کیے جاؤ گے۔ جس نے تمہیں محبوب رکھا اس نے مجھے محبوب رکھا اور جس نے تم سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا اور (تمھاری یہ ڈاڑھی) تمھارے اس سر

۱؎ ابونعیم و ابن عساکر نے ابویعلیٰ سے مرفوعاً اس حدیث کی روایت کی ہے اور ابن نجار نے ابن عباس سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۳۰ ، ۳۱ باب ۹ فصل ۲ صواعق محرقہ صفحہ ۷۴ ، ۷۵

کے خون سے رنگین ہو گی[2]"

اور امیر المومنین ؑ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ :
" رسول ؐ نے مجھے آگاہی دی تھی کہ امتِ اسلام رسول ؐ کے بعد مجھ سے بے وفائی کرے گی[3]"

ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ :
" رسول ؐ نے امیر المومنین سے ارشاد فرمایا : کہ میرے بعد تمھیں بہت مشقتوں کا سامنا کرنا پڑے گا۔ حضرت علی ؑ نے پوچھا : کہ میرا دین محفوظ رہے گا آپ نے فرمایا کہ ہاں تمھارا دین محفوظ رہے گا"

(۲۹) — " ان منكم من يقاتل على تاويل القرآن كما قاتلت على تنزيله ، فاستشرف لها القوم وفيهم ابوبكر وعمر ، قال أبوبكر : أنا هو؟ قال : لا ، قال عمر : أنا هو ؟ قال : لا ، ولكن خاصف

ا؎ مستدرک جلد ۳ ص۱۴۷ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے

۲؎ یہ حدیث اور اس کے بعد والی حدیث ابن عباس ان دونوں حدیثوں کو امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص۱۴۰ پر درج کیا ہے۔ نیز ان دونوں کو علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں بیان کیا اور تصریح کی ہے کہ دونوں حدیثیں بخاری و مسلم کے معیار پر صحیح ہیں۔

النعل يعني علياً "

" تم میں ایک شخص وہ بھی ہے جو قرآن کی تاویل کے متعلق اسی طرح قتال کرے گا جس طرح میں نے اس کی تنزیل کے متعلق قتال کیا ہے لوگ گردنیں اٹھا اٹھا کر دیکھنے لگے۔ ان میں ابوبکر و عمر بھی تھے۔ ابوبکر نے پوچھا وہ شخص میں ہوں یا رسول اللہ ؟ آپ نے فرمایا نہیں ۔ عمر نے پوچھا : میں ہوں یا رسول اللہ ؟ آپ نے فرمایا: نہیں ۔ لیکن "وہ جوتیوں کا ٹانکنے والا"۔ یعنی حضرت علی ؑ۔ جو اس وقت آپ کی نعلین مبارک درست کر رہے تھے "

ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ کی زبان سے یہ الفاظ سن کر ہم حضرت علی ؑ کے پاس آئے اور یہ خوشخبری سنائی تو حضرت علی ؑ اپنے کام میں اسی طرح مشغول رہے، گردن بھی نہ اٹھائی۔ معلوم ہوتا تھا کہ وہ پیغمبر ؐ سے پہلے ہی سن چکے تھے[1]

ا؎ امام حاکم نے اس حدیث پر مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲ پر زور دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث بشرائط شیخین صحیح ہے مگر ان دونوں نے اس کا ذکر نہیں کیا علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کو لکھا ہے اور اعتراف کیا ہے کہ یہ حدیث بشرائط شیخین صحیح ہے۔ امام احمد نے مسند جلد ۳ ص۸۲ و ص۳۳ پر ابوسعید کی (باقی اگلے صفحہ پر)

اسی جیسی ایک حدیث ابوایوب انصاری کی بھی ہے۔ خلافتِ عمر کے باب میں جس میں وہ فرماتے ہیں[1] کہ:

"رسول ؐ نے حضرت علیؑ کو بیعت توڑنے والوں، جادۂ اعتدال سے باہر نکل جانے والوں اور دین سے خارج ہونے والوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہے"

ایک حدیث جناب عمار سے منقول ہے جس میں یہ جملہ ہے:

"يا علي ستقاتلك الفئة الباغية، و أنت على الحق، فمن لم ينصرك يومئذ فليس مني"

"رسول ؐ نے فرمایا: کہ اے علیؑ عنقریب تم باغی گروہ سے جنگ کروگے اور تم حق پر ہوگے اس دن جو بھی تمھاری مدد نہ کرے گا وہ مجھ سے نہ ہوگا"

جناب ابوذر کی حدیث ہے جس میں یہ جملہ ہے:

"والذي نفسي بيده، إن فيكم لرجلاً

(بقیہ حاشیہ صفحۂ گزشتہ) حدیث سے درج کیا ہے بیہقی نے شعب الایمان میں، سعید بن منصور نے اپنی سنن میں، ابونعیم نے اپنے حلیۃ میں، ابویعلی نے اپنے سنن میں درج کیا ہے۔ کنزالعمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۲۵۸۵

[1] امام حاکم نے اس حدیث کو دو طریقوں سے لکھا ہے۔ مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۳۹ و صفحہ ۱۴۱

يقاتل الناس من بعدي على تأويل القرآن، كما قاتلت المشركين على تنزيله"

"آنحضرت ؐ[1] نے فرمایا: قسم اس ذات اقدس کی جس کے قبضۂ قدرت میں میری جان ہے تم میں ایک ایسا شخص بھی ہے جو میرے بعد لوگوں سے تاویلِ قرآن میں قتال کرے گا جیسا کہ میں نے مشرکین سے اس کی تنزیل پر قتال کیا ہے"

اور محمد بن عبداللہ بن ابی رافع نے اپنے دادا سے روایت کی ہے۔ ابورافع کہتے ہیں کہ: آنحضرت ؐ نے فرمایا:

"يا أبا رافع سيكون بعدي قوم يقاتلون عليًا، حق على الله جهادهم، فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه، فمن لم يستطع بلسانه فبقلبه"

"اے ابورافع! میرے بعد ایک جماعت ایسی بھی ہوگی جو علیؑ سے جنگ کریگی۔ جو ان لوگوں سے جہاد کرے اس کا خدا پر حق ہے جو شخص ہاتھ سے جہاد نہ کرسکے وہ زبان سے کرے

[1] دیلمی نے اس کی روایت کی ہے جیساکہ کنزالعمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر ہے۔

اور جو زبان سے نہ کر سکے وہ دل سے کرے[1]"

اخضر انصاری کی حدیث ہے جس میں رسولؐ نے فرمایا:

" أنا أقاتل على تنزيل القرآن، و علي يقاتل على تأويله"

" میں تنزیلِ قرآن کے متعلق قتال کرتا ہوں اور علی تاویلِ قرآن کے متعلق قتال کریں گے[2]"

(۴۰) —— " يا علي أخصمك بالنبوة فلا نبوة بعدي، و تخصم الناس بسبع، أنت أولهم ايماناً بالله، وأوفاهم بعهد الله، واقومهم بأمر الله، واقسمهم بالسوية، وأعدلهم في الرعية وأبصرهم بالقضية، وأعظمهم

---

[1] طبرانی نے کبیر میں اس کی روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر مذکور ہے۔

[2] یہ ابن ابی الاخضر ہیں ابن سکن نے ان کا ذکر کیا ہے اور ان سے اس حدیث کی بطریق حارث بن حصیرۃ عن جابر الجعفی عن الامام الباقر عن ابیہ الامام زین العابدین عن الاخضر عن النبیؐ روایت کی ہے ابن سکن کہتے ہیں کہ اخضر صحابہ میں مشہور نہیں اور ان کی حدیث کے اسناد میں تامل و نظر ہے۔ یہ تمام باتیں عسقلانی نے حالاتِ اخضر میں اصابہ کے اندر لکھی ہیں اور دارقطنی نے افراد میں اس حدیث کو لکھا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کے تنہا راوی جابر جعفی ہیں اور دارقطنی ہیں۔

عند الله مزية"

" اے علیؑ! میں تم سے بہ سبب نبوت بڑھ گیا میرے بعد بابِ نبوت بند ہے اور تم لوگوں سے سات چیزوں میں فوقیت رکھتے ہو، تم سب سے پہلے خدا پر ایمان لانے والے ہو، سب سے زیادہ خدا سے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے ہو، اور رعیت میں سب سے زیادہ انصاف برتنے والے ہو اور قضیوں میں تم ہی سب سے زیادہ بالغ نظر ہو، بلحاظ فضل و شرف خدا کے نزدیک تم ہی سب سے عظیم تر ہو[1]"

اور ابو سعید خدری سے مروی ہے۔ ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ: آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

" يا علي لك سبع خصال لا يحاجك فيها أحد، أنت أول المؤمنين بالله، وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأرأفهم بالرعية، وأعلمهم بالقضية، وأعظمهم مزية"

---

[1] ابو نعیم نے معاذ کی حدیث سے اس کی روایت کی ہے اور اس کے بعد والی حدیث یعنی حدیث ابو سعید کو حلیہ میں درج کیا ہے اور یہ دونوں حدیثیں کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر موجود ہیں۔

"اے علیؑ! تمھیں سات ایسی خصوصیات حاصل ہیں کہ کوئی شخص بھی ان میں سے کسی چیز میں تمھارے مقابلہ پر آمادہ نہ ہوگا۔ تم سب سے پہلے خدا پر ایمان لانے والے ہو، سب سے زیادہ خدا کے وعدے کو پورا کرنے والے ہو، سب سے زیادہ امور خداوندی کو درست کرنے والے ہو رعیت پر سب سے زیادہ مہربان، مقدمات میں سب سے زیادہ علم کے حامل اور خدا کے نزدیک بلحاظ فضل و شرف سب سے عظیم ہو۔"

کہاں تک لکھا جائے یہ چالیس حدیثیں درج کی گئی ہیں۔ ان جیسی بے حد و حساب حدیثیں سنن و صحاح میں موجود ہیں۔ سب کی سب اجتماعی طور پر ایک ہی مطلب پر دلالت کرتی ہیں، ان سب کا ماحصل بس ایک ہی ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ بعد رسولؐ اس امت میں ثانیٔ رسولؐ تھے۔ اس امت پر بعد رسولؐ انھیں وہی حکومت و اقتدار حاصل ہے جو خود رسولؐ کو اپنی زندگی میں حاصل تھا۔ یہ وہ حدیثیں ہیں جو معناً متواتر ہیں، ایک ہی مقصود ہے سب کا اگرچہ لفظاً متواتر نہیں۔ الفاظ بدلے ہوئے ہیں یہی آپ کے لیے مکمل حجت ہوں گی۔

ش

مکتوب نمبر ۲۵

امیر المومنینؑ کے فضائل کا اعتراف

احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی شان میں جتنی آیتیں اور حدیثیں وارد ہوئی ہیں اتنی کسی اور صحابیٔ پیغمبرؐ کے متعلق نہیں[1]۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ کتاب الٰہی کی آیات جتنی حضرت علیؑ کے متعلق نازل ہوئیں اتنی کسی اور کے متعلق نہیں[2]۔ پھر دوسری مرتبہ فرمایا[3]: حضرت علیؑ کی شان میں تین سو آیتیں نازل

[1] مستدرک صفحہ ۱۰۷

[2] ابن عساکر اور دیگر ارباب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

[3] ابن عساکر نے اس کی روایت کی ہے۔

ہوئیں۔ تیسری مرتبہ فرمایا:[۱]

جس جس مقام پر خداوند عالم نے یاایھا الذین آمنوا فرمایا وہاں راس و رئیس حضرت علیؑ ہی ہیں۔ خداوند عالم نے اکثر و بیشتر مقامات پر اصحاب پیغمبرؐ پر عتاب فرمایا مگر حضرت علیؑ کا ذکر ہمیشہ اچھائی سے کیا۔

عبداللہ بن عیاش بن ابی ربیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو علم میں پوری پوری گہرائی حاصل تھی۔ آپ سب سے پہلے اسلام لائے۔ اور رسولؐ اللہ کی دامادی کا شرف آپ ہی کو حاصل ہوا۔ احادیث سمجھنے کی مکمل صلاحیت آپ ہی میں تھی۔ میدان جنگ میں بہادری و شجاعت حاصل تھی۔ بذل وعطا[۲] میں نظیر نہیں رکھتے تھے۔

امام احمد بن حنبل سے علیؑ و معاویہ[۳] کے متعلق پوچھا گیا تو جواب دیا:

"کہ علیؑ کے بہت دشمن تھے۔ ان دشمنوں نے بڑی کوشش کی کہ علیؑ میں کوئی عیب نقل آئے لیکن ڈھونڈنے سے بھی کوئی عیب نہ ملا تو مجبوراً وہ ایک ایسے شخص کی طرف مائل ہوئے جس نے علیؑ سے جنگ و جدال کیا تھا۔ انھوں نے علی کی شان گھٹانے اور دنیا والوں کو دھوکے میں ڈالنے

---

[۱] طبرانی اور ابن ابی حاتم اور دیگر اصحاب سنن نے اس حدیث کو لکھا ہے۔ ابن حجر مکی نے اسے اور اس حدیث کے قبل جو تین حدیثیں ہیں ان سب کو فصل ۳ باب ۹ صفحہ ۷۶ پر صواعق محرقہ میں نقل کیا ہے۔

[۲] ابن عیاش سے اہل اخبار و اصحاب سنن نے نقل کیا ہے صواعق محرقہ میں بھی موجود ہے۔

[۳] سلفی نے طیوریات میں اس کی روایت کی ہے۔ اور علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ میں نقل کیا ہے۔

کے لیے یہ چال چلی کہ اس کی بے انتہا مدح سرائیاں کیں۔ اس کی مدح میں خوب مبالغے کیے۔"

قاضی اسمٰعیل، امام نسائی اور ابو علی نیشاپوری[۱] وغیرہ نے کہا ہے کہ جس قدر صحیح اور عمدہ اسناد سے حضرت علی کی شان میں حدیثیں مروی ہیں کسی صحابی کے بارے میں نہیں۔

ان سب باتوں میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ ہم بھی سب مانتے ہیں۔ کلام یہ ہے کہ رسولؐ خدا نے آپ کو اپنا خلیفہ کب بنایا۔؟ یہ احادیث و سنن جو آپ نے ذکر فرمائے بیشک صحیح ہیں اور ہماری معتبر کتابوں میں موجود ہیں لیکن یہ آپ کی خلافت و امامت پر صریحی نصوص تو نہیں۔ یہ تو آپ کے خصائص پر مشتمل ہیں۔ آپ کے فضائل و کمالات کی جامع ہیں۔

فضائل مستلزم خلافت نہیں

ہم خود کہتے ہیں کہ آپ کے فضائل بے حد و حساب ہیں دفتروں میں نہیں سما سکتے۔ ہم یہ بھی ایمان رکھتے ہیں کہ امیرالمومنین ان تمام فضائل و مناقب کے اہل تھے بلکہ اس سے بھی زیادہ کے سزاوار تھے یہ بھی درست ہے کہ ان احادیث و سنن میں آپ کے مستحق خلافت ہونے کی طرف اشارے بھی موجود ہیں لیکن مستحق خلافت ہونے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ رسولؐ نے آپ کو اپنا خلیفہ و جانشین بنا دیا۔

س

---

[۱] جیسا کہ ان حضرات سے مشہور ہے اور علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ باب ۹ فصل ثانی صفحہ ۷۲ پر نقل کیا ہے۔

جوابِ مکتوب

امیرالمومنینؑ کے فضائل سے آپ کی خلافت پر استدلال

آپ ایسے بافہم، صاحبِ نظر، کلام کے محل و موقع سے واقف، مطالب و معانی سے باخبر، رسولِ خدا اور آپ کی حکمتِ بالغہ اور نبوتِ خاتمہ کی معرفت رکھنے والے، آنحضرتؐ کی رفتار و گفتار کی قدر و منزلت جاننے والے جس کا ایمان ہو اس پر کہ رسولؐ کی ہر جنبشِ لب و زبان ترجمان وحی ہوتی تھی ایسے شخص سے ان سنن، احادیث کے معانی و مطالب پوشیدہ تو نہیں رہنے چاہئیں اور لوازم عقلی و عرفی مخفی تو نہیں ہوں گے ایسا تو ہو ہی نہیں سکتا کہ ان حدیثوں کے فرمانے سے رسولؐ کا جو مقصد تھا جس مطلوب کو پیش نظر رکھ کر آپ نے یہ ارشادات فرمائے اسے آپ سمجھ ہی نہ سکے ہوں۔

آپ جو عرب کے نزدیک مسلم الثبوت حیثیت رکھتے ہیں اس سے بے خبر تو نہ ہوں گے کہ ان سنن و احادیث سے حضرت علیؑ کا وہ درجہ و مرتبہ ثابت ہوتا ہے جو سوا جانشین پیغمبرؐ کسی کا ہو ہی نہیں سکتا۔ ممکن ہی نہیں کہ خدا یا اس کا رسولؐ یہ مدارج و مراتب اپنے خلیفہ و جانشین کے علاوہ کسی اور کو بخش دیں اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ ان احادیث میں حضرت علیؑ کو صاف صاف الفاظ میں خلیفہ و جانشین نہیں فرمایا گیا تب بھی ان احادیث کا نتیجہ وہی نکلتا ہے۔

آنحضرتؐ کی ذاتِ گرامی بلند و برتر ہے اس سے کہ آپ مدارج رفیعہ بجز اپنے وصی و جانشین کے کسی اور کو مرحمت فرمائیں۔ علاوہ اس کے کہ اگر آپ ان تمام احادیث کو جو خاص کر حضرت علیؑ کی شان میں وارد ہوئیں گہری نظر سے دیکھیں ذرا انصاف کی نظر سے ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو نظر آئے گا کہ وہ سب کی سب سوا معدودے چند کے صریحی طور پر آپ کی امامت ثابت کرتی ہیں۔ یا تو صاف صاف ان میں اعلان ہے آپ کی امامت و خلافت کا جیسے وہ احادیث جو ہم گزشتہ مکتوبات کے جواب میں عرض کر چکے ہیں۔ یا اگر صراحتاً آپ کی امامت کا اعلان نہیں مگر لازماً نتیجہ کار ان احادیث کا آپ کی امامت ہی نکلتی ہے جیسے وہ حدیثیں جو مکتوب نمبر ۴ پر بیان ہوئیں اور جیسے رسولؐ کی یہ حدیث:

"علي مع القرآن، والقرآن مع علي، لن يفترقا حتى يردا علي الحوض"[1]

"علیؑ قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن علی کے ساتھ ہے

[1] امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۴ پر یہ حدیث درج کی ہے اور علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اسی مذکورہ بالا صفحہ پر یہ حدیث لکھی ہے دونوں حضرات نے صحیح ہونے کی صراحت کی ہے یہ حدیث منجملہ احادیث مشہورہ ہے اور واقعہ بھی یہ ہے کہ حدیث ثقلین کو دیکھتے ہوئے علی و قرآن کے لازم و ملزوم ہونے سے کون انکار کرسکتا ہے ہم ابتدا میں صفحہ ۵۹ تا صفحہ ٦٦ حدیث ثقلین پر روشنی ڈال چکے ہیں۔

مکتوب نمبر ۲۶

صحابہ کے فضائل کی حدیثوں سے معارضہ

اگر فضائل ہی پر امامت وخلافت کی بنا ہے تو بہت سی حدیثیں خلفاء ثلاثہ نیز وہ مہاجرین وانصار جو اوّل اوّل ایمان لائے تھے ان کی شان میں بھی تو وارد ہوئی ہیں اگر ان روایات کو مقابلہ میں پیش کیا جائے تو آپ کیا فرمائیں گے!

س

جوابِ مکتوب

دعوائے معارضہ کی ردّ

سابقین ومہاجرین وانصار کے فضل وشرف سے ہمیں انکار نہیں۔ بے شک ان کے بہت سے فضائل ہیں، بے حد وحساب کلام مجید

میں بہت سی آیتیں ان کی مدح میں نازل ہوئیں اور صحیح حدیثیں بھی بکثرت ہیں ہم نے ان تمام احادیث وآیات پر جو ان بزرگوں کی شان میں ملتی ہیں اچھی طرح غور وفکر کی مگر ہمیں تو کوئی ایسی چیز بھی نہ ملی جو ان نصوص کی معارض ہوسکتی جو حضرت علیؑ کی شان میں موجود ہیں اور نہ ان آیات واحادیث سے مہاجرین وانصار کی کوئی ایسی خصوصیت ثابت ہوئی جو حضرت علیؑ کی کسی خصوصیت کے معارض ہوتی۔ مقابلہ ومعارضہ کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے۔ بحث تو امامت وخلافت کی ہے۔ حضرت علیؑ کے متعلق بے شمار آیات واحادیث موجود ہیں جن سے آپ کا مستحق وسزاوارِ امامت ہونا مترشح ہوتا ہے اور مہاجرین وانصار کے متعلق جو آیات واحادیث ہیں وہ ان کے فضل وشرف کو ضرور ظاہر کرتی ہیں مگر ان کے مستحق امامت وخلافت ہونے کا وہم وگمان بھی نہیں پیدا ہوتا۔

ہمارے مخالفین صحابہ کے فضائل میں کچھ ایسی حدیثیں ضرور روایت کرتے ہیں جن کا ہمارے یہاں کوئی وجود نہیں۔ فقط تنِ تنہا ہمارے مخالفین ہی اس کے راوی ہیں تو ایسی حدیثوں کو ہمارے مقابلہ میں پیش کرنا دعویٰ بلا دلیل ہے۔ جس کی توقع کٹھ حجتی اور ہٹ دھرمی کرنے والے ہی سے ہوسکتی ہے۔ ایسی روایتیں جو صرف مخالف کے نزدیک معتبر ہوں ہمارے یہاں ان کا کوئی وجود نہ ہو ہمارے نزدیک قابلِ اعتبار کے ماننے پر تیار ہیں۔ آپ ہمیں دیکھیں کرنے کے لیے آپ کے جواب میں وہ حدیثیں حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں جو آپ ہی آپ ہی کے طریقوں سے مروی ہیں۔ ایسی حدیثیں

سلسلۂ اسناد
[illegible] رقم سے روایت
ہے یہاں تک (باقی اگلے صفحہ پر)

ہمارے یہاں پائی جاتی ہیں آپ کے یہاں نہیں۔ جیسے غدیر یا اسی جیسی دیگر حدیثیں کہ ان کے بیان سے آپ کے یہاں کی کتابیں بھی بھری پڑی ہیں۔
علاوہ اس کے ہم نے اس پہلو کو بھی نہ چھوڑا ، ہم نے ان حدیثوں کی بھی چھان بین کی جو مہاجرین وانصار کے فضائل پر مشتمل ہیں ارجنہیں فقط آپ ہی لوگوں نے درج کیا ہے۔ ہمارے یہاں ان کا وجود نہیں مگر باوجود تلاش و جستجو کے بھی کوئی ایسی حدیث نہ ملی جو ان احادیث کی معارض ہو سکتی جو امیرالمومنینؑ کے متعلق وارد ہوئیں۔ معارض تو معارض نہیں کوئی حدیث بھی ایسی نہیں ملی جس سے ان حضرات کے استحقاقِ امامت وخلافت کا ذہن میں خطور تک پیدا ہوتا یہی وجہ ہے کہ آج تک آپ میں سے کسی شخص نے بھی خلفائے ثلاثہ کی خلافت کو صحیح ثابت کرنے کے لیے ان روایات سے کام نہیں لیا۔ ان روایا ت کی طرف کسی نے توجہ بھی نہ کی۔

ش

مکتوب نمبر ۲۷

حدیثِ غدیر کی بابت استفسار

آپ نے بار بار حدیث غدیر کا ذکر کیا۔ اگر حدیث غدیر بطریق اہلسنت مروی ہو تو تحریر فرمایئے ہم بھی ذرا غور کریں۔

س

جوابِ مکتوب

طبرانی نے اور ان کے علاوہ دیگر محدثین نے بھی ایسے سلسلۂ اسناد سے جس کی صحت پر محدثین کا اتفاق واجماع[1] ہے زید بن ارقم سے روایت

[1] اس حدیث کے صحیح ہونے کی اکثر علمائے اسلام نے تصریح کی ہے یہاں تک (باقی اگلے صفحہ پر)

کی ہے۔ زید بن ارقم کہتے ہیں کہ حضرت سرور کائنات صلعم نے غدیر خم میں ارشاد فرمایا :

« أيها الناس يوشك أن أدعى فأجيب، واني مسئول، وانكم مسئولون، فماذا أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك بلغت وجاهدت ونصحت، فجزاك الله خيراً، فقال: أليس تشهدون أن لا إلٰه إلّا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن جنته حق، وأن ناره حق، وأن الموت حق، وأن البعث حق بعد الموت، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وان الله يبعث من في القبور؟ قالوا: بلى نشهد بذلك، قال: اللّٰهم اشهد، ثم قال: يا ايها الناس ان الله مولاي، وأنا مولى المؤمنين وانا اولي بهم من انفسهم، فمن كنت مولاه فهذا مولاه۔ يعني علياً۔ اللّٰهم والِ من والاه وعاد من عاداه .... الخ

« اے لوگو! قریب ہے کہ مجھے بلایا جائے اور مجھے جانا پڑے[1]

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ خود علامہ ابن حجر نے اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب اول فصل خامس صفحہ ۲۵۔

[1] پہلے حضرت سرور کائنات نے اپنی وفات کے دن قریب آنے کی (باقی اگلے صفحہ پر)

مجھ سے بھی سوال ہوگا[2] اور تم سے بھی پوچھا جائے گا[3] تم بتاؤ تم لوگ کیا کہنے والے ہو سارے مجمع نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نے پوری تبلیغ فرمائی۔ ہمیں راہ راست پر لانے کے لیے بے حد جد وجہد کی ہماری خیر خواہی میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی آپ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) خبر سنائی۔ اس سے یہ تنبیہ مقصود تھی کہ وقت آگیا ہے کہ اپنے بعد کے لیے خلیفہ متعین کر دیا جائے اب دیر کرنے کا محل نہیں کیونکہ اندیشہ ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ معاملہ خلافت کو اچھی طرح استوار کرنے کے پہلے پیام مرگ آپہنچے۔

[2] چونکہ حضرت سرور کائنات کا اپنے بھائی کو اپنا ولیعہد مقرر کرنا اہل نفاق وبغض وحسد پر بہت گراں تھا آپ نے چاہا کہ قبل اعلان خلافت عذر معذرت کر دی جائے۔ غرض یہ تھی کہ ان کا دل نہ میلا ہو نیز ان کے شور وشغب اور چراغ پا ہو جانے کا اندیشہ بھی تھا اس لیے آپ نے فرمایا کہ انی مسئول مجھ سے پوچھا جائے گا یہ جملہ اسی لیے آپ نے فرمایا تھا کہ لوگ یہ سمجھ لیں کہ پیغمبرؐ مامور ہیں اور آپ سے پوچھا جائے گا کہ تم نے میرے اس حکم کو انجام دیا یا نہیں لہٰذا اس حکم کو ملتوی کرنے کی اب راہ ہی نہیں امام واحدی نے اپنی کتاب اسباب النزول میں بسلسلہ اسناد ابو سعید خدری سے روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ آیۃ بلغ یوم غدیر خم نازل ہوئی حضرت علیؑ کے بارے میں۔

[3] غالباً آنحضرت نے وانکم مسئولون اور تم سے بھی پوچھا جائے گا فرما کر اشارہ فرمایا ہے اس مطلب کی طرف جس کی دیلمی وغیرہ نے (جیسا کہ صواعق محرقہ میں ہے) ابو سعید سے روایت کی ہے ابو سعید کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا قول باری تعالیٰ وقفوهم انهم مسئولون ٹھہراؤ انھیں ان سے پوچھا جائے گا میں مقصود یہ ہے کہ ان سے ولایت (باقی اگلے صفحہ پر)

کو خداوندِ عالم جزائے خیر عطا فرمائے۔ آپ نے فرمایا کہ تم اس کی گواہی نہیں دیتے کہ بس معبودِ حقیقی اللہ تعالیٰ ہے اور محمد خدا کے بندے اور اس کے رسولؐ ہیں اور جنت حق ہے، جہنم حق ہے، موت کے بعد پھر زندہ ہونا حق ہے اور قیامت آکر رہے گی۔ کوئی شک و شبہ نہیں اس کے آنے میں اور یہ کہ خداوند عالم تمام قبروں سے مردوں کو دوبارہ زندہ کرکے اٹھائے گا لوگوں نے کہا ہاں ہم گواہی دیتے ہیں اس[1] کی آنحضرتؐ نے فرمایا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) امیر المومنین و اہلبیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ امام واحدی فرماتے ہیں کہ انھم مسئولون سے غرض تہدید ہے دھمکانا ہے ان لوگوں کو جو ولی و وصی پیغمبرؐ کے مخالف ہیں

[1] اس خطبہ کو ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیے جو شخص بھی اس خطبہ کو گہری نظر سے دیکھے اور فکر و تامل سے کام لے اس پر یہ حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جائے گی کہ ولایت امیر المومنینؑ اصولِ دین سے ہے جیسا کہ شیعوں کا مسلک ہے کیونکہ حضرت سرورِ کائنات پہلے پوچھتے ہیں کہ کیا تم گواہی نہیں دیتے کہ کوئی معبود نہیں سوائے معبودِ حقیقی کے اور محمد خدا کے بندے ہیں اور اس کے رسول ہیں اور یہ کہ قیامت آنے والی ہے اس کے آنے میں کوئی شبہ نہیں اور خدا قبر سے مردوں کو نکالے گا۔ ان امور کے اقرار و اعتقاد کا سوال کرنے کے بعد ہی آپ نے ولایت کا تذکرہ فرمایا تاکہ ہر شخص سمجھ لے کہ اس کی بھی اہمیت ویسی ہی ہے جیسی مذکورہ بالا امور کی۔ جن کے قائل و معتقد ہونے کے متعلق پیغمبرؐ نے ابھی سوال کیا تھا۔ یہ بات ایسی واضح و ظاہر ہے کہ ہر وہ شخص جو اسلوب کلام اور مقصود کلام سمجھنے کی صلاحیت رکھتا ہے سمجھ سکتا ہے۔

خداوندا تو بھی گواہ رہنا۔ پھر آپ نے فرمایا اے لوگو! خداوندِ عالم میرا مولیٰ ہے اور میں تمام مومنین کا مولیٰ ہوں اور میں ان کی جانوں پر ان سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہوں[1]۔ تو یاد رکھنا کہ جس جس کا میں مولیٰ و آقا ہوں۔ یہ یعنی علیؑ بھی اس کے مولیٰ و آقا ہیں۔ خداوندا تو دوست رکھ اسے جو انھیں دوست رکھے اور دشمن رکھ اسے جو انھیں دشمن رکھے پھر آپ نے فرمایا: اے لوگو! میں تم سے پہلے پہنچنے والا ہوں اور تم بھی حوضِ کوثر پر آنے والے ہو۔ وہ ایسا حوض ہے جس کی چوڑان بصریٰ سے صنعا تک کی درمیانی مسافت سے بھی زیادہ ہے۔ اس میں چاندی کے اتنے پیالے ہیں جتنے آسمان پر ستارے جب تم حوضِ کوثر پر میرے پاس پہنچو گے تو میں اس وقت تم سے ثقلین کے متعلق پوچھوں گا کہ میرے بعد تم نے ان کے ساتھ کیسا سلوک کیا؟ ثقل اکبر کتاب الٰہی ہے جس کا ایک کنارا خدا کے ہاتھوں میں ہے دوسرا تمھارے ہاتھوں میں لہٰذا مضبوطی سے پکڑے رہنا، گمراہ نہ ہونا نہ اس میں

[1] رسولؐ کا یہ فقرہ وانا اولیٰ لفظی قرینہ ہے کہ مولیٰ سے مراد اولیٰ ہے لہٰذا مطلب یہ ہوگا کہ خداوند عالم مجھ سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہے اور میں مومنین پر ان سے بڑھ کر قدرت و اختیار رکھتا ہوں اور میں جس جس کے نفس پر اس سے زیادہ اختیار رکھتا ہوں۔ علیؑ بھی اس پر اس سے زیادہ اختیار رکھتے ہیں۔

تغیر و تبدل کرنا، دوسرے میرے عترت و اہلبیت ہیں۔
ان کے متعلق خدا نے مجھے خبر دی ہے کہ یہ دونوں کبھی جدا نہ
ہوں گے یہاں تک کہ روز قیامت میرے پاس حوض کوثر
پر پہنچیں[1]۔"

اور امام حاکم نے مستدرک کے باب مناقب[2] علیؑ میں زید بن ارقم سے
ایک حدیث دو طریقوں سے درج کی ہے اور ان دونوں طریقوں کو مسلم و
بخاری کے شرائط و معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔

امام بخاری و امام مسلم نے کسی روایت کی صحت کے لیے جو شرائط
قرار دیے وہ تمام شرائط اس حدیث میں بدرجہ اتم پائے جاتے ہیں۔ زید بن
ارقم فرماتے ہیں کہ:

"رسولؐ جب حجۃ الوداع سے فارغ ہو کر پلٹے تو مقام غدیر خم پر
اتر پڑے اور کجاووں کا منبر تیار فرما کر بالائے منبر تشریف
لے گئے اور ارشاد فرمایا: مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے مجھے بلایا جا رہا
ہے اور میں جانے والا ہوں میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے
جاتا ہوں جن میں کا ایک دوسرے سے بزرگ تر ہے۔

[1] یہ زید بن ارقم سے روایت کردہ حدیث کی اصل عبارت ہے جو طبرانی، ابن جریر
اور حکیم و امام ترمذی نے اپنی حدیث کی کتابوں میں لکھی ہے۔ علامہ ابن حجر نے بھی
اس حدیث کو طبرانی سے نقل کیا ہے اور اس کی صحت کو مسلمات میں قرار
دیا ہے ملاحظہ فرمائیے صواعق ص۲۵

[2] صفحہ ۱۰۹ ج ۳

ایک کتاب خدا دوسرے میری عترت۔ اب دیکھنا ہے کہ
میرے بعد تمھارا ان دونوں کے ساتھ کیسا سلوک رہتا ہے
یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر
میرے پاس پہنچیں۔"

پھر آپ نے فرمایا:

"ان اللہ عزوجل مولائی، وأنا مولی کل مومن
ثم اخذ بید علیؑ۔ فقال: من کنت مولاہ
فھذا ولیہ، اللھم والِ من والاہُ، وعادِ
من عاداہُ۔"

"خداوند عالم میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مومن کا مولیٰ ہوں۔
پھر آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا:
جس جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ مولیٰ ہیں۔ خداوندا
تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن
رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔"

یہ پوری طولانی حدیث امام حاکم نے درج کی ہے اور علامہ ذہبی نے
بھی تلخیص میں اس کو درج کیا ہے۔ اسی حدیث کو امام حاکم نے زید بن
ارقم کے حالات[1] لکھتے ہوئے دوبارہ لکھا ہے اور اس کے صحیح ہونے کی
وضاحت بھی کر دی ہے۔ علامہ ذہبی باوجود اپنے تشدد کے انھوں نے
بھی تلخیص مستدرک کے اسی باب میں اس کو درج کیا ہے اور اس کے

[1] جلد ۳ صفحہ ۵۳۳

صحیح ہونے کی صراحت کی ہے۔

اور امام احمد نے زید بن ارقم سے روایت کرکے یہ حدیث لکھی ہے[1] وہ فرماتے ہیں کہ:

"ہم لوگ رسولؐ کے ساتھ ساتھ ایک وادی میں اترے۔ جسے وادیٔ خم کہتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے نماز کا حکم دیا اور اسی دوپہر میں نماز ادا ہوئی۔ پھر آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا رسولؐ کے لیے ایک درخت پر کپڑا ڈال کر سایہ کر دیا گیا تھا خطبہ میں آپ نے ارشاد فرمایا:

"ألستم تعلمون أولستم تشهدون إني أولى بكل مومن من نفسه؟ قالوا: بلى، قال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه، اللّٰهم والِ من والاه، وعادِ من عاداه۔"

"کیا تم نہیں جانتے، کیا تم نہیں گواہی دیتے کہ میں ہر مومن پر اس سے زیادہ تصرف و اقتدار رکھتا ہوں۔ لوگوں نے کہا بے شک۔ آپ نے فرمایا: تو جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔"

امام نسائی زید بن ارقم سے روایت کرتے ہیں۔ زید بن ارقم فرماتے

[1] مسند ج ۴ صفحہ ۳۷۲۔

ہیں[1] کہ رسولؐ حج آخر سے فارغ ہو کر پلٹے اور مقام غدیر خم پر اترے، وہاں آپ نے کجاووں کا منبر تیار کرایا جس پر جاکر ارشاد فرمایا:

"كأني دعيت فأجبت، وإني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض، ثم قال: ان الله مولائي، وأنا ولي كل مومن، ثم إنه أخذ بيد علي، فقال: من كنت وليه فهذا وليه ...."

"مجھے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ میری طلبی ہے اور میں جانے والا ہوں، میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جن میں کا ایک دوسرے سے بزرگ تر ہے، ایک کتاب خدا اور دوسرے میرے اہلبیت۔ اب دیکھنا ہے کہ تم ان دونوں سے کیا طرز عمل اختیار کرتے ہو۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ خدا میرا مولا ہے اور میں ہر مومن کا مولا ہوں۔ پھر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا: جس کا میں ولی ہوں علیؑ اس کے

[1] خصائص نسائی ص۱۲ جس موقع پر امام نسائی نے پیغمبرؐ کا یہ ارشاد لکھا ہے:
من كنت وليه فهذا وليه۔

ولی ہیں۔ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو اس کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو اس کو دشمن رکھے۔"

ابوالطفیل کہتے ہیں کہ میں نے زید سے پوچھا[1] کہ آپ نے خود رسولؐ کو ایسا فرماتے ہوئے سنا ؟ زید نے جواب دیا : مجمع میں جتنے لوگ موجود تھے سب رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے اور اپنے کانوں سے آپ کے الفاظ سن رہے تھے۔

[1] ابوالطفیل کا یہ سوال اس امت کے تعجب کو ظاہر کرتا ہے کہ باوجودیکہ امت اسلام غدیر کے دن امیرالمومنینؑ کے متعلق پیغمبرؐ کے ان ارشادات کی روایت کرتی ہے جمہور مسلمین بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے غدیرخم میں بالائے منبر علیؑ کو مولیٰ فرمایا مگر باوجود ان احادیث کی روایت کے جمہور مسلمین نے علیؑ کے ہاتھوں میں زمام حکومت نہ جانے دی اور دوسروں کو خلیفہ مقرر کر لیا اور گویا ابوالطفیل کو شک پیدا ہوا کہ امت اسلام ان احادیث کی جو روایت کرتی ہے تو واقعتاً یہ حدیثیں صحیح بھی ہیں یا یونہی وضع کر لی گئی ہیں اسی وجہ سے انھوں نے زید سے اس حدیث کو سن کر دریافت کیا کہ آیا آپ نے خود رسول اللہ سے یہ حدیث سنی ہے جیسے متحیر و متعجب حیران و سرگشتہ اور شک و شبہ میں مبتلا انسان جسے واقعیت و حقیقت کا پتہ چلانا دشوار ہوتا ہے سوال کرتا ہے اسی طرح ابوالطفیل نے سوال کیا تو زید نے جواب دیا کہ اس دم باوجود اس اژدہام اور انبوہ خلائق کے مجمع میں کوئی متنفس بھی ایسا نہ تھا جس نے رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے یہ ارشاد فرماتے ہوئے نہ سنا ہو۔ زید کے جواب کو سننے کے بعد ابوالطفیل کو پتہ چلا کہ بات ٹھیک ہے اور ایسا ہی ہے جیسا کہ کمیت نے کہا ہے۔ کمیت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :

ویوم الدوح دوح غدیر خم   ابان له الخلافة لواطیعا

(باقی اگلے صفحہ پر)

امام مسلم نے بھی اس حدیث کو باب فضائل امیرالمومنینؑ میں زید بن ارقم سے متعدد[1] طریقوں سے نقل کیا لیکن انھوں نے عبارت مختصر اور قطع و برید کر کے لکھی ہے اور یہ کوئی نئی بات نہیں (این گناہیست کہ در شہر شما نیز کنند)

امام احمد نے برار بن عازب کی حدیث دو طریقوں سے لکھی ہے۔ برار بن عازب[2] کہتے ہیں کہ :

"ہم لوگ رسولؐ کے ہمراہ تھے۔ اثناء راہ میں مقام غدیرخم پر ہم لوگ اترے۔ نماز جماعت کا اعلان ہوا درختوں پر چادر تان کر رسولؐ کے لیے سایہ کیا گیا۔ آپ نے ظہر کی نماز پڑھی اور پھر حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر مجمع سے خطاب کیا :

"الستم تعلمون انی اولی بالمؤمنین من انفسهم'

قالوا: بلی ، قال: الستم تعلمون إني اولی بکل مؤمن

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)
غدیرخم کے میدان میں حضرت سرور کائناتؐ نے آپ کی خلافت کا اعلان کیا۔ کاش پیغمبرؐ کی بات مانی جاتی

ولکن الرجال تبایعوها   فلم ار مثلها خطراً مبیعا

لیکن لوگوں نے اس خلافت کو بذریعہ بیعت طے کیا۔ میں نے ایسی اہم بات پر بیعت ہوتے نہیں دیکھا

ولم ار مثل ذالك الیوم یوماً   ولم أر مثله حقاً اضیعا

نہ تو غدیر کے جیسا اہم دن میں نے دیکھا   اور نہ ایسا حق کبھی ضائع ہوتے دیکھا

[1] صفحہ ۲۲۵ ج ۲

[2] مسند ج ۱ صفحہ ۲۸۱

مـن نفسـه ، قالوا : بلی ، قال: فأخذ بيدِ عليٍ
فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه "

"کیاتم نہیں جانتے کہ میں مومنین کی جانوں پر ان سے زیادہ قدرت واختیار رکھتا ہوں ۔ لوگوں نے کہا: بے شک، آپ نے پھر پوچھا: کیاتم نہیں جانتے کہ میں ہر مومن کی جان کا ان سے زیادہ مالک ہوں، لوگوں نے کہا: بے شک، تو آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں ۔ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔"

براء بن عازب کہتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت عمرؓ حضرت علیؑ کی ملاقات کو آئے اور کہا:

"مبارک ہو آپ کو اے علیؑ ابن ابی طالب، آپ ہر مومن و مومنہ کے مولیٰ ہو گئے۔"

امام نسائی عائشہ بنت[1] سعد سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتی ہیں کہ:

"میں نے اپنے باپ کو کہتے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے یوم جحفہ رسولؐ سے سنا۔ رسولؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور خطبہ ارشاد فرمایا جس میں بعد حمد وثنائے الہٰی کے ارشاد فرمایا:

"ایها الناس إني وليكم قالوا : صدقت يا رسول الله
ثم رفع يد علي، فقال : هذا وليي ويؤدي عني

[1] خصائص نسائی صفحہ ۴ و صفحہ ۲۵

ديني ، وأنا موالي من والاه و معاد من عاداه"

"اے لوگو! میں تمھارا ولی ہوں، لوگوں نے کہا: بے شک یا رسولؐ اللہ آپ سچ فرماتے ہیں ۔ پھر آپ نے حضرت علیؑ کو اونچا کر کے فرمایا کہ یہ میرے ولی ہیں اور میرے مرنے کے بعد میرے دیوان ادا کریں گے ۔ جو ان کو دوست رکھے گا اس کا میں دوست ہوں اور جو ان کو دشمن رکھے گا ۔ اس کا میں دشمن ہوں "

انھیں سعد[1] سے یہ حدیث بھی مروی ہے ۔ سعد کہتے ہیں کہ:

"ہم رسولؐ کے ساتھ تھے جب آپ مقام غدیر خم پر پہنچے لوگوں کو ٹھہرایا۔ جو آگے بڑھ چکے تھے ان کو واپس بلایا ۔ جو پیچھے تھے ان کا انتظار کیا جب سب جمع ہو گئے تو آپ نے ارشاد فرمایا:

"ايها الناس من وليكم ؟ قالوا : الله ورسوله، ثم اخذ بيد علي فأقامه ، ثم قال من كان الله ورسوله وليه ، فهذا وليه ، اللّهم والِ من والاه ، وعادِ من عاداه ۔"

"اے لوگو! تمھارا ولی کون ہے ؟ لوگوں نے کہا: کہ اللہ اور اس کا رسولؐ ۔ یہ سنکر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر اٹھیں کھڑا کیا اور ارشاد فرمایا ۔ اللہ و رسولؐ جس کے ولی ہیں یہ بھی اس کے ولی ہیں ۔ خداوندا ! تو دوست

[1] خصائص نسائی صفحہ ۲۵

رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان
کو دشمن رکھے۔"

واقعہ غدیر کے متعلق بے حد و حساب حدیثیں موجود ہیں اور وہ سب کی سب صریحی نصوص ہیں اس بارے ہیں کہ حضرت علیؑ آپ کے ولیعہد تھے اور آپ کے بعد آپ کے جملہ امور کے مالک و مختار بھی آپ ہی تھے جیسا کہ فضل بن عباس ابن ابی لہب کا ایک شعر بھی ہے ؎

وكان ولي العهد بعد محمد　　علي وفي كل المواطن صاحبه[1]

"رسولؐ کے ولی عہد علی ابن ابی طالب ہیں اور ہر مقام پر آپ کے
رفیقِ کار بھی۔"

ش

[1] خصائص نسائی صفحہ ۱۲ جس موقع پر امام نسائی نے پیغمبرؐ کا یہ ارشاد لکھا ہے من کنت ولیہ فھذا ولیہ۔

مکتوب نمبر ۲۸

بالاتفاق تمام حضرات شیعہ مسئلہ خلافت میں جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں ان احادیث کا متواتر ہونا بھی ضروری سمجھتے ہیں بس ان ہی حدیثوں سے کام لیتے ہیں جو حدِ تواتر پر پہنچی ہوئی ہوں کیونکہ امامت حضرات شیعہ کے یہاں اصولِ دین سے ہے لہٰذا آپ اس حدیثِ غدیر سے کیوں استدلال فرما رہے ہیں؟ کیونکہ اگر یہ حدیث حضراتِ اہل سنت کے یہاں صحیح طریقوں سے ثابت و مسلّم بھی ہے تو متواتر قطعاً نہیں۔

س

جوابِ مکتوب

حدیثِ غدیر کا تواتر اور اس کی غیر معمولی اہمیت

ہم جن وجوہ سے اس حدیث کو استدلال میں پیش کرتے ہیں وہ م ۱۲ پر تفصیلاً ہم بیان کر چکے ہیں براہ کرم ایک نظر پھر دیکھ جائیے۔

اس کے علاوہ حدیث غدیر کا متواتر ہونا تو ایسا یقینی امر ہے جس میں کسی شک وشبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ اس کے تواتر پر انسانی فطرت گواہ ہے فطرت کے اصول شاہد ہیں جس طرح دنیا کے اور بہت سے عظیم ترین تاریخی واقعے جو اپنے مخصوص حالات وکیفیات کی وجہ سے نسلاً بعد نسل تازہ رہے ہر زمانہ وہر دور میں لوگوں کی زبان پر جن کا تذکرہ رہا اسی طرح بالکل واقعۂ غدیر خم ہے جس میں بانیٔ اسلام نے انتہائی اہتمام فرمایا جس کی اہمیت جتلانے کے لیے غیر معمولی ساز وسامان کیا۔ مختلف ملکوں، دور دراز مقامات کے لاکھوں آدمیوں کے مجمع میں دوپہر کا وقت، گرمی کی شدت، عرب کا بیابان تپتی زمین جہاں ببول کے درختوں کے علاوہ کسی درخت کا سایہ بھی نہیں۔ ایسے مقام پر آپ منزل فرماتے ہیں۔ پیچھے آنے والوں کا انتظار فرماتے ہیں۔ آگے چلے جانے والوں کو الٹے پیروں واپس بلاتے ہیں جب سب اکٹھا ہو لیتے ہیں تو کجاووں کا منبر تیار کیا جاتا ہے۔ آپ بالائے منبر تشریف لے جاتے ہیں۔ مجمع میں بے چینی ہے۔ ایک اضطراب ہے سبب کھلتا نہیں کہ آخر یہ بے منزل کی منزل کیسی؟ یہ اتنی تیاری کس

مقصد کے لیے؟ مگر راز کھلتا نہیں، سب کی آنکھیں رسول کے چہرے پر جمی ہوئی ہیں، سب کے کان آپ کی آواز پر لگے ہوئے، رسولؐ منبر پر پہنچ کر فصیح وبلیغ خطبہ ارشاد فرماتے ہیں۔ اس کے بعد سارے مجمع سے اپنے مالک ومختار ہونے کا اقرار لیتے ہیں۔ تمام مجمع سے آواز بلند ہوتی ہے۔ کہ بے شک آپ ہماری جانوں پر ہم سے زیادہ قدرت واختیار رکھتے ہیں۔ اس اقرار لینے کے بعد آپ حضرت علیؑ کو منبر پر اپنے برابر کھڑا کرتے ہیں۔ تمام مجمع کو دکھا کر فرماتے ہیں کہ جس جس کا میں مولا ہوں اس کے یہ مولا ہیں۔ یہ سارا اہتمام اور اتنے عظیم الشان مجمع میں رسولؐ کے اس اعلان سے مقصود صرف یہ تھا کہ زیادہ سے زیادہ لوگ علیؑ کے جانشین ہونے سے واقف ہو جائیں اور اپنے اپنے مقام پر پہنچ کر ہر شخص دوسروں کو بھی اس کی خبر کر دے تاکہ وہ سپیدۂ سحر کی طرح بحر وبر میں پھیل جائے۔

لہٰذا جو واقعہ اتنی اہمیت کا حامل ہو، جس میں اتنا اہتمام کیا جائے تو کیا اسے اخبار احاد میں شمار کیا جائے گا؟ ایسے واقعہ کے متعلق یہ بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ ایک دو آدمی اس کے راوی ہیں۔ اس واقعہ کی خبر تو یوں دنیا میں پھیلی ہوگی جیسے طلوع آفتاب کے وقت آفتاب کی کرنیں چپہ چپہ کو منور کر دیتی ہیں۔ خشکی وتری دونوں میں اجالا پھیل جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیث غدیر سرچشمۂ عنایاتِ الٰہی ہے۔ نمونہ ہے اس کے لطف وکرم کا۔ کیونکہ اس حدیث کی خداوند عالم نے پیغمبرؐ پر وحی فرمائی۔ اس میں قرآن مجید سمو کر نازل فرمایا۔ وہ کلام مجید جس کی تلاوت صبح وشام اہلِ اسلام کرتے ہیں۔ جسے خلوت وجلوت میں اپنے اوراد ووظائف میں، نمازوں میں، منبروں پر، مناروں پر پڑھتے ہیں۔

"یا أیها الرسول بلّغ ما أُنزل الیك من ربك وَ إن لم تفعل فما بلّغت رسالته والله یعصمك من الناس"[1]

"اے رسولؐ پہنچا دو اس چیز کو جو تم پر نازل کی گئی اور اگر تم نے نہ پہنچایا تو گویا تم نے کار رسالت ہی انجام نہیں دیا ڈرو نہیں۔ خدا تم کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔"

[1] اس آیت کا بروز غدیر خم ولایت امیرالمومنینؑ کے متعلق نازل ہونا شیعوں کا بچہ بچہ جانتا ہے۔ اس باب میں جو روایتیں ائمہ طاہرینؑ سے مروی ہیں وہ متواتر کی حیثیت رکھتی ہیں حضرات اہل سنت کی روایتوں سے اس کا ثبوت چاہتے ہیں تو ملاحظہ فرمائیے وہ حدیث جو امام واحدی نے سورہ مائدہ کی اس تفسیر میں کتاب اسباب النزول صفحہ ۱۵۰ پر دو معتبر طریقوں سے روایت کی ہے۔ عطیہ جناب ابوسعید خدری صحابی پیغمبرؐ سے ناقل ہیں کہ یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ بروز غدیر خم علی ابن ابی طالب کے متعلق نازل ہوئی اسی مضمون کی حدیث حافظ ابونعیم نے اپنی کتاب نزول القرآن میں دو سندوں سے روایت کی ہے ایک ابوسعید سے دوسرے ابورافع سے نیز علامہ حموینی شافعی نے اپنی کتاب فرائد السمطین میں متعدد طرق سے روایت کیا ہے۔ ابواسحاق ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر کبیر میں اس آیت کے متعلق اسی مضمون کی حدیث درج کی ہے۔ مزید برآں قابل غور ہے یہ امر کہ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے ہی نماز رائج ہو چکی تھی، زکوٰۃ فرض ہو چکی تھی، روزے رکھے جا رہے تھے، ہر سال حج بھی کیا جاتا تھا۔ شریعت کے احکام مدوّن ہو چکے تھے۔ اب سوائے پیغمبرؐ کی جانشینی کے اعلان کے کون سی بات ایسی باقی بچ رہی تھی۔ جس کے لیے خداوند عالم کی تاکید اتنے شدید پیمانہ پر ہوئی (باقی اگلے صفحہ پر)

اور جب رسولؐ نے وہ پیغام پہنچا دیا بھرے مجمع میں علیؑ کے امام اور اپنے بعد جانشین ہونے کا اعلان کر دیا۔ تو خداوند عالم نے آیت نازل فرمائی:

"الیوم اکملت لکم دینکم وأتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دیناً"[1]

"آج کے دن ہم نے تمھارے لیے دین کو کامل کیا اور تم پر اپنی نعمتیں تمام کیں اور دین اسلام کو تمھارا دین بنانا پسند کیا۔"

جو شخص بھی ان آیات کا مطالعہ کرے، غور و فکر سے کام لے تو خداوند عالم کی ان عنایات و منن ہائے بے پایاں پر سر جھکا کر رہے گا۔ جبکہ توجہ الٰہی اس مسئلہ پر اس حد تک تھی تو تعجب نہیں ہے رسولؐ کے سامنے یہ مسئلہ انتہائی اہمیت کے ساتھ آیا ہو۔ اس لیے کہ جب آنحضرتؐ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اور اتنے سخت و شدید الفاظ استعمال کیے گئے جو دھمکی سے مشابہ تھے ان لم تفعل فما بلغت رسالته "اگر تم نے اے رسول یہ بات لوگوں تک نہ پہنچائی تو تم نے کار رسالت انجام ہی نہ دیا" اور خلافت کے سوائے کون سی ایسی بات ہو سکتی ہے جس کے اظہار سے پیغمبرؐ اتنے ہراساں تھے۔ فتنہ و فساد کا اندیشہ لاحق تھا قلب پیغمبرؐ کو اور اس کے اعلان کے بعد پیغمبرؐ خداوند عالم کی حمایت و حفاظت کے محتاج تھے۔

[1] ہمارے یہاں کی صحیح حدیثیں روز غدیر اس آیت کے نازل ہونے کے متعلق ائمہ طاہرینؑ کے اسناد سے متواتر ہیں اگرچہ بخاری نے زمانہ نزول یوم عرفہ لکھا ہے مگر گھر والے گھر کی بات سے زیادہ واقف ہوتے ہیں۔

کی وفات کا وقت قریب پہنچا اور آپ کو اندازہ ہو گیا کہ اب زندگی کے دن تھوڑے رہ گئے تو آنحضرتؐ نے بحکم خدا طے کیا کہ حج اکبر کے موقع پر بھرے مجمع میں علیؑ کی ولایت و جانشینی کا اعلان کر دیا جائے۔ گو اس سے پہلے آپ ہر موقع و محل پر اعلان فرما چکے تھے۔ اول اول جب اعلان رسالت فرمایا تھا اسی وقت علیؑ کی جانشینی کا اعلان بھی کر دیا تھا۔ اس کے بعد جب بھی موقع ملا اعلان فرماتے رہے جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں لیکن ان اعلانات کو آپ نے کافی نہیں سمجھا۔ آپ نے منادی کرا دی کہ ہم اس سال حج آخری کرنے والے ہیں۔

رسولؐ کے اس اعلان سے ظاہر ہے جو قدرتاً نتیجہ مرتب ہوا ہو گا۔ ہر ہر گوشہ سے مسلمان سمٹ کر آ گئے کہ رسولؐ کے ساتھ اس عبادت میں شرکت کا ثواب حاصل کریں۔ رسولؐ ایک لاکھ سے زیادہ[۱] مسلمانوں کے ہمراہ مدینہ سے نکلے۔ جب عرفات کا دن آیا تو آپ نے تمام مسلمانوں سے خطاب کر کے ارشاد فرمایا:

"علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں میرے امور یا تو

---

[۱] زینی دحلان نے (باب حجۃ الوداع) میں لکھا ہے کہ "حضرت کے ساتھ مدینے سے ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی نکلے۔ اس سے زیادہ تعداد بھی بتائی جاتی ہے۔ یہ شمار ان لوگوں کا ہے جو مدینہ سے حضرت کے ساتھ ہو گئے تھے اور ان کا شمار جنہوں نے حضرت کے ساتھ حج کیا اس سے بھی زیادہ ہے" اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حج سے پلٹنے والوں کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ تھی اور ان سب نے حدیث غدیر سنی۔

میں خود ادا کر سکتا ہوں یا علی[۱]۔"

اور جب آپ ہزاروں لاکھوں مسلمانوں کے ہمراہ حج کر کے پلٹے اور وادیٔ خم میں پہنچے اور روح الامین آیۂ بلّغ لے کر آپ کی خدمت میں نازل ہوئے، آپ وہاں اُتر پڑے، منزل فرمائی، جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ آ پہنچے اور جو آگے بڑھ گئے تھے وہ لوٹ آئے۔ جب سب اکٹھا ہوئے آپ نے نماز جماعت پڑھائی پھر بالائے منبر جا کر خطبہ ارشاد فرمایا اور صاف صاف کھلے لفظوں میں حضرت علیؑ کی جانشینی و خلافت کا اعلان فرمایا۔ جس کی قدرے تفصیل آپ سن چکے ہیں اور آپ کے اس اعلان کو مجمع کے تمام مسلمانوں نے بھی سنا جو ایک لاکھ سے بھی زیادہ تھے اور مختلف مقامات کے رہنے والے تھے۔

لہٰذا خداوند عالم کا وہ طریقہ جو اس کی مخلوقات میں جاری و ساری ہے جس میں کبھی تغیر و تبدل نہیں ہوتا اس کا تقاضہ یہی ہے کہ حدیث غدیر متواتر ہی ہو خواہ نقل میں کیسے ہی موانع ہوں۔ مزید برآں ائمہ طاہرینؑ نے بڑے حکیمانہ انداز سے اس کی نشر و اشاعت فرمائی۔

حدیث غدیر کے متواتر ہونے کا اندازہ آپ ایک اسی واقعہ سے کیجیے کہ جب امیر المومنینؑ نے اپنے زمانۂ خلافت میں کوفہ کے میدان رحبہ میں لوگوں کو جمع کیا اور ارشاد فرمایا کہ:

"میں قسم دیتا ہوں کہ ہر وہ مسلمان جس نے یوم غدیر خم رسولؐ

---

[۱] ملاحظہ ہو م ۲۴ جہاں ہم نے یہ حدیث حوالہ کے ساتھ درج کی۔ اس حدیث پر جو تبصرہ ہم نے کیا ہے وہ خاص طور پر قابل غور ہے۔

کو بالائے منبر اعلان فرماتے سنا ہو کھڑا ہو جائے اور جو
کچھ رسولؐ کو کہتے سنا ہو اس کی گواہی دے، لیکن وہی
کھڑا ہو جس نے اپنی آنکھوں سے غدیر خم میں رسولؐ کو دیکھا
اور اپنے کانوں سے رسولؐ کو کہتے سنا ہو۔"

حضرت کے اس قسم دینے پر ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے جن میں صرف ۱۲ تو وہ تھے جو غزوہ بدر میں بھی شریک رہ چکے تھے۔ ان سب نے گواہی دی کہ اس روز رسولؐ نے علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا:

"کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں مومنین پر ان سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہوں؟ لوگوں نے کہا: بے شک یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا: میں جس جس کا مولیٰ ہوں، یہ علیؑ بھی اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔"

آپ سمجھ سکتے ہیں کہ ۳۰ صحابیوں کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا عقلاً کس قدر ناممکن ہے لہٰذا صرف انھیں ۳۰ صحابیوں کی گواہی کو اگر لیا جائے تو اس حدیث کا متواتر ہونا قطعی و یقینی طور پر ثابت و مسلّم ہے۔

پھر اس حدیث کو ان ۳۰ صحابیوں سے مجمع کے ان تمام لوگوں نے سنا جو میدان رحبہ میں اکٹھا ہوئے تھے۔ انھوں نے اپنے اپنے مقام پر جا کر ہر شہر و ہر قریہ میں اسے بیان کیا۔ ہر شخص سے نقل کیا اور حدیث کی پوری پوری اشاعت ہوئی۔ یہ بھی قابل غور ہے کہ رحبہ کا واقعہ زمانۂ خلافت امیرالمومنینؑ میں پیش آیا۔

امیرالمومنینؑ کی بیعت ۳۵ھ میں ہوئی اور واقعہ غدیر ۱۰ھ میں پیش آیا۔ ان دونوں کی درمیانی مدت کم سے کم پچیس ۲۵ برس ہوتی ہے۔ اور اسی پچیس برس میں عمواس کا طاعون بھی آیا اور بہت سی لڑائیاں اور فتوحات بھی خلفائے ثلاثہ کے زمانہ میں پیش آئیں۔ آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس اتنی طولانی مدت میں جو ایک چوتھائی صدی کے برابر تھی جس میں نہ جانے کتنی لڑائیاں ہوئیں، کتنے فتنہ و فساد اور تباہ کاریوں کا سامنا ہوا اور طاعونِ عمواس کی وبا پھیلی۔ خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ واقعہ غدیر میں شریک ہونے والوں کی کتنی بڑی تعداد ختم ہو چکی ہو گی کتنے بوڑھے اور سن رسیدہ اشخاص اپنی موت مر چکے ہوں گے۔ کتنے نوجوان شوق جہاد میں میدان کارزار میں کام آئے ہوں گے۔ مرنے والوں کی بہ نسبت زندہ رہنے والوں کی کتنی مختصر تعداد ہو گی اور جو زندہ بھی رہے ہوں گے وہ ایک جگہ تو ہوں گے نہیں۔ متفرق مقامات پر منتشر ہوں گے۔ کوئی کہیں ہو گا کوئی کہیں (کیونکہ رحبہ میں تو وہی لوگ آئے ہوں گے جو امیرالمومنینؑ کے ہمراہ عراق میں موجود تھے) باوجود ان سب باتوں کے امیرالمومنینؑ کے کہنے پر ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے۔ جن میں صرف ۱۲ تو بدری تھے اور ان سب نے گواہی دی کہ ہم نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو منبر پر دیکھا اور اپنے کانوں سے رسولؐ کو یہ حدیث ارشاد فرماتے سنا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ واقعہ غدیر کے شاہد صرف یہی تیس صحابی نہ رہے ہوں بلکہ ان کے علاوہ اور بھی کچھ افراد اس مجمع میں موجود ہوں، مگر وہ اپنے بغض و کینہ کی وجہ سے نہ اٹھے نہ گواہی دی جیسے انس بن مالک[1]

[1] حضرت امیرالمومنینؑ نے انس سے فرمایا کیوں؟ تم بھی دیگر اصحاب پیغمبرؐ (باقی اگلے صفحہ پر)

وغیـــرہ ۔جس کے نتیجہ میں وہ بد دعائے امیرالمومنینؑ کا شکار ہوئے۔ غرضیکہ باوجود ان سب باتوں کے ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے اور گواہی دی اگر امیرالمومنین کو موقع ملتا کہ آپ اس محل پر رحبہ کے دن ہر بقید حیات مرد و زن ، ہر صنف کے اصحاب کو اکٹھا کر سکتے۔ اور ان کو ویسی ہی قسم دیکر گواہی طلب کرتے جیسی آپ نے رحبہ میں قسم دے کر گواہی مانگی تھی تو نامعلوم ایسے کتنے تیس گواہی دینے کے لیے اٹھ کھڑے ہوتے ۔یہ خیال تو رحبہ کے دن کے متعلق ہے جو واقعہ غدیر کے پچیس برس گزرنے کے بعد ہوا۔ اب ذرا سوچیے کہ اگر امیرالمومنین کو ایسا موقع سرزمین حجاز پر ملتا اور واقعہ غدیر کو اتنی مدت نہ گزری ہوتی جتنی رحبہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کی طرح بروز غدیر پیغمبرؐ کے ارشادات جو تم نے سنے ہیں کھڑے ہو کر کیوں نہیں اس کی گواہی دیتے ؟ انھوں نے کہا حضور میں بڈھا ہو گیا ہوں پوری طرح یاد بھی نہیں رہا ۔ امیرالمومنینؑ نے فرمایا ۔ اگر تم نے یہ جھوٹ بولا ہے تو خدا تمھیں ایسا سپید داغ لگا دے جس کو عمامہ بھی نہ چھپا سکے ۔ انس ابھی اٹھنے بھی نہ پائے تھے کہ ان کا چہرہ برص کی وجہ سے سپید ہو گیا ۔ اس واقعہ کے بعد انس کہا کرتے تھے اصابتني دعوة العبد الصالح " نیک بندے (امیرالمومنین) کی بد دعا مجھے لگ گئی ۔ یہ پورا واقعہ ابن قتیبہ نے معارف صفحہ ۱۹۴ پر درج کیا ہے امام احمد نے مسند جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر جو روایت درج کی ہے اس سے بھی اس واقعہ پر روشنی پڑتی ہے ۔ اس روایت کے الفاظ ہیں : فقاموا إلا ثلاثة لم يقوموا، فأصابتهم دعوته ۔ امیرالمومنینؑ کے فرمانے پر تمام صحابہ نے اٹھ کر گواہی دی ۔ تین شخص نہ اٹھے وہ آپ کی بد دعا کا شکار ہوئے ۔

کے دن تک گزر چکی تھی اور آپ اسی طرح قسم دے کر لوگوں سے گواہی طلب کرتے تو اس صورت میں کتنے لوگ اٹھ کھڑے ہوتے اور گواہی دیتے ۔

آپ اسی پر اچھی طرح غور کریں تو اسی ایک واقعہ کو حدیث غدیر کے تواتر کی قوی ترین دلیل پائیں گے ۔ واقعہ رحبہ کے متعلق جو روایات کتب احادیث و سنن میں موجود ہیں انھیں بھی ذرا دیکھیے ۔

چنانچہ امام احمد نے مسند جلد ۴ صفحہ ۳۷۰ پر زید بن ارقم کی حدیث ابوطفیل سے روایت کر کے لکھی ہے۔ ابوطفیل فرماتے ہیں کہ امیرالمومنینؑ نے رحبہ میں لوگوں کو جمع کر کے ارشاد فرمایا :

" کہ ہر مرد مسلم کو جس نے رسولؐ کو غدیر خم میں ارشاد فرماتے سنا ہو خدا کی قسم دیتا ہوں کہ اٹھ کھڑا ہو"

آپ کے اس قسم دینے پر ۳۰ افراد اٹھ کھڑے ہوئے ۔ امام احمد کہتے ہیں کہ ابونعیم کا بیان ہے کہ بہت سے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور انھوں نے اس موقع پر چشم دید گواہی دی ۔ جب رسولؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر خطاب کیا تھا کہ :

" کیا تم جانتے ہو کہ میں مومنین سے زیادہ ان کے نفوس پر قدرت و اختیار رکھتا ہوں ؟ سب نے کہا : بیشک یا رسول اللہ ، آنحضرتؐ نے فرمایا : تو جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں ۔ خداوندا ! تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے ۔ اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے "

ابوطفیل کہتے ہیں کہ میں رحبہ سے نکلا اور میرے دل میں بڑا خلجان

تھا (کہ آخر جمہور مسلمین نے اس حدیث پر کیوں عمل نہیں کیا) میں زید بن ارقم کی خدمت میں پہنچا اور ان سے رحبہ کا واقعہ بیان کیا کہ حضرت علیؑ کو میں نے ایسا ایسا کہتے سنا۔ زید بن ارقم نے جواب میں کہا کہ:

"تم اسے غلط نہ سمجھنا میں نے خود بھی رسولؐ کو ایسا کہتے سنا ہے۔"

میں کہتا ہوں کہ زید بن ارقم کی گواہی کو رحبہ میں امیرالمومنینؑ کے بیان کے ساتھ ملا لیا جائے تو اس حدیث کے ۳۲ گواہ ہو جاتے ہیں۔ ایک امیرالمومنینؑ دوسرے زید بن ارقم اور وہ ۳۰ صحابی جنھوں نے رحبہ میں گواہی دی تھی۔

امام احمد نے مسند جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر حضرت علیؑ کی حدیث عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ سے روایت کر کے لکھی ہے۔ عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ:

"میں رحبہ میں اس موقع پر موجود تھا اور میں نے خود حضرت علیؑ کو لوگوں کو قسم دیتے سنا۔ آپ فرما رہے تھے کہ میں قسم دیتا ہوں ہر اس شخص کو جس نے غدیر خم میں رسولؐ کو: "من كنت مولاه فهذا علي مولاه" کہتے سنا ہو اٹھ کھڑا ہو اور گواہی دے اور وہی شخص اٹھے جس نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے کہتے سنا ہو۔"

عبدالرحمٰن کہتے ہیں کہ:

"بارہ بدری صحابی اٹھ کھڑے ہوئے۔ میں آج تک وہ منظر بھولا نہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سنا کہ کیا میں مومنین سے

زیادہ ان کے نفوس کا مالک و مختار نہیں اور میری ازواج کیا ان کی مائیں نہیں؟ ہم سب نے کہا: بے شک یا رسول اللہ، تب آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے۔"

اسی صفحہ کے آخر میں امام مذکور نے دوسرے طریقے سے اسی روایت کو لکھا ہے جس میں ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا کہ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔ اور مدد کر اس کی جو ان کی مدد کرے اور ذلیل و خوار کر اسے جو ان کی مدد نہ کرے۔"

عبدالرحمٰن کہتے ہیں کہ:

"سب اٹھ کھڑے ہوئے، تین آدمی باوجودیکہ وہ واقعہ غدیر خم میں موجود تھے لیکن گواہی دینے کے لیے نہ کھڑے ہوئے۔ امیرالمومنینؑ نے ان کے لیے بددعا فرمائی اور وہ سب آپ کی بددعا کا شکار ہوئے۔"

اگر آپ حضرت علیؑ اور زید بن ارقم کو بھی ان بارہ بدری اصحاب کے ساتھ ملا لیں تو چودہ بدری اصحاب ہو جاتے ہیں۔ واقعہ رحبہ کے متعلق جو حدیثیں اور روایات کتب احادیث و سنن میں موجود ہیں ان پر غور فرمائیے تو آپ کو اندازہ ہوگا کہ اس واقعہ میں امیرالمومنینؑ کی کیا حکمت

تھا (کہ آخر جمہور مسلمین نے اس حدیث پر کیوں عمل نہیں کیا) میں زید بن ارقم کی خدمت میں پہنچا اور ان سے رحبہ کا واقعہ بیان کیا کہ حضرت علیؑ کو میں نے ایسا ایسا کہتے سنا۔ زید بن ارقم نے جواب میں کہا کہ:

"تم اسے غلط نہ سمجھنا میں نے خود بھی رسولؐ کو ایسا کہتے سُنا ہے۔"

میں کہتا ہوں کہ زید بن ارقم کی گواہی کو رحبہ میں امیرالمومنینؑ کے بیان کے ساتھ ملا لیا جائے تو اس حدیث کے ۲۲ گواہ ہو جاتے ہیں۔ ایک امیرالمومنینؑ دوسرے زید بن ارقم اور وہ ۲۰ صحابی جنھوں نے رحبہ میں گواہی دی تھی۔

امام احمد نے مسند جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر حضرت علیؑ کی حدیث عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ سے روایت کر کے لکھی ہے۔ عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ:

"میں رحبہ میں اس موقع پر موجود تھا اور میں نے خود حضرت علیؑ کو لوگوں کو قسم دیتے سُنا۔ آپ فرما رہے تھے کہ میں قسم دیتا ہوں ہر اس شخص کو جس نے غدیر خم میں رسولؐ کو: "من کنت مولاہ فھذا علي مولاہ" کہتے سنا ہو اٹھ کھڑا ہو اور گواہی دے اور وہی شخص اٹھے جس نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے کہتے سنا ہو۔"

عبدالرحمٰن کہتے ہیں کہ:

"بارہ بدری صحابی اٹھ کھڑے ہوئے۔ میں آج تک وہ منظر بھولا نہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سُنا کہ کیا میں مومنین سے

زیادہ ان کے نفوس کا مالک و مختار نہیں اور میری ازواج کیا ان کی مائیں نہیں؟ ہم سب نے کہا: بے شک یا رسول اللہ، تب آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے۔"

اسی صفحہ کے آخر میں امام مذکور نے دوسرے طریقے سے اسی روایت کو لکھا ہے جس میں ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا کہ خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔ اور مدد کر اس کی جو ان کی مدد کرے اور ذلیل و خوار کر اسے جو ان کی مدد نہ کرے۔"

عبدالرحمٰن کہتے ہیں کہ:

"سب اٹھ کھڑے ہوئے، تین آدمی باوجودیکہ وہ واقعہ غدیر خم میں موجود تھے لیکن گواہی دینے کے لیے نہ کھڑے ہوئے۔ امیرالمومنینؑ نے ان کے لیے بددعا فرمائی اور وہ سب آپ کی بددعا کا شکار ہوئے۔"

اگر آپ حضرت علیؑ اور زید بن ارقم کو بھی ان بارہ بدری اصحاب کے ساتھ ملا لیں تو چودہ بدری اصحاب ہو جاتے ہیں۔ واقعہ رحبہ کے متعلق جو حدیثیں اور روایات کتب احادیث و سنن میں موجود ہیں ان پر غور فرمائیے تو آپ کو اندازہ ہوگا کہ اس واقعہ میں امیرالمومنینؑ کی کیا حکمت

وفضائل جس میں یہ بھی ہے کہ آنحضرتؐ نے آپ کو اپنا جانشین بنایا اور
یوم غدیر آپ کی خلافت کا اعلان فرمایا۔ ان سب باتوں کی گواہی پر مشتمل ہے
شیعہ ہر سال ایسا کرتے ہیں، ان کا وتیرہ بن چکا ہے۔ شیعوں کے خطبار و
مقررین کا دستور ہے کہ وہ ہر شہر میں ہر مقام پر ہر اپنی تقریر میں حدیث غدیر
کو بہترین اسلوب اور بہت ہی عمدہ پیرایہ میں بیان کرتے ہیں۔ ان کی کوئی تقریر
حدیث غدیر کے تذکرہ سے خالی نہیں ہوتی۔ اسی طرح قدیم شعرا اور نئے دور
کے شعرا کی بھی یہ عادت ہمیشہ رہی کہ وہ اپنے قصائد میں واقعہ غدیر کو نظم کرتے
آئے ہیں۔[1]

لہٰذا شیعوں کے یہاں جس حدیث کو اتنی اہمیت حاصل ہو اس کے
بطریق اہل بیت و شیعانِ اہلبیتؑ متواتر ہونے میں تو کسی شک و شبہ کی
گنجائش ہی نہیں کیونکہ انھوں نے اس حدیث کو بعینہٖ اس کے الفاظ میں
محفوظ رکھنے میں جتنی احتیاط کی اور اس کے تحفظ و انضباط نشر و اشاعت میں
جتنی کد و کاوش سے کام لیا وہ انتہا درجہ کو پہنچی ہوئی تھی۔

آپ شیعہ کتب احادیث ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں یہ حدیث بے شمار طرق و

[1] جناب کمیت ابن زید کے کچھ اشعار ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں جن میں کا ایک شعر یہ تھا:

یوم الدوح دوح غدیر خم   ابان لہ الولایۃ لو اطیعا .... الخ

(غدیر خم کے میدان میں حضرت سرورِ کائنات نے آپ کی خلافت کا اعلان کیا
۔ کاش پیغمبرؐ کی بات مانی جاتی)

مشہور شاعر ابو تمام نے اپنے قصیدہ میں کہا (یہ اشعار اس کے دیوان میں موجود ہیں)

ویوم الغدیر استوضح الحق اھلہ   بفیحاء ما فیھا حجاب ولا ستر
(الی آخر الکلام)

اسناد سے مروی ہے جس کا اندازہ نہیں کیا جا سکتا۔ اگر اس کی زحمت گوارا فرمائیں
تو شیعوں کے نزدیک اس حدیث کا متواتر ہونا روزِ روشن کی طرح واضح ہو جائے۔
بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ بلحاظ اصولِ فطرت حضراتِ اہل سنت کے یہاں
بھی اس حدیث کے متواتر ہونے میں کوئی شک نہیں۔ صاحب فتاوائے حامدیہ ایسا
متعصب شخص مگر انھوں نے بھی اپنی کتاب الصلاۃ الفاخرہ فی الاحادیث المتواترہ
میں اس حدیث کے متواتر ہونے کا صاف صاف اقرار کیا ہے۔

علامہ سیوطی اور انھیں جیسے دیگر حافظانِ حدیث نے بھی اس کے تواتر
کی تصریح کی ہے۔

علامہ جریر طبری جن کی تفسیر مشہور ہے اور تاریخ بھی اور احمد بن محمد ابن
سعید بن عقدہ اور محمد بن احمد بن عثمان ذہبی نے تو اس حدیث کو اتنا اہم
سمجھا کہ مستقل کتابیں مخصوص حدیث غدیر پر لکھیں اور ان تمام طریقوں کو
اکٹھا کرنے کی کوشش کی جن طریقوں سے یہ حدیث مروی ہے۔

علامہ طبری نے اپنی کتاب میں پچھتّر طریقوں سے اور ابن عقدہ نے اپنی
کتاب میں ایک سو[1] پانچ طریقوں سے اس حدیث کو لکھا ہے۔

[1] صاحب غایۃ المرام نے اپنی کتاب کے سولہویں باب صفحہ ۸۹ پر تصریح کی ہے کہ ابن جریر
نے حدیث غدیر کی ۹۵ طریقوں سے روایت کی ہے اور اس کے لیے انھوں نے ایک مستقل
کتاب الولایۃ تصنیف کی اسی طرح ابن عقدہ نے بھی حدیث غدیر کے موضوع پر
ایک مستقل کتاب لکھی اور اس میں ایک سو پانچ طریقوں سے اس حدیث کی روایتیں درج کیں اور
علامہ احمد بن محمد بن صدیق مغربی نے صراحت کی ہے کہ ذہبی اور ابن عقدہ دونوں نے
اس حدیثِ غدیر پر مستقل کتابیں لکھیں ملاحظہ ہو علامہ موصوف کی کتاب (باقی اگلے صفحہ پر)

علامہ ذہبی ایسے شدید متعصب شخص نے بھی اکثر و بیشتر طرق کو صحیح قرار دیا ہے[1]۔

غایۃ المرام کے سولہویں باب میں ۸۹ حدیثیں بطریق اہل سنت مذکور ہیں جس میں واقعہ غدیر کا ذکر ہے اور لطف یہ ہے کہ یہ ۸۹ حدیثیں ان روایتوں کے علاوہ ہیں جو ترمذی، نسائی، طبرانی، بزار، ابو یعلی نیز اور بہت سے علمائے احادیث نے ذکر کی ہیں۔

اور علامہ سیوطی نے اپنی کتاب تاریخ الخلفاء میں بضمن حالاتِ امیر المومنین اس حدیث کو ترمذی سے نقل کیا ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

"اس حدیث کو امام احمد نے حضرت علیؑ، ابو ایوب انصاری، زید بن ارقم، اور عمر و ذی مر سے روایت کیا ہے[2]"

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

"ابو یعلی نے ابو ہریرہ سے اور طبرانی نے ابن عمر، مالک بن حویرث، حبشی بن جنادۃ، جریر، سعد بن ابی وقاص، ابو سعید خدری اور انس سے روایت کیا"

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

"بزار نے ابن عباس و عمارہ و بریدہ سے روایت کیا۔۔۔۔ الخ"

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) فتح الملک العلی بصحت حدیث باب مدینۃ العلم علی کا خطبہ

[1] علامہ ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ باب اوّل فصل پنجم میں اس کی وضاحت کی ہے۔

[2] مسند جلد اول کے صفحہ ۱۲۱ پر ابن عباس کی حدیث سے بھی اس کی روایت کی ہے۔ نیز مسند جلد ۴ صفحہ ۲۰۱ پر برار بن عازب کی حدیث سے بھی روایت کی ہے۔

اس حدیث کے بیش از بیش معروف و مشہور ہونے پر منجملہ اور ادلّہ کے ایک وہ روایت بھی ہے جو امام احمد نے اپنی مسند میں ریاح بن حارث[1] سے دو طریقوں سے روایت کی ہے۔ ریاح کہتے ہیں کہ

"ایک جماعت مسلمانوں کی امیر المومنینؑ کی خدمت میں آئی اور یہ کہہ کر سلام کیا کہ سلام ہو آپ پر اے ہمارے آقا و مولیٰ! امیر المومنین نے پوچھا: کون ہیں آپ لوگ؟ انھوں نے جواب دیا: کہ ہم آپ کے موالی ہیں، یا امیر المومنینؑ، آپ نے فرمایا: میں تمھارا مولیٰ کیسے ہوا؟ حالانکہ تم قوم عرب ہو، انھوں نے کہا: ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سنا کہ "من کنت مولاہ فھذا علی مولاہ" میں جس کا مولیٰ ہوں علی اس کے مولیٰ ہیں"

ریاح کہتے ہیں کہ:

"جب وہ چلنے لگے تو میں بھی پیچھے پیچھے چلا۔ میں نے ان کے متعلق دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ یہ چند انصار تھے جن میں ابو ایوب انصاری بھی تھے"

منجملہ ان ادلّہ کے جو اس حدیث غدیر کے تواتر پر دال ہیں ایک وہ حدیث بھی ہے جو اسحاق ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلسلہ تفسیر سورۂ معارج دو معتبر سندوں سے ذکر کی ہے کہ:

"رسول اللہ نے غدیر خم کے دن لوگوں میں منادی کرا دی سب

[1] دیکھیے مسند جلد ۵ صفحہ ۴۱۹

اکٹھے ہوگئے تو آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا کہ "جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے علیؑ مولیٰ ہیں"۔ یہ بات ہر طرف مشہور ہوگئی اور ہر شہر میں اس واقعہ کی خبر پہنچی۔ حارث بن نعمان فہری کو بھی معلوم ہوئی۔ وہ یہ سن کر ایک ناقہ پر سوار ہوکر رسولؐ کی خدمت میں پہنچا۔ ناقہ کو بٹھا کر اترا اور کہا: یا محمدؐ آپ نے ہم کو حکم دیا کہ خدا کی وحدانیت اور آپ کی رسالت کی گواہی دیں۔ ہم نے آپ کے اس حکم کو مانا آپ نے حکم دیا کہ پانچ وقت نماز پڑھیں۔ ہم نے اسے بھی قبول کیا۔ آپ نے حکم دیا کہ ہم زکوٰۃ دیں۔ ہم نے اس حکم کی بھی تعمیل کی۔ آپ نے حکم دیا کہ ہم حج کریں۔ ہم نے حج بھی کیا ہم نے اتنی باتیں آپ کی مانیں اور آپ اس پر بھی راضی نہ ہوئے اور آپ نے یہ کیا کہ اپنے چچا زاد بھائی علیؑ کی آستین پکڑ کر ان کو کھڑا کیا ان کو ہم لوگوں پر فضیلت دی اور ان کے متعلق فرمایا کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ علی مولیٰ ہیں۔ یہ بات آپ کی جانب سے تھی یا خدا کی جانب سے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: قسم ہے اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ یہ خدا کی جانب سے تھا اور اسی کے حکم سے ایسا میں نے کیا۔ یہ سن کر حارث پلٹا اور اپنی سواری کی طرف بڑھا یہ کہتے ہوئے کہ پروردگار! محمدؐ جو کہہ رہے ہیں اگر سچ ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسا یا دردناک عذاب ہم پر بھیج"
وہ ابھی اپنے مرکب تک پہنچنے بھی نہ پایا تھا کہ خداوند عالم نے اسے اپنے

عذاب میں مبتلا کیا۔ ایک پتھر آسمان سے اس کی کھوپڑی پر گرا جو سر کو توڑتا ہوا اسفل سے نکل گیا اور اس نے وہیں جان دے دی اور اس واقعہ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: (یہاں تک اصل عبارت کا ترجمہ تھا)[1]
اور بہت سے علمائے اہلسنت نے اس حدیث کو بطور مسلمات ذکر کیا ہے[2]۔

ش

---

[1] ثعلبی سے ایک جماعت نے علمائے اہل سنت کی جیسے علامہ شبلنجی نے نور الابصار ص۷۱ پر احوال امیر المومنینؑ میں لکھا ہے۔

[2] حلبی نے سیرۃ حلبیہ صفحہ ۲۷۴ ج ۳ میں احوال حجۃ الوداع میں لکھا ہے۔

مکتوب نمبر ۲۹

چونکہ ہم مجبور ہیں کہ صحابہ کو صحیح سمجھیں لہٰذا اس حدیث کی تاویل کرنا ضروری ہے۔ تاویل کے علاوہ ہمارے لیے کوئی چارۂ کار ہی نہیں خواہ یہ حدیث متواتر ہو یا غیر متواتر۔ اسی وجہ سے حضرات اہل سنت کہتے ہیں کہ لفظ مولیٰ متعدد معانی میں استعمال ہوتا ہے چنانچہ خود قرآن میں بھی یہ لفظ کئی معنوں میں مستعمل ہوا ہے۔ کبھی تو اولیٰ کے معنوں میں جیسے خداوند عالم کا یہ قول جو اس نے کفار سے خطاب کرکے فرمایا ہے

"مأواكم النار هي مولاكم"

"تمھارا ٹھکانا جہنم ہے اور وہی تمھارا مولیٰ ہے"

یعنی تمھارے لائق ہے۔ اور کبھی ناصر کے معنوں میں جیسے ارشاد خداوند عالم ہے:

"ذلك ان الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم"

"خدا ایمان لانے والوں کا مددگار ہے مگر کافروں کا کوئی مددگار نہیں"

اور کبھی وارث کے معنوں میں جیسے خداوند عالم کا قول:

"ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون"

"ہم نے ہر ایک کے لیے مولیٰ قرار دیے ہیں یعنی وارث قرار دیے ہیں"

کبھی بمعنی جماعت استعمال ہوا ہے۔ جیسے ارشاد خداوند عالم ہے:

"واني خفت الموالي"

"میں اپنے گروہ والوں سے ڈرا"

کبھی دوست کے معنوں میں جیسے قول باری تعالیٰ:

"يوم لا يغني مولًى عن مولًى شيئاً"

"یاد کرو اس دن کو جس دن کوئی دوست کسی دوست کے کام نہ آئے گا"

اسی طرح لفظ ولی اولیٰ بالتصرف کے معنوں میں آتا ہے جیسے ہم لوگوں کا قول کہ فلاں، فلاں کا ولی ہے۔

کبھی ناصر و محبوب کے معنوں میں تو حضرات اہلسنت کہتے ہیں کہ غالباً حدیث کے معنی یہ ہیں کہ میں جس کا مددگار ہوں یا دوست ہوں یا حبیب ہوں اس کے علی مددگار ہیں یا دوست ہیں یا حبیب ہیں

یہ معنی اگر مان لیے جائیں تو سلف صالحین کے عزت واحترام میں بھی کوئی فرق نہیں پڑتا اور خلفاء ثلاثہ کی خلافت بھی بچ جاتی ہے۔

حدیثِ غدیر کی تاویل پر قرینہ

حضرات اہل سنت کہتے ہیں کہ یہی معنی مراد پیغمبرؐ ہونے پر یہ قرینہ ہے کہ جب حضرت علیؑ یمن تشریف لے گئے تھے اور مسلمانوں کی ایک جمعیت آپ کے ساتھ تھی اور کچھ لوگوں کو آپ کی سخت گیری سے تکلیف پہنچی انھوں نے رسولؐ کی خدمت میں پہنچ کر آپ کی شکایت کی اور آپ کی برائیاں کیں۔ اسی سبب سے آنحضرتؐ نے غدیر خم میں آپ کی مدح وثنا بیان کرنے میں اتنا اہتمام کیا۔ آپ کے فضائل و محامد بیان فرمائے۔ اس سے غرض یہ تھی کہ لوگوں کو حضرت علیؑ کی جلالت قدر معلوم ہو جائے اور جو ان کے دشمن ہیں ان کی آنکھیں کھل جائیں۔ اس کا پتہ اس سے چلتا ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی تقریر میں حضرت علیؑ کا ذکر خصوصیت سے کیا اور فرمایا کہ جس کا میں ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں۔ اہلبیتؑ کا ذکر عام طور پر کیا کہ میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ ایک کتاب خدا اور دوسرے میرے عترت واہلبیتؑ۔ گویا یہ مسلمانوں سے رسول اللہؐ کی چلتے چلاتے وصیت تھی کہ علیؑ کے ساتھ سلوک کرنے میں خصوصیت کے ساتھ میرے حقوق کی حفاظت کا خیال رہے اور اہل بیتؑ کے متعلق حسن سلوک کی عام وصیت تھی۔

حضرات اہلسنت کہتے ہیں کہ اس بنا پر حدیث سے نہ تو یہ ثابت ہے کہ حضرتؐ نے آپ کو اپنا جانشین بنایا اور نہ آپ کے امام ہونے پر یہ حدیث

دلالت کرتی ہے۔

س

جوابِ مکتوب

حدیثِ غدیر کی تاویل ممکن نہیں

مجھے یقین ہے کہ آپ نے جو کچھ فرمایا اس سے خود بھی مطمئن نہیں اور نہ آپ کا میلان ہے اس طرف، آپ کو آنحضرتؐ کی حکمتِ بالغہ، شانِ عصمت اور حیثیتِ خاتمیت کا پورا اندازہ ہے، آپ بخوبی آگاہ ہیں کہ حضرت ختمی مرتبت تمام اہلِ حکمت کے سید وسردار اور تمام نبیوں کے خاتم تھے۔ آپ اپنی خواہش نفسانی سے کبھی تکلم فرماتے ہی نہ تھے۔ جو کچھ فرماتے وہ ترجمانی ہوتی تھی وحی ربانی کی۔ خداوند عالم نے آپ کو تعلیم دے کر دنیا میں بھیجا تھا۔

سوچیے تو اگر غیر مسلم فلسفی آپ سے واقعۂ غدیر کے متعلق پوچھے اور کہے کہ آخر یہ رسولؐ نے ان لاکھوں مسلمانوں کو غدیر خم میں پہنچ کر سفر جاری رکھنے سے کیوں روک دیا۔ کس لیے ان کو چلچلاتی دوپہر میں تپتی زمین پر ٹھہرایا اور یہ اتنا اہتمام کس مقصد کے لیے تھا کہ جو آگے بڑھ گئے تھے ان کو واپس بلایا اور جو پیچھے رہ گئے تھے ان کا انتظار کیا اور آخر یہ کس لیے چٹیل میدان میں انھیں منزل کرنے پر مجبور کیا جہاں پانی تھا نہ سبزہ، پتھریلی زمین تھی۔ ٹھیک ایسی جگہ پہنچ کر جہاں راہیں بدلتی تھیں، لوگ جدا ہونے والے تھے۔ آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا تاکہ حاضرین غیر حاضر

اشخاص کو پہنچا دیں اور آخر یہ ضرورت کون سی آپڑی تھی کہ آپ نے سلسلہ تقریر میں اپنے وقت رحلت قریب ہونے کی خبر دی۔ چنانچہ آپ نے فرمایا:

"قریب ہے کہ میرے پروردگار کا مجھے بلاوا آپہنچے اور مجھے وہاں جانا پڑے۔ وہاں مجھ سے بھی سوال کیا جائے گا اور تم سے بھی باز پرس ہوگی۔"

وہ بات کون سی تھی جس کے متعلق رسولؐ سے پوچھا جانے والا تھا کہ آپ نے اسے پہنچایا یا نہیں اور امت سے باز پرس کی جانے والی تھی کہ رسولؐ کی اس بات میں اطاعت کی گئی یا نہیں؟

رسولؐ کے یہ سوال کرنے کی وجہ کیا تھی کہ کیا تم لوگ گواہی نہیں دیتے کہ بس معبود حقیقی وہی خداوند عالم ہے اور محمد اس کے بندے اور رسولؐ ہیں اور جنت حق ہے جہنم حق ہے موت برحق ہے اور موت کے بعد دوبارہ زندہ ہونا حق ہے۔ قیامت آنے والی ہے اس کے متعلق کوئی شبہ نہیں اور خداوند عالم قبروں کے تمام مردوں کو زندہ کرے گا۔

لوگوں نے کہا: بے شک یا رسول اللہؐ! ہم اس کی گواہی دیتے ہیں

اور یہ آخر کس لیے رسولؐ نے فوراً علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور اتنا اونچا کیا کہ سپیدیٔ بغل نمایاں ہوئی اور ارشاد فرمایا:

"اے لوگو! خداوند عالم میرا مولیٰ ہے اور میں مومنین کا مولیٰ ہوں۔"

اور آپ نے اپنے اس جملہ کی کہ میں مومنین کا مولیٰ ہوں یہ تشریح کیوں فرمائی

"کہ میں ان پر ان کے نفوس سے زیادہ تصرف و اقتدار رکھتا ہوں۔"

اور یہ تفسیر فرمانے کے بعد آپ نے یہ کیوں فرمایا کہ:

"جس کا میں مولیٰ ہوں یہ علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔" یا "جس کا میں ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں۔" خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے۔ مدد کر اس کی جو علی کی مدد کرے اور ترکِ نصرت کر اس کی جو علیؑ کی مدد سے گریز کرے۔"

یہ آخر رسولؐ نے حضرت علیؑ کے لیے خصوصیت سے ایسی دعا کیوں فرمائی جو صرف ائمہ برحق اور سچے خلفاء کے لائق و سزاوار ہے اور یہ کیوں آپ نے مجمع سے پہلے گواہی لے لی تھی یہ کہہ کر کہ:

"کیا میں تمھارے نفوس پر تم سے زیادہ اختیار نہیں رکھتا؟"

لوگوں نے کہا: بے شک، تو یہ گواہی لے لینے کے بعد آپ نے فرمایا:

"کہ میں جس کا مولیٰ ہوں یہ علیؑ اس کے مولیٰ ہیں" یا "جس کا میں مولیٰ ہوں یہ علی اس کے مولیٰ ہیں۔"

اور آخر کس وجہ سے اہل بیتؑ اور کتابِ الٰہی کو ہم پلہ قرار دیا آپ نے؟ اور صاحبِ عقل و فہم کے لیے روز قیامت تک انھیں مقتدا اور پیشوا کیوں فرمایا؟ کس چیز کے لیے حکیم اسلام اتنا زبردست اہتمام فرما رہے تھے وہ کون سی مہم تھی جس کے لیے اتنی پیش بندی کی ضرورت لاحق ہوئی وہ کون سی غرض تھی جس کی تکمیل آپ کو لوگوں کے بھرے مجمع میں مدنظر تھی۔ وہ بات کیا تھی جس کے پہنچانے کا خداوند عالم کی جانب سے اتنا تاکیدی حکم ہوا اور آیت اتری کہ:

"اے رسولؐ پہنچا دو اس پیغام کو جو تمھارے پروردگار کی جانب سے نازل ہوا ہے اگر تم نے ایسا نہ کیا تو گویا کار رسالت ہی انجام نہ دیا۔"

یہ اتنی شدید تاکید اور دھمکی سے ملتا جلتا حکم دینے کی خدا کو ضرورت کیوں محسوس ہوئی؟ وہ بات کیا تھی جس کے پہنچانے میں رسولؐ ڈر رہے تھے کہ کہیں فتنہ نہ کھڑا ہو جائے اور اس کے بیان کرنے میں منافقین کی ایذا رسانیوں سے بچنے کے لیے خدا کی حفاظت و حمایت کے ضرورت مند ہو رہے تھے۔ اگر یہ سوالات آپ سے کیے جائیں تو کیا آپ اتنی عقل اور سمجھ رکھتے ہوئے یہی جواب دیں گے کہ ان تمام باتوں سے خدا و رسولؐ کی غرض صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ علیؑ مسلمانوں کے مددگار اور دوست ہیں۔ میرا تو یہی خیال ہے کہ آپ یہ جواب دینا کبھی بھی پسند نہ کریں گے۔ مجھے وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ آپ اس قسم کی باتیں اس حکیم مطلق، رب الارباب کے لیے جائز سمجھیں گے۔ نہ حکیم اسلام خاتم النبیینؐ کے لیے۔ آپ سے بہت بعید ہے کہ آپ رسول کے لیے یہ جائز و مناسب قرار دیں کہ وہ اپنی تمام تر صلاحیتیں اور پوری پوری کوشش ایسی چیز واضح کرنے میں صرف کر دیں جو خود روشن اور واضح ہو جس کی وضاحت کی کوئی ضرورت ہی نہ ہو یا ایسے عمل کی وضاحت فرمائیں جسے وجدان و عقل سلیم واضح سمجھیں۔ مجھے تو کوئی شک نہیں کہ آپ یقیناً پیغمبرؐ کے اقوال و افعال کو اس سے بلند و برتر سمجھتے ہوں گے کہ ارباب عقل اس کو معیوب سمجھیں یا فلاسفہ و صاحبان حکمت نکتہ چینی کریں۔

کوئی شبہ نہیں کہ آپ رسولؐ کے قول و فعل کی قدر و منزلت سے واقف ہیں۔ آپ معرفت رکھتے ہیں کہ رسولؐ کے افعال و اقوال کس قدر حکمت سے لبریز اور شان عصمت کے حامل ہوتے ہیں۔ خداوند عالم جس کے متعلق فرمائے:

"انہ لقول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش

مکین مطاع ثمّ أمین و ما صاحبکم بمجنون"

"بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ (جبرئیل) کی زبان کا پیغام جو بڑا قوی عرش کے مالک کی بارگاہ میں بلند رتبہ ہے۔ سب فرشتوں کا سردار، امانتدار ہے اور (مکہ والو) تمہارے ساتھی (محمد) دیوانے نہیں ہیں"

وہ واضح باتوں کی وضاحت اور بدیہی چیزوں کے بیان کرنے کے لیے اتنا اہتمام کرے گا اور ان اظہر من الشمس چیزوں کو واضح کرنے کے لیے ایسا ساز و سامان فراہم کرے گا۔ ایسی بے تکی و بے ربط پیش بندیاں کرے گا۔ خدا و رسولؐ کی ذات ان مہملات سے کہیں پاک و صاف اور بزرگ و برتر ہے۔

آپ یقیناً یہ جانتے ہوں گے کہ اس چلچلاتی دوپہر میں، اس موقع و محل کے مناسب اور غدیر کے دن کے افعال و اقوال کے لائق و سزاوار یہی بات تھی کہ آپ اپنی ذمہ داری پوری کر دیں اور اپنے بعد کے لیے جانشین معین فرمائیں۔

آنحضرتؐ کا انداز گفتگو 'چچے تلے الفاظ' واضح عبارت بھی یہی کہتی ہے اور عقلی دلیلوں سے بھی اسی بات کا قطع و یقین ہوتا ہے کہ آنحضرت کا مقصد اس دن یہی تھا کہ حضرت علی کو اپنا ولیعہد اور اپنے بعد جانشین و قائم مقام کر جائیں۔

لہٰذا یہ حدیث ان تمام قرائن کے ساتھ جسے الفاظ حدیث اپنے دامن میں لیے ہوئے ہیں امیرالمومنین کی خلافت و امامت کے متعلق صریحی نص ہے کسی تاویل کی گنجائش نہیں اور نہ اس معنی کو چھوڑ کر دوسرے معنی مراد لینے کی گنجائش نکلتی ہے۔ یہ تو ایسی واضح چیز ہے کہ کسی دلیل کی ضرورت ہی

نہیں بشرطیکہ انسان چشمِ بینا اور گوشِ شنوا رکھے۔

اور آپ حضرات اہل سنت جس قرینہ کا ذکر فرماتے ہیں وہ بہت ہی رکیک اور بالکل ہی غلط بیانی ہے۔ اس لیے کہ آنحضرت نے علی کو دو مرتبہ یمن کی جانب بھیجا پہلی مرتبہ سنہ ۸ھ میں اس مرتبہ لوگوں نے امیرالمومنینؑ کے متعلق تہمت تراشی کی اور مدینہ واپس آکر رسولؐ کی خدمت میں شکایتیں کیں جو رسولؐ کو بہت ناگوار گزریں[1]۔ یہاں تک کہ غیظ و غضب کے آثار آپ کے چہرے سے نمایاں ہوئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پھر کسی کو جسارت ایسا کرنے کی نہ ہوئی۔

اور دوسری مرتبہ سنہ ۱۰ھ میں گئے۔ اس مرتبہ آپ نے حضرت علیؑ کو علم لشکر دیا اور سر پر عمامہ باندھا تھا اور یہ فرمایا تھا کہ روانہ ہو اور اِدھر اُدھر توجہ نہ کرنا حضرت علی روانہ ہوئے وہاں پہنچ کر رسولؐ کے امور انجام دیے اور وہاں سے مکہ پہنچ کر حجۃ الوداع میں رسول کے ساتھ ہو گئے، اس مرتبہ نہ تو کسی کینہ ور کو کینہ ظاہر کرنے کی نوبت آئی نہ کسی دشمن کو دشمنی کرنے کا موقع ملا۔ لہٰذا یہ کہنا کیونکر درست ہو سکتا ہے کہ رسولؐ نے غدیر خم میں جو کچھ کہا اس کا سبب وہی علیؑ پر اعتراض کرنے والے ہیں یا آنحضرتؐ نے دشمنان و مخالفین امیرالمومنینؑ کی ردّ میں ایسا کیا۔

علاوہ اس کے محض علیؑ کی مخالفت و دشمنی تو ایسی چیز نہیں ہو سکتی کہ اس کے سبب سے رسولؐ علیؑ کی مدح و ثنا کرنے کے لیے اتنا اہتمام فرمائیں۔ تپتی زمین پر جلتی دھوپ میں مسلمانوں کو بٹھا کے پالانوں کا منبر تیار کرا کے اس شد و مد سے علی کے فضائل بیان کریں۔ ہاں معاذ اللہ رسولؐ کو اگر اپنے افعال و

[1] ملاحظہ کیجیے صفحہ ۲۴۴ تا صفحہ ۲۵۰

اقوال، اپنے قصد و ارادہ میں اس قدر ہرزہ کار سمجھ لیا جائے تو یہ دوسری بات ہے۔ آپ کی شانِ حکیمانہ اور اندازِ عصمت ان مزخرفات و مہملات سے کہیں پاک و صاف ہے۔ خداوند عالم تو اپنے رسولؐ کے متعلق فرماتا ہے:

"انہ لقول رسول کریم وما ھو بقول شاعر قلیلاً

ما تؤمنون ولا بقول کاھن قلیلاً ما تذکرون

تنزیل من رب العالمین"

اگر صرف حضرت علیؑ کے فضائل کا بیان کرنا یا مخالفین کی ردّ ہی آنحضرتؐ کو مقصود ہوتی تو آپ کہہ سکتے تھے کہ یہ میرے چچا زاد بھائی ہیں، میرے داماد ہیں، میرے نواسوں کے باپ ہیں، میرے اہلبیتؑ کے سید و سردار ہیں۔ تم لوگ ان کے ساتھ بدسلوکی کر کے مجھے اذیت نہ پہنچانا یا اسی جیسی اور باتیں فرما سکتے تھے جن سے صرف آپ کا فضل و شرف اور جلالت قدر ظاہر ہوتی حالانکہ الفاظ حدیث سے وہی باتیں ذہن میں آتی ہیں جو ہم نے بیان کیں۔

لہٰذا حدیث کے بیان کا کوئی سبب بھی ہو الفاظ سے جو معنی فوراً ذہن میں آتے ہیں وہی مراد ہوں گے اور اسباب پر اعتنا نہ کی جائے گی۔

اس حدیث غدیر میں اہل بیت کا جو ذکر ہوا تو یہ ہمارے ہی بیان کیے ہوئے معنی کا مؤید ہے۔ ہم نے جو کچھ سمجھا ہے اسی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ رسولؐ نے اس حدیث میں اہل بیت کو قرآن مجید کا ہم پلہ قرار دیا ہے اور ارباب عقل کے لیے نمونہ ہدایت فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ "میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم مضبوطی سے تھامے رکھو تو کبھی گمراہ نہ ہوگے۔ ایک کتاب خدا، دوسرے عترت و اہل بیتؑ"۔ آپ نے ایسا

اس لیے کیا اور اس وجہ سے فرمایا کہ امت والے جان لیں، سمجھ لیں کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد بس ان ہی دو چیزوں کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے، یہی دونوں بھروسہ کے لائق ہیں۔ ائمہ اہل بیتؑ کی اطاعت و اتباع واجب و لازم ہونے کا آپ اسی سے اندازہ کرسکتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے انھیں کتابِ خدا کے برابر قرار دیا ہے۔ کتابِ خدا جس کے پاس باطل کا گزر تک نہیں اس کا ہم پلہ انھیں فرمایا ہے لہٰذا جس طرح کتابِ الٰہی کو چھوڑ کر کسی دوسری کتاب کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں ہوسکتا۔ بعینہٖ اسی طرح ائمہ اہلبیتؑ کو چھوڑ کر ان کے مخالف کسی امام کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں اور آنحضرتؐ کا یہ فرمانا کہ یہ دونوں کبھی ختم نہ ہوں گے یا کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر پہنچیں۔ دلیل ہے اور واضح دلیل ہے کہ آنحضرتؐ کے بعد زمین ان ائمہ اہل بیتؑ سے خالی نہیں ہوسکتی۔ ان میں کا کوئی نہ کوئی فرد ہر زمانہ اور ہر وقت میں ضرور موجود رہے گا جو ہم پلہ کتابِ الٰہی کا ہوگا۔

اگر آپ اس حدیث پر اچھی طرح غور و تدبر فرمائیں تو یہ حقیقت آپ پر منکشف ہوگی کہ آنحضرتؐ نے یہ ارشاد فرما کر خلافت کو ائمہ طاہرین ہی میں منحصر کردیا ہے۔ ان کے علاوہ کی گنجائش ہی نہیں نکلتی۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے امام احمد نے اپنی مسند جلد ۵ صفحہ ۱۳۲ پر زید بن ثابت سے روایت کی ہے۔ زید بن ثابت کہتے ہیں:

"کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: میں تم میں اپنے دو جانشین چھوڑے جاتا ہوں کتاب خدا جو ایک رسی ہے جس کا سلسلہ آسمان سے زمین تک ہے دوسرے میری عترت واہلبیت۔"

آپ بے خبر نہ ہوں گے کہ عترت کی اتباع کو واجب و لازم کرنا بعینہٖ امیرالمومنینؑ کی اطاعت و اتباع کو واجب کرنا ہے۔ اس لیے کہ آپ راس و رئیس اہلبیتؑ تھے لہٰذا حدیثِ غدیر ہو یا اس جیسی دیگر حدیثیں سب کی سب حضرت علیؑ ہی کی امامت و خلافت کی نصوصِ صریحہ ہیں۔ سب سے آپ ہی کی امامت ثابت ہوتی ہے۔ جو حدیثیں اہلبیتؑ کے متعلق ہیں جن میں اہلبیتؑ کی اطاعت و اتباع کو واجب فرمایا ہے رسول کی ان حدیثوں سے آپ کی امامت یوں ثابت ہوتی ہے کہ آپ راس و رئیس تھے عترت واہلبیتؑ کے۔ وہ اہلبیتؑ جن کی منزلت خدا و رسولؐ کے نزدیک کلامِ الٰہی جیسی تھی اور جو روایتیں خود امیرالمومنینؑ کے متعلق وارد ہوئی ہیں ان سے بلحاظ آپ کی گراں قدر شخصیت اور جلالت و عظمت کے آپ کی امامت ثابت ہوتی ہے اور یہ پتہ چلتا ہے کہ آپ ہر اس شخص کے ولی تھے جس کے رسول اللہؐ ولی تھے۔

فقط والسلام

ش

مکتوب نمبر ۲۰

حق کا بول بالا

آپ ایسے نرم لب ولہجہ میں اپنا مطلب بیان کرنے والا میں نے نہیں پایا اور نہ آپ کا زور استدلال کسی میں دیکھا۔ آپ نے جن قرائن کا ذکر کیا ان پر غور کرنے سے میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ جو کچھ آپ فرماتے ہیں وہی ٹھیک ہے۔ شک و شبہات کے بادل چھٹ گئے اور یقین کے چہرے سے شکوک کے پردے اُٹھ گئے۔ اب ہمیں کوئی تردد باقی نہ رہا کہ یقیناً حدیث غدیر میں لفظ ولی و مولی سے مراد اولی بالتصرف ہے نہ کہ کچھ اور۔ کیونکہ اگر اس لفظ سے ناصر یا محب وغیرہ مقصود ہوتے تو پھر حارث کو عذاب کا سوال کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی لہٰذا لفظ مولی کے متعلق آپ کی جو

رائے ہے وہی پایۂ تحقیق کو پہنچتی ہے اور وہی درست ہے۔

اچھا ایسا کیوں نہیں کہ آپ بھی اس حدیث کی تفسیر میں وہی مسلک اختیار کریں جو ہمارے بعض علماء مثلاً علامہ ابن حجر مکی نے اپنی کتاب صواعق محرقہ میں اور علامہ حلبی نے سیرتِ حلبیہ میں اس حدیث کی تفسیر میں اختیار کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ اولی بالامامت تھے۔ آپ ہی کے لیے امامت زیبا تھی لیکن مقصود نتیجہ کا ردّ مآلِ کار ہے یعنی رسولؐ کا مقصد یہ تھا کہ جب خلفاء ثلاثہ کا دور گزر جائے گا اور حضرت علیؑ کو لوگ اپنا امام منتخب کریں گے تو اس وقت صرف حضرت علیؑ ہی اولی بالامامت ہوں گے۔ اگر یہ معنی نہ لیے جائیں تو خرابی یہ لازم آتی ہے کہ آنحضرتؐ کی موجودگی ہی میں حضرت علیؑ کا امام ہونا لازم آتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ کے حینِ حیات آپ کے امام ہونے کے کوئی معنی نہیں۔ لہٰذا مقصودِ پیغمبرؐ یہ تھا کہ جب لوگ آپ کی بیعت کریں، آپ کو خلیفہ منتخب کریں، آپ کی امامت پر اجماع کریں اس وقت آپ ہی اولی بالامامت ہیں۔

اگر یہ معنی لیے جائیں تو خلفاء ثلاثہ کی خلافت معرضِ خطر میں نہیں پڑتی۔ اگر یہ معنی لیے جائیں تو سلف صالحین جو حضرت علیؑ کو چوتھا خلیفہ مانتے ہیں ان کے دامن پر کوئی دھبہ نہیں آتا اور آپ جو ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ بھی ثابت ہو جائے گا۔

جوابِ مکتوب س

آپ نے فرمایا کہ ہم آپ کے کہنے سے یہ مان لیں کہ حدیثِ غدیر

میں حضرت علیؑ کو جو اولیٰ کہا گیا ہے اس سے یہ مطلب ہے کہ حضرت علیؑ اس وقت اولیٰ بالامامت تھے جب مسلمان آپ کو امامت کے لیے منتخب کرلیں اور آپ کی بیعت کریں لہٰذا آپ کے قول کی بنا پر حضرت علیؑ کا اولیٰ ہونا جس کا اعلان رسولؐ نے بروز غدیر کیا تھا باعتبار مآل و نتیجہ کے تھا۔ حضرت علیؑ زمانۂ آئندہ میں اولیٰ بالامامت تھے، فی الحال نہیں۔ جس وقت رسولؐ نے فرمایا تھا اس وقت نہیں۔ دوسرے الفاظ میں آپ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ بالقوۃ اولیٰ بالامامت تھے، بالفعل نہیں تاکہ یہ حدیث آپ کے پہلے تین خلفار کی خلافت کے منافی نہ ہو۔ بہت اچھا، بہتر ہے، مگر ہم آپ کو عدل و انصاف کا واسطہ دیتے ہیں آپ سے بقسم پوچھتے ہیں کہ آپ اپنے قول پر جمے رہیں گے۔ اس سے ہٹیں گے تو نہیں؟ تاکہ ہم بھی آپ کے قدم بہ قدم چلیں، آپ ہی کی روش اختیار کریں۔

اور کیا آپ راضی ہیں اس پر کہ یہ سہرا آپ ہی کے سر باندھا جائے یا اس قول کی آپ کی طرف نسبت دی جائے کہ ہم بھی آپ کے ہم خیال و ہمنوا ہوجائیں۔

مجھے تو یقین ہے اور کامل یقین ہے کہ نہ تو آپ اس معنی پر جمے رہیں گے اور نہ اس پر راضی ہوں گے۔ ہمیں تو یقینی طور پر علم ہے اس کا کہ آپ خود ان لوگوں پر تعجب کرتے ہوں گے جو اس معنی کے مراد ہونے کا احتمال پیدا کرتے ہیں حالانکہ نہ تو الفاظ حدیث اس معنی کو بتاتے ہیں نہ حدیث سن کر کسی سننے والے کے ذہن میں یہ معنی آتے ہیں اور نہ یہ معنی حکیم اسلام کی حکمت و بلاغت سے لگاؤ رکھتا ہے نہ غدیر کے دن حضرتؐ کے غیر معمولی افعال و اقوال سے اس معنی کو کوئی مناسبت ہے اور نہ ان

قطعی قرائن سے جن کا ہم نے سابق میں ذکر کیا کوئی ربط ہے اور نہ حارث بن نعمان فہری کے سمجھے ہوئے معنی سے کوئی تعلق ہے۔ علاوہ اس کے آپ کا یہ کہنا کہ حضرت علی اولیٰ بالامامت جو تھے وہ باعتبار نتیجہ و مآل کار کے تھے یہ عموم حدیث سے مرتبط ہی نہیں، الفاظ حدیث بتاتے ہیں کہ حضرت علیؑ ہر اس شخص کے مولیٰ تھے جس کے رسولؐ مولیٰ تھے اور آپ کے قول کی بنا پر صرف اپنے ہی زمانۂ خلافت کے لوگوں کے مولیٰ ثابت ہوتے ہیں لہٰذا آپ کے قول کی بنا پر نہ تو حضرت علیؑ خلفار ثلاثہ کے مولیٰ ہوئے اور نہ ان لوگوں میں سے کسی ایک کے مولیٰ ہوئے جو زمانۂ خلافت خلفار ثلاثہ میں انتقال کرگئے اور یہ صریحی طور پر ارشاد رسولؐ کے مغائر ہے۔ رسولؐ نے تو ان لوگوں سے پوچھا تھا کیا میں مومنین سے اولیٰ نہیں؟ لوگوں نے کہا تھا۔ بے شک۔ آپ ہم سب کے مولیٰ ہیں۔ اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا تھا تو میں جس جس کا (فرداً فرداً) مولیٰ تھا علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ بغیر کسی استثنار کے آپ نے حضرت علی کو ہر ہر شخص کا مولیٰ قرار دیا۔ لطف یہ ہے کہ حضرت ابوبکر و حضرت عمرؓ نے روز غدیر جب رسولؐ کا یہ ارشاد سنا تو امیر المومنینؑ سے کہا تھا:

"اے فرزند ابوطالب! آپ ہر مومن اور مومنہ کے مولیٰ ہوگئے۔"

ان دونوں بزرگواروں نے تصریح کردی ہے کہ حضرت علیؑ ہر مومن و مومنہ

---

[1] جیسا کہ دارقطنی کی روایت ہے۔ ملاحظہ ہو صواعق محرقہ ص۲۶ باب اوّل فصل خامس ان کے علاوہ بکثرت محدثین نے اپنے اپنے طرق و اسناد سے اس کی روایت کی ہے امام احمد نے اس قول کو بسلسلہ احادیث براء بن عازب مسند ج ۴ ص۲۸۱ پر درج کیا ہے ص۲۷ پر سابقاً ہم ذکر کرچکے ہیں۔

کے ولی تھے۔ علی سبیل الاستغراق کوئی فرد مستثنیٰ نہ تھا۔

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے کہا گیا کہ آپ حضرت علیؑ کے ساتھ ایسا مخصوص برتاؤ کرتے ہیں جیسا کسی صحابیٔ پیغمبرؐ کے ساتھ نہیں کرتے۔ حضرت عمر نے جواب دیا۔ یہ میرے مولیٰ ہیں۔[1]

حضرت عمر کا صریحی اقرار ہے کہ آپ ان کے مولیٰ تھے حالانکہ اس وقت نہ تو لوگوں نے آپ کو خلافت کے لیے منتخب کیا تھا اور نہ آپ کی بیعت ہی کی تھی۔ لہٰذا قطعی طور پر ثابت ہوا کہ حضرت علیؑ حالاً مولیٰ تھے جس وقت پیغمبرؐ نے خدا کے حکم سے برسرِ منبر اس کا اعلان کیا اسی وقت سے مولیٰ ہوگئے۔

دو اعرابی کسی نزاعی مسئلہ میں حضرت عمر کے پاس فیصلہ کے لیے آئے۔ حضرت عمر نے حضرت علیؑ سے کہا کہ آپ فیصلہ کریں۔ ان میں سے ایک نے کہا: یہ ہمارا فیصلہ چکائیں گے؟ حضرت عمر نے لپک کر[2] اس اعرابی کی گردن پکڑ لی اور کہنے لگے:

"کم بخت جانتا بھی ہے یہ کون ہے؟ یہ تمھارے مولیٰ ہیں۔ اور ہر مومن کے مولیٰ ہیں اور جس کے یہ مولیٰ نہیں وہ مومن ہی نہیں۔"

اس بارے میں بہت سی روایات و احادیث موجود ہیں۔

آپ اس سے بھی بے خبر نہ ہوں گے کہ علامہ ابن حجر مکی اور ان کے ہم خیالوں کی اُپج جو انھوں نے حدیثِ غدیر میں نکالی ہے صحیح سمجھ لی جائے

۱؎ جیسا کہ دارقطنی کی روایت ہے۔ ملاحظہ ہو صواعق محرقہ صفحہ ۲۶۔

۲؎ دارقطنی نے اس واقعہ کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب ۱۱ فصل اوّل۔

تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ معاذ اللہ پیغمبرؐ کا غدیر کے دن ہر قول و فعل بیہودہ، مہمل سمجھا جائے، رسولؐ ہرزہ کار سمجھے جائیں۔ کیونکہ علامہ ابن حجر کی اس نرالی منطق کی بنا پر غدیر کے دن اس سارے ساز و سامان، غیر معمولی اہتمام کا مقصد ہی کچھ نہیں نکلتا۔ سوا اس کے کہ رسولؐ یہ بیان کرنا چاہتے تھے کہ علیؑ کی جب لوگ بیعت کرلیں تب یہ اولیٰ بالامامت ہوں گے اور یہ معنی تو ایسے ہیں کہ سمجھ والے تو سمجھ والے، ناسمجھ بھی ہنس دیں گے۔ اس معنی کے بنا پر امیر المومنینؑ کو امتیاز ہی کیا حاصل ہوا۔ دوسروں کے مقابلہ میں آپ کی خصوصیت ہی کیا ثابت ہوئی اس لیے کہ جس کی بیعت ہو جاتی امامت کے لیے جس کو بھی مسلمان منتخب کرلیتے۔ اولیٰ بالامامت ہوتا۔ اس معنی سے تو حضرت علیؑ اور آپ کے ماسوا تمام صحابہ سب ہی برابر ہوئے۔ اگر آپ کی نرالی منطق درست سمجھ لی جائے تو یوم غدیر رسولؐ نے چلچلاتی دھوپ میں تپتی زمین پر لاکھوں مسلمانوں کو روک کر اتنا زبردست اہتمام فرما کر کون سی اہم بات فرمائی، بمقابلہ دیگر اصحاب کون سی مخصوص فضیلت حضرت علیؑ کی بیان کی۔

علامہ ابن حجر وغیرہ کا یہ کہنا کہ حضرت علیؑ کا اولیٰ بالامامت ہونا مآلاً اگر نہ مانا جائے تو اس صورت میں حضرت علیؑ کا رسولؐ کے جیتے جی امام ہونا لازم آئے گا۔ تو یہ نرالی فریب دہی ہے۔ اور انبیاء و خلفاء و ملوک و امراء کا جو دستور ہمیشہ سے چلا آرہا ہے کہ وہ ہمیشہ اپنی زندگی ہی میں اپنا جانشین مقرر کرتے آئے اس سے غفلت شعاری اور تغافل کیشی ہے حدیث "أنت مني بمنزلة هارون من موسىٰ" جس مطلب پر دلالت کرتی ہے اس سے عمداً ناواقفیت کا اظہار اور دعوتِ عشیرہ کے موقع پر آنحضرتؐ نے جو فرمایا تھا: "فاسمعوا له واطیعوه"

ان کی بات سننا اور ان کی اطاعت کرنا یا اسی جیسے دیگر ارشاداتِ پیغمبرؐ کو بھلا دینا ہے۔

علاوہ اس کے اگر ہم تسلیم بھی کرلیں کہ علیؑ کا اولیٰ بالامامت ہونا غیر ممکن ہے کیونکہ رسولؐ کی زندگی ہی میں ان کا امام ہونا لازم آئے گا تو کم سے کم رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد سے تو حضرت علیؑ ہی کو اولیٰ بالامامت ہونا چاہیے۔ بیچ میں فاصلہ تو نہ ہونا چاہیے جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔ علمائے معانی و بیان کا بنایا ہوا قاعدہ ہے کہ جب کسی حقیقی معنی پر عمل کرنا دشوار ہو تو مجازی معنوں میں جو معنی قریب ترین ہو اس پر عمل کرنا چاہیے۔ لہٰذا من کنت مولاہ فہذا علی مولاہ میں لفظ مولیٰ کو اگر اس کے حقیقی معنی اولیٰ بالامامت پر حمل کرنا دشوار سمجھتے ہیں کیونکہ نبی کی زندگی میں امام لازم آئے گا تو اس کے یہ معنی سمجھیے کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی بغیر کسی فصل کے یہ اولیٰ بالامامت ہیں۔

رہ گیا یہ کہ مولیٰ سے اولیٰ بالامامت اگر مآلاً مراد لیا جائے تو سلف صالحین کا احترام باقی رہے گا اور حالاً اولیٰ بالامامت سمجھا جائے تو نہیں۔ تو یہ بالکل ہی غلط ہے۔ مولیٰ سے اولیٰ بالامامت حالاً مراد لینے پر بھی سلف صالحین کے دامن پر کوئی دھبہ نہیں آسکتا ان کا احترام تاویل کے بغیر بھی باقی رہتا ہے جیسا ہم آئندہ اگر ضرورت پیش آئی تو اس کی وضاحت کریں گے۔

ش

مکتوب نمبر ۳۱

شیعوں کے سلسلہ سے نصوص کی خواہش

جب سلف صالحین کا احترام محفوظ ہے تو آپ نے حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق جتنی حدیثیں ذکر فرمائیں خواہ حدیث غدیر ہو یا دیگر احادیث تو کوئی حرج نہیں اور نہیں ان میں خواہ مخواہ تاویل کی بھی ضرورت نہیں۔ شاید آپ کے یہاں اس مسئلہ سے متعلق اور بھی حدیثیں ہیں۔ جن سے اہلسنت بے خبر ہیں، بڑی مہربانی ہوگی آپ اپنے یہاں کی ان احادیث کو بھی ذکر فرمائیے تاکہ ہمیں بھی واقفیت حاصل ہو۔

س

جواب مکتوب

ہاں ہمارے یہاں اور بھی بہت سی صریحی نصوص امامت وخلافت امیرالمومنینؑ کے متعلق کتب احادیث میں موجود ہیں جن کی اہلسنت کو خبر نہیں۔ وہ تمام کی تمام حدیثیں صحیح ہیں، بطریق اہلبیت طاہرینؑ مروی ہیں۔ ہم چالیس حدیثیں آپ کو سُناتے ہیں:

(۱) —— جناب صدوق محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی نے اپنی کتاب اکمال الدین واتمام النعمۃ میں عبدالرحمٰن بن سمرہ سے اسناد کرکے آنحضرتؐ سے ایک حدیث درج فرمائی ہے

"آنحضرت نے فرمایا: اے ابن سمرہ! جب خواہشیں لوگوں کی باہم مخالف ہوں اور خیالات مختلف ہوں تو تم علیؑ ابن ابی طالب کا دامن پکڑے رہنا۔ وہ میری امت کے امام اور میرے بعد میرے خلیفہ و جانشین ہیں۔"

(۲) —— جناب صدوق نے اپنی اسی کتاب اکمال میں، ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ:

"رسولؐ نے فرمایا: کہ خداوند عالم نے زمین پر نگاہ ڈالی۔ تمام روئے زمین کے باشندوں میں مجھے منتخب فرماکر نبی بنایا! پھر دوسری مرتبہ نگاہ کی اور علیؑ کو منتخب فرماکر امام بنایا، پھر مجھے حکم دیا کہ میں

انھیں اپنا بھائی، ولیعہد، وصی، جانشین اور وزیر بناؤں۔"

(۳) —— اسی کتاب اکمال میں بسلسلہ اسناد امام جعفر صادقؑ سے اور انھوں نے اپنے آبار طاہرین علیہم السلام سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

"جبرئیل امین نے مجھ سے منجانب پروردگار عالم بیان کیا کہ جو شخص علم رکھتا ہو کہ کوئی معبود نہیں سوائے میری ذات یکتا کے اور محمدؐ میرے بندے اور میرے رسول اور علی ابن ابی طالب میرے خلیفہ اور ان کی اولاد میں گیارہ امام میری حجتیں ہیں۔ تو میں اس شخص کو اپنی رحمت سے جنت میں داخل کروں گا۔"

(۴) —— اسی اکمال میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد امام جعفر صادقؑ سے اور انھوں نے اپنے آبا واجداد طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"میرے بعد بارہ[۱۲] امام ہوں گے۔ سب سے پہلے علیؑ اور سب کے آخر میں قائم ہیں۔ یہ میرے بارہ[۱۲] خلفا اور میرے اوصیار ہیں۔"

(۵) —— اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلۂ اسناد اصبغ بن نباتہ سے روایت کرتے ہیں۔ اصبغ کہتے ہیں کہ:

"ایک دن امیرالمومنینؑ ہمارے پاس تشریف لائے اس طرح کہ آپ کا ہاتھ آپ کے فرزند امام حسنؑ کے

ہاتھ میں تھا۔ امیرالمومنینؑ فرما رہے تھے کہ رسول اللہؐ بھی ہم لوگوں کے درمیان ایک دن اسی طرح تشریف لائے اور ان کے ہاتھ میں میرا ہاتھ تھا اور آپ فرما رہے تھے کہ میرے بعد بہترین خلائق اور ان کا سید و سردار میرا بھائی ہے۔ یہ میرے بعد ہر مسلم اور ہر مومن کا امیر ہے۔"

۶ — اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد امام رضاؑ سے اور وہ اپنے آبار طاہرینؑ سے روایت کرتے ہیں کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: جو شخص یہ چاہتا ہے کہ میرے دین پر قائم رہے اور میرے بعد نجات کی کشتی پر سوار ہو، وہ علیؑ کی پیروی کرے وہ میرے وصی اور میری امت میں میرے جانشین و خلیفہ ہیں۔ میری زندگی میں بھی اور میرے مرنے کے بعد بھی۔"

۷ — اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلۂ اسناد امام رضاؑ سے اور وہ اپنے آبار طاہرین سے روایت کرتے ہیں:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: میں اور علیؑ اس امت کے باپ ہیں جس نے ہمیں پہچانا اس نے خدا کو پہچانا اور جس نے ہمیں نہ پہچانا اس نے خدا کو نہ پہچانا اور علیؑ ہی کے فرزند امت کے سبطین ہیں اور سرداران جوانان جنت ہیں یعنی حسنؑ و حسینؑ اور حسین کے نوؑ فرزند ہوں گے ان کی اطاعت میری

اطاعت اور ان کی نافرمانی میری نافرمانی ہے۔ نواں فرزند قائم اور مہدی ہوگا۔"

۸ — اسی اکمال میں امام حسن عسکری سے مروی ایک حدیث جناب صدوق نے لکھی ہے۔ امام حسن عسکری نے اپنے آبار طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: اے ابن مسعود! علیؑ ابن ابی طالب میرے بعد تمہارے امام ہیں اور تم میں میرے جانشین ہیں۔"

۹ — اسی اکمال میں بسلسلہ اسناد جناب سلمان فرماتے ہیں کہ:

"میں رسولؐ کی خدمت میں پہنچا، دیکھا کہ حسینؑ آپ کے زانو پر بیٹھے ہیں اور رسولؐ ان کے ہونٹوں کو چوم رہے ہیں اور فرماتے جاتے ہیں، تو سید و سردار ہے۔ سید و سردار کا بیٹا ہے، تو امام ہے، امام کا بھائی ہے، امام کا بیٹا ہے اور اماموں کا باپ ہے، تو خدا کی حجت ہے، خدا کی حجت کا فرزند ہے اور خدا کی نو حجتوں کا باپ ہے جو سب کے سب تیرے صلب سے ہوں گے۔ نواں قائم ہوگا۔"

۱۰ — اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلۂ اسناد جناب سلمان سے روایت کرتے ہیں۔ ایک طولانی حدیث ہے جس کا ٹکڑا یہ ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے اپنی پارۂ جگر جناب سیدہ سے فرمایا:

کیا تم جانتی نہیں کہ ہم وہ اہلِ بیت ہیں کہ خداوندِ عالم
نے ہمارے لیے بمقابلہ دنیا، آخرت کو پسند کیا اور
خداوندِ عالم نے ایک نگاہ روئے زمین پر ڈالی اور
تمام خلائق میں مجھے منتخب کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ کی
اور تمھارے شوہر کو منتخب کیا اور خداوند عالم نے مجھے
وحی فرمائی کہ تمھاری شادی ان سے کردوں اور انھیں
اپنا ولی بناؤں اور وزیر بناؤں اور اپنی امت میں
اپنا جانشین مقرر کروں پس تمھارا باپ تمام انبیاء سے
بہتر اور تمھارا شوہر تمام اوصیاء سے بہتر اور تم پہلی
وہ فرد ہو جو مجھ سے ملحق ہوگی۔"

(۱۱) — جناب صدوق نے اسی اکمال میں ایک طولانی حدیث
درج کی ہے جس میں ذکر ہے کہ:

"دو سو سے زیادہ مہاجرین و انصار عہدِ حضرت عثمان
میں مسجد کے اندر جمع ہوئے۔ علمی تذکرہ اور فقہ کی
باتیں ہونے لگیں اور آگے چل کر فخر و مباہات ہونے
لگی۔ حضرت علیؑ چپ تھے۔ لوگوں نے حضرت
علیؑ سے کہا آپ کچھ کیوں نہیں فرماتے۔ تو آپ
نے ان کو رسولؐ کا وہ ارشاد یاد دلایا جس میں
آنحضرتؐ نے فرمایا تھا کہ علیؑ میرے بھائی ہیں،
میرے وزیر ہیں۔ میرے وارث ہیں، وصی ہیں اور
میری امت میں میرے جانشین ہیں اور میرے بعد

ہر مومن کے ولی ہیں تو سارے مجمع نے اقرار کیا کہ
بے شک رسولؐ نے آپ کے متعلق یہ فرمایا تھا۔"

(۱۲) — اسی اکمال میں جناب صدوق نے عبداللہ بن جعفر، امام حسنؑ،
امام حسینؑ، عبداللہ بن عباس، عمر بن ابی سلمہ، اسامہ بن زید
سلمان، ابوذر، اور مقداد مندرجہ بالا حضرات میں سے ہر
بزرگ سے روایت کی ہے۔ ان میں سے ہر شخص کا بیان ہے کہ:

"ہم نے رسولؐ کو کہتے سنا: کہ میں تمام مومنین میں ان
سے بڑھ کر صاحبِ اختیار ہوں، پھر میرے بھائی علیؑ
مومنین کے مالک و مختار ہیں۔"

(۱۳) — اسی اکمال میں جناب صدوق نے اصبغ بن نباتہ سے روایت
کی ہے انھوں نے ابن عباس سے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ:

"میں نے رسولؐ کو کہتے سنا کہ: میں اور علیؑ اور
حسنؑ و حسینؑ اور حسینؑ کے نو فرزند پاک و پاکیزہ ہیں۔"

(۱۴) — اسی اکمال میں جناب صدوق نے عبایہ بن ربعی سے انھوں
نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: میں نبیوں کا سردار ہوں اور علیؑ
تمام اوصیاء کے سردار ہیں۔"

(۱۵) — اسی اکمال میں جناب صدوق نے امام جعفر صادقؑ سے انھوں
نے اپنے آباء طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: خداوند عالم نے تمام انبیاء کے
درمیان مجھے منتخب کیا اور مجھ سے علیؑ کو منتخب کیا۔

اور انھیں تمام اوصیاء پر فضیلت بخشی اور علیؑ سے حسنؑ و
حسینؑ کو منتخب کیا اور حسینؑ سے ان کی نسل میں اوصیائ
کا انتخاب فرمایا جو دین سے غالیوں کی تحریف اور باطل کاروں
کی تہمت تراشی اور گمراہوں کی تاویل کو دور رکھیں گے۔"

(۱۶) — اسی اکمال میں جناب صدوق نے امیرالمومنین سے روایت کی ہے
امیرالمومنینؑ فرماتے ہیں کہ:

"حضرت سرور کائنات نے فرمایا: میرے بعد بارہ امام
ہوں گے۔ ان سب کے اوّل تم ہو اے علیؑ اور سب
سے آخر قائم ہیں جن کے ہاتھوں پر خداوند عالم مشرق و
مغرب کو فتح کرے گا۔ (اکمال الدین واتمام النعمۃ
باب ۲۴ صفحہ ۱۴۹ تا ۱۶۷ یہ حدیثیں اور اس کے اوپر
کی حدیثیں مذکور ہیں)

(۱۷) — جناب صدوق نے امالی میں امام جعفر صادق سے روایت کی
ہے جسے انھوں نے اپنے آباء طاہرینؑ سے مرفوعاً بیان کیا کہ:

"آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: علیؑ مجھ سے ہیں اور
میں علیؑ سے ہوں۔ علیؑ میری طینت سے پیدا ہوئے
اور میری سنت کے جس مسئلہ میں امت کے درمیان
اختلاف پیدا ہوگا یہ علیؑ ہی اس کی وضاحت کریں گے
یہ مومنین کے امیر ہیں اور روشن پیشانی والے مومنین
کے قائد ہیں اور تمام اوصیاء میں سب سے بہتر ہیں۔"

(۱۸) — اسی امالی میں جناب صدوق امیرالمومنین سے بسلسلۂ اسناد روایت

کرتے ہیں کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا علیؑ مومنین کے امیر ہیں، خداوند عالم
نے خود عرش پر ان کو ولی مقرر کیا اور ملائکہ کو گواہ بنایا
اور علیؑ خدا کے خلیفہ اور حجت ہیں اور یہی علیؑ مسلمانوں
کے امام ہیں۔"

(۱۹) — اسی امالی میں جناب صدوق ابن عباس سے روایت کرتے
ہیں کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ تم امام المسلمین اور
امیرالمومنین اور روشن پیشانی والوں کے قائد ہو، میرے
بعد خدا کی حجت ہو اور تمام اولیاء کے سید و سردار ہو۔"

(۲۰) — اسی امالی میں جناب صدوق ابن عباس سے روایت کرتے
ہیں کہ:

آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ تم میری امت پر میرے
خلیفہ ہو اور تم میرے لیے ایسے ہی ہو جیسے آدمؑ کے
لیے شیث تھے۔"

(۲۱) — اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلۂ اسناد جناب ابی ذر
سے روایت کی ہے۔ جناب ابوذر فرماتے ہیں:

"ایک دن ہم لوگ رسولؐ کی خدمت میں مسجد میں بیٹھے
تھے، آنحضرتؐ نے فرمایا تمھارے پاس اس دروازے
سے ایک شخص آئے گا وہی امیرالمومنین اور امام المسلمین
ہوگا۔ ناگاہ امیرالمومنینؑ علیؑ ابن ابی طالب آتے

دکھائی دیے۔ رسولؐ نے آگے بڑھ کر استقبال کیا۔ پھر آپ ہم لوگوں کی طرف مڑے اور ارشاد فرمایا: یہی میرے بعد تم لوگوں کے امام ہیں۔"

(یہ حدیث اور اس کے اوپر کی چاروں حدیثیں علامہ سید بحرینی نے اپنی امالی میں جناب صدوق سے نقل کی ہیں اور اس کے بعد کی تمام حدیثیں غایۃ المرام باب ۱۳ میں مذکور ہیں۔)

(۲۲) —— اسی امالی میں جناب صدوق جابر بن عبداللہ انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ ابن ابی طالب سب سے پہلے اسلام لانے والے سب سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ نے فرمایا: یہی امام ہیں اور میرے بعد خلیفہ۔"

(۲۳) —— اسی امالی میں بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: اے گروہ مردم خدا سے زیادہ گفتار میں بہتر کون ہو سکتا ہے۔ تمھارے پروردگار نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمھارے لیے علیؑ کو امام، خلیفہ اور وصی مقرر کر دوں، اپنا بھائی اور اپنا وزیر بنا دوں۔"

(۲۴) —— اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں:

"رسولؐ بالائے منبر تشریف لے گئے۔ خطبہ ارشاد فرمایا

پھر وہ خطبہ ذکر کیا۔ اسی خطبہ میں ہے کہ میرے چچا کے بیٹے علیؑ میرے بھائی، میرے وزیر ہیں اور یہی میرے خلیفہ اور میری جانب سے تبلیغ کرنے والے ہیں۔"

(۲۵) —— اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلۂ اسناد امیرالمومنینؑ سے روایت کی ہے:

"امیرالمومنینؑ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسولؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا جس میں آپ نے فرمایا: اے لوگو خدا کا مہینہ (رمضان) آرہا ہے۔"

پھر وہ پوری حدیث مذکور ہے جو آپ نے ماہِ مبارک کی فضیلت میں فرمائی ہے:

"امیرالمومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا: یا رسول اللہؐ اس مہینہ میں بہترین اعمال کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا: خدا کی حرام کی ہوئی چیزوں سے پرہیز۔ پھر آنحضرتؐ گریہ فرمانے لگے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہؐ آپ گریہ کیوں فرمانے لگے۔ آپ نے فرمایا: میں اس ظلم پر رو رہا ہوں جو تم پر اس مہینہ میں روا رکھا جائے گا۔ یہاں تک کہ فرمایا، اے علیؑ تم میرے وصی، میرے فرزندوں کے باپ، میری امت میں میرے خلیفہ ہو، میری زندگی میں بھی۔ میرے مرنے کے بعد بھی۔ تمھارا حکم دینا میرا حکم دینا ہے اور تمھارا منع کرنا میرا منع کرنا ہے۔"

(۲۶) —— جناب صدوق نے اسی امالی میں امیرالمومنینؑ سے روایت کرکے ایک حدیث لکھی ہے :

"امیرالمومنین فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ: اے علیؑ! تم میرے بھائی ہو اور میں تمھارا بھائی ہوں۔ میں نبوت کے لیے پسند کیا گیا۔ تم امامت کے لیے منتخب ہوئے۔ میں صاحب تنزیل ہوں تم صاحب تاویل ہو اور تم اس امت کے باپ ہو۔ اے علیؑ تم میرے وصی ہو، میرے خلیفہ ہو، میرے وزیر ہو، میرے وارث ہو، میرے بچوں کے باپ ہو۔"

(۲۷) —— اسی امالی میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ :

"آنحضرتؐ نے ایک دن فرمایا، جب کہ آپ مسجد قبا میں تشریف فرما تھے اور اصحاب آپ کے گرد اکٹھے تھے: اے علیؑ! تم میرے بھائی ہو اور میں تمھارا بھائی ہوں۔ تم میرے وصی ہو، میرے خلیفہ ہو۔ میرے بعد میری امت کے امام ہو۔ خدا دوست رکھے اسے جو تمھیں دوست رکھے، دشمن رکھے اسے جو تمھیں دشمن رکھے۔"

(۲۸) —— اسی امالی میں جناب صدوق نے ایک طولانی حدیث جناب ام سلمہ سے روایت کی ہے جس میں آنحضرتؐ نے ام سلمہ سے فرمایا کہ

"اے ام سلمہ سنو اور گواہ رہو کہ یہ علیؑ ابن ابی طالب میرے وصی ہیں، میرے خلیفہ ہیں اور میرے کیے

ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے ہیں اور میرے حوض کوثر پر سے منافقین کو بھگانے والے ہیں۔"

(۲۹) —— اسی امالی میں بسلسلۂ اسناد سلمان فارسی سے روایت ہے جناب سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ :

"میں نے خود رسولؐ کو کہتے سُنا : اے گروہ مہاجرین وانصار! کیا میں تمھاری رہبری اس ذات کی طرف نہ کردوں کہ اگر تم اس کا دامن مضبوطی سے پکڑے رہو تو کبھی میرے بعد گمراہ نہ ہو۔ لوگوں نے کہا ضرور یارسول اللہ، فرمایا: یہ علیؑ میرے بھائی ہیں۔ میرے وصی ہیں، میرے وزیر ہیں میرے خلیفہ ہیں اور تمھارے امام ہیں۔ لہٰذا جس طرح مجھے دوست رکھتے ہو انھیں بھی دوست رکھو اور جس طرح میری عزت وتکریم کرتے ہو ان کی بھی کرو۔ مجھ سے جبریل امین نے کہا ہے کہ میں یہ بات تم سے کہوں۔"

(۳۰) —— اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد زید بن ارقم سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ :

"رسولؐ نے فرمایا: کہ میں تمھاری رہبری اس شخص کی طرف نہ کروں کہ اگر تم اس کا مضبوطی سے دامن پکڑے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو نہ ہلاک ہو۔ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ تمھارے امام اور ولی علیؑ ابن ابی طالب

ہیں۔ان کا بوجھ بٹاؤ، ان کی خیر خواہی کرو، ان کی تصدیق
کرو۔ جبرئیل نے مجھے اس بات کے کہنے کا حکم دیا ہے۔"

(۳۱) — اسی امالی میں جناب صدوق نے ابن عباس سے روایت
کی ہے جس میں ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ! تم میری امت کے
امام ہو اور میرے بعد امت پر میرے خلیفہ ہو۔"

(۳۲) — اسی امالی میں جناب صدوق نے ابن عباس سے روایت کی
ہے کہ:

"آنحضرت نے فرمایا: کہ خداوند عالم نے مجھ پر وحی فرمائی
کہ وہ میری امت سے ایک شخص کو میرا بھائی، میرا
وارث خلیفہ اور وصی بنانے والا ہے۔ میں نے درگاہِ
الٰہی میں سوال کیا، پروردگار وہ کون ہے؟ تو خدا نے
مجھ پر وحی فرمائی کہ وہ تمھاری امت کا امام اور میری
حجت ہے۔ اس پر میں نے عرض کیا: الٰہی وہ کون
ہے؟ ارشاد ہوا: وہ، وہ ہے جسے میں بھی دوست
رکھتا ہوں اور وہ بھی مجھے دوست رکھتا ہے یہاں تک
کہ آپ نے سلسلۂ بیان میں فرمایا: کہ وہ علی ابن ابی
طالب ہیں۔"

(۳۳) — اسی امالی میں جناب صدوق نے امام جعفر صادقؑ سے اور انھوں
نے اپنے آبار طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: جب مجھے شب معراج آسمان

پر لے جایا گیا تو خداوند عالم نے مجھ سے علیؑ کے متعلق
عہد و پیمان فرمائے کہ وہ امام المتقین، قائدِ
غر المحجلین، یعسوب المومنین ہیں۔

(۳۴) — اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد امام رضاؑ
سے انھوں نے اپنے آبار طاہرین سے روایت کی ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: علی مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے
ہوں۔ خدا ہلاک کرے گا اسے جو علیؑ سے جنگ کرے
علیؑ میرے بعد خلائق کے امام ہیں۔

(۳۵) — جناب شیخ الطائفہ ابوجعفر محمد بن حسن طوسی نے اپنی امالی میں
بسلسلۂ اسناد جناب عمار یاسر سے روایت کی ہے جنابِ
عمار فرماتے ہیں کہ:

"رسولؐ نے امیر المومنینؑ سے ارشاد فرمایا: کہ خدا نے
تمھیں ایسی زینت سے سنوارا ہے کہ جس زینت سے
زیادہ محبوب زینت بندوں کو نہیں بخشی۔"

(۳۶) — جناب شیخ نے اپنی اسی امالی میں بسلسلۂ اسناد امیر المومنین
سے روایت کی ہے:

"امیر المومنینؑ نے ایک دن منبر کوفہ پر خطبہ میں ارشاد فرمایا:
اے لوگو! مجھے رسولؐ سے دس خصوصیات ایسی حاصل
ہوئیں جو روئے زمین کی تمام چیزوں سے زیادہ
مجھے محبوب ہیں۔ مجھ سے آنحضرتؐ نے فرمایا: اے
علیؑ! تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ اور

بروزِ قیامت تمام خلائق سے زیادہ مجھ سے قریب ہوگے اور جنت میں تمھاری قیام گاہ میری قیام گاہ کے سامنے ہوگی۔ تم میرے وارث ہو، تم ہی میرے بعد میرے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے ہو اور میرے گھر والوں کے وصی ہو اور میری عدم موجودگی میں میرے اہلبیتؑ کے تم ہی محافظ ہو اور تم ہی میرے ولی ہو۔ اور میرا ولی خدا کا ولی ہے اور تمھارا دشمن میرا دشمن ہے اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے۔"

(۳۷) — جناب صدوق نے کتاب نصوص علی الائمۃ میں بسلسلۂ اسناد امام حسن بن علیؑ سے روایت کی ہے:

"امام حسنؑ فرماتے ہیں: کہ میں نے رسولؐ کو امیرالمومنین علی ابن ابی طالب سے کہتے سنا: تم میرے علوم کے وارث ہو، میری حکمتوں کے معدن ہو، میرے بعد امام ہو۔"

(۳۸) — جناب صدوق نے کتاب نصوص میں بسلسلہ اسناد عمران بن حصین سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ:

"میں نے رسولؐ کو امیرالمومنینؑ سے کہتے سنا: تم ہی امام ہو اور میرے بعد خلیفہ ہو۔"

(۳۹) — اسی کتاب نصوص میں بسلسلۂ اسناد امیرالمومنین سے ایک حدیث مذکور ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ تم میرے اہلبیتؑ کے

مرنے والوں کے وصی اور میری امت کے زندہ افراد پر خلیفہ ہو۔"

(۴۰) — اسی کتاب نصوص میں بسلسلۂ اسناد امام حسینؑ سے ایک حدیث مروی ہے۔ امام مظلوم فرماتے ہیں کہ:

"خداوندِ عالم نے جب یہ آیت نازل فرمائی کہ بعض اولی الارحام بعض سے زیادہ حقدار ہیں" میں نے رسولؐ سے اس کی تاویل کے متعلق پوچھا، آنحضرتؐ نے فرمایا تم لوگ اولی الارحام ہو۔ پس جب میں مرجاؤں تو تمھارے پدر بزرگوار مجھ سے زیادہ خصوصیت و قرابت رکھتے ہیں۔ اور میری جگہ کے زیادہ حقدار و سزاوار ہیں جب وہ دنیا سے اٹھیں تو تمھارے بھائی حسنؑ اس عہدہ کے سزاوار ہیں اور جب حسنؑ بھی دنیا سے اٹھ جائیں تو تم اس منصب کے سزاوار ہو۔"

یہ اتنی حدیثیں ہیں اس مختصر رسالہ میں درج کر رہا ہوں۔ یہ اتنے نصوص باقی نصوص سے ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے ایک پھول کو باغ سے یا ایک قطرے کو بحرِ بے پایاں سے نسبت ہوتی ہے۔ پھر بھی اگر انصاف سے کام لیا جائے تو بعض حدیثیں ہی کفائت کریں[1]

ش

[1] ہم نے چالیس کی تعداد میں اس لیے حدیثیں بیان کی ہیں کہ ہماری کتب احادیث میں امیرالمومنین علی بن ابی طالب، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عمر، ابوسعید خدری، ابو دردا، ابوہریرہ، انس بن مالک، معاذ بن جبل وغیرہ بزرگوں میں سے ہر ہر شخص سے (باقی اگلے صفحہ پر)

جوابِ مکتوب

ہم نے ان نصوص کو اس لیے بیان کیا کہ آپ بھی واقف ہو جائیں اور آپ نے تو خود ہی خواہش ظاہر کی تھی۔

آپ پر حجت قائم کرنے کے لیے وہی حدیثیں کافی ہیں جنھیں ہم نے گزشتہ اوراق میں خود آپ کی صحاح سے بیان کیا ہے۔

رہ گیا یہ کہ ان نصوص کو اہل سنت نے کیوں نہیں ذکر کیا تو اسے آپ کیا پوچھتے ہیں۔ یہ تو آلِ محمدؐ سے پرخاش اور ان کی طرف سے دل میں کینہ رکھنے والے دورِ اول کے اربابِ تسلط و اقتدار کی پرانی عادت ہے جنھوں نے فضائل اہلبیت پر پردہ ڈالنے اور ان کے نور کو بجھانے کے لیے کوئی کوشش اٹھا نہ رکھی۔ سلطنت کے خزانے لٹا دیے، اپنی توانائیاں صرف کر دیں اور ہر ہر شخص کو لالچ دے کر، ڈرا دھمکا کر آمادہ کیا کہ اہل بیت کے مناقب و فضائل مخصوص کو چھپائے، جھٹلائے۔ اس مقصد کے لیے درہم و دینار سے کام لیا گیا۔ بڑے بڑے وظیفے مقرر کیے گئے۔ اعلیٰ عہدوں پر فائز کیا گیا اور جو ان ترکیبوں سے قابو میں نہیں آیا اسے کوڑوں تلواروں سے زیر کیا گیا۔

یہ فرعون خصلت، نمرود سرشت افراد فضائل اہلبیت کی تکذیب کرنے والوں کو تو قربت بخشتے، مقرب بارگاہ بناتے اور تصدیق کرنے والوں کو گھر سے بے گھر کرتے، جلا وطن کرتے، ان کے مال و اسباب کو لوٹ لیتے یا قتل کر دیتے۔

آپ سے یہ حقیقت مخفی نہ ہوگی کہ امامت و خلافت کے متعلق نصوص ارشاداتِ پیغمبرؐ ایسی چیز تھی جس سے غاصب و ظالم سلاطین بے حد خطرہ محسوس کرتے تھے۔ ہر وقت انھیں خدشہ رہتا تھا کہ یہ حدیثیں کہیں ہمارا تختہ نہ الٹ دیں۔ بنیاد سلطنت نہ ڈھا دیں لہٰذا ان صریحی نصوص و احادیث کا ان سلاطین جور اور ان کے ہوا خواہوں سے بچ رہنا اور متعدد اسناد و طرق مختلف سے ہم تک پہنچ جانا راستی و سچائی کا ایک کرشمہ اور حق و صداقت کا بہت بڑا معجزہ ہے کیونکہ اس وقت کی حالت یہ تھی کہ جو لوگ حقوق اہلبیت[1] کو غصب کیے بیٹھے تھے اور ان کے مدارج و مراتب کو چھینے ہوئے تھے جن پر خداوندِ عالم نے ان اہلبیت علیہم السلام کو فائز کیا تھا۔ ان کا وتیرہ یہ تھا کہ محبت اہلبیت کا جس پر الزام قائم ہو جاتا اسے دردناک و بدترین عذاب میں مبتلا کرتے، اس کی ڈاڑھی مونڈ دیتے اور بازاروں میں تشہیر کرتے تھے۔ اسے ذلیل و خوار کرتے اور جملہ حقوق سے محروم کر دیتے۔ یہاں تک کہ اس کے لیے حکام کی عدالت کا دروازہ بھی بند ہو جاتا اور سماج میں رسائی بھی ناممکن ہو جاتی اگر کوئی شخص اچھائی کے ساتھ علیؑ کا ذکر کرتا تو حکومت اس سے بری الذمہ ہو جاتی۔ آفتیں اس پر ٹوٹ پڑتیں۔ اس کا مال آپس میں بانٹ لیا جاتا اور اس کی گردن مار دی جاتی۔ نہ معلوم کتنی زبانیں انھوں نے گدّیوں سے کھینچ لیں۔ محض اس جرم میں کہ انھوں نے فضائل علی بیان کیے۔ کتنی آنکھیں ضائع

---

[1] ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۵ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے ایک مختصر سا تذکرہ ان مظالم کا کیا ہے جو دورِ اموی و عباسی میں اہلِ بیت و شیعیان اہلبیت پر روا رکھے جاتے تھے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) یہ حدیث بکثرت طریقوں سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا: جس نے چالیس حدیثیں امر دینا کے متعلق میری امت میں یاد کیں خدا اسے بروز قیامت فقہا و علما کے گروہ میں اٹھائے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ خدا اسے فقیہ و عالم کی حیثیت سے اٹھائے گا۔ ابو درداء کی روایت میں ہے کہ میں بروز حشر اس کا شفیع و گواہ رہوں گا۔ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ میں اس سے کہوں گا کہ جنت کے جس دروازے سے چاہو جنت میں داخل ہو جاؤ۔ ابن عمر کی روایت میں ہے کہ اسے زمرۂ علماء میں شامل کیا جائے گا اور اسے شہداء کے زمرہ میں مبعوث کیا جائے گا اور ہمارے لیے ان چالیس حدیثوں کے حفظ کے لیے رسولؐ کا یہ قول کافی ہے خدا اس شخص کے چہرے کو شاداب رکھے جو میری بات سنے اور محفوظ رکھے اور جس طرح سنا ہے اسی طرح اسے پہنچا دے۔ آپ کا یہ قول بھی کافی ہے جن لوگوں نے سنا ہے وہ ان لوگوں کو پہنچائیں جو موجود نہیں ہیں۔

مکتوب نمبر ۳۲

شیعوں کی حدیثیں حجت نہیں اگر یہ حدیثیں صحیح ہیں تو اہلسنت نے کیوں نہیں ان کی روایت کی، مزید نصوص ذکر فرمائیں

یہ نصوص جو آپ نے ذکر فرمائے یہ حضرات اہلسنت کے یہاں ثابت نہیں۔ لہٰذا ان پر حجت بھی نہیں ہو سکتے۔

اگر حضرات اہلسنت کے یہاں یہ نصوص ثابت ہیں تو انھوں نے کیوں نہیں ذکر کیا۔

لہٰذا وہی اگلا سلسلہ آپ جاری رکھیے یعنی اس موضوع پر حضرات اہلسنت کے یہاں جو احادیث موجود ہیں انھیں بیان فرمائیے۔

س

جوابِ مکتوب

ہم نے ان نصوص کو اس لیے بیان کیا کہ آپ بھی واقف ہو جائیں اور آپ نے تو خود ہی خواہش ظاہر کی تھی۔

آپ پر حجّت قائم کرنے کے لیے وہی حدیثیں کافی ہیں جنھیں ہم نے گزشتہ اوراق میں خود آپ کی صحاح سے بیان کیا ہے۔

رہ گیا یہ کہ ان نصوص کو اہل سنت نے کیوں نہیں ذکر کیا تو اسے آپ کیا پوچھتے ہیں۔ یہ تو آل محمدؐ سے پرخاش اور ان کی طرف سے دل میں کینہ رکھنے والے دورِ اوّل کے اربابِ تسلط و اقتدار کی پرانی عادت ہے جنھوں نے فضائل اہلبیت پر پردہ ڈالنے اور ان کے نور کو بجھانے کے لیے کوئی کوشش اٹھا نہ رکھی۔ سلطنت کے خزانے لٹا دیے، اپنی توانائیاں صرف کر دیں اور ہر ہر شخص کو لالچ دے کر، ڈرا دھمکا کر آمادہ کیا کہ اہل بیت کے مناقب و فضائل مخصوص کو چھپائے، جھٹلائے۔ اس مقصد کے لیے درہم و دینار سے کام لیا گیا۔ بڑے بڑے وظیفے مقرر کیے گئے۔ اعلیٰ عہدوں پر فائز کیا گیا اور جو ان ترکیبوں سے قابو میں نہیں آیا اسے کوڑوں تلواروں سے زیر کیا گیا۔

یہ فرعون خصلت، نمرود سرشت افراد فضائل اہلبیت کی تکذیب کرنے والوں کو تو قربت بخشتے، مقرب بارگاہ بناتے اور تصدیق کرنے والوں کو گھر سے بے گھر کرتے، جلا وطن کرتے، ان کے مال و اسباب کو لوٹ لیتے یا قتل کر دیتے۔

آپ سے یہ حقیقت مخفی نہ ہوگی کہ امامت و خلافت کے متعلق نصوص ارشاداتِ پیغمبرؐ ایسی چیز تھی جس سے غاصب و ظالم سلاطین بے حد خطرہ محسوس کرتے تھے۔ ہر وقت انھیں خدشہ رہتا تھا کہ یہ حدیثیں کہیں ہمارا تختہ نہ الٹ دیں۔ بنیاد سلطنت نہ ڈھا دیں لہٰذا ان صریحی نصوص و احادیث کا ان سلاطین جور اور ان کے ہوا خواہوں سے بچ رہنا اور متعدد اسناد و طرق مختلف سے ہم تک پہنچ جانا راستی و سچائی کا ایک کرشمہ اور حق و صداقت کا بہت بڑا معجزہ ہے کیونکہ اس وقت کی حالت یہ تھی کہ جو لوگ حقوق اہلبیتؑ کو غصب کیے بیٹھے تھے اور ان کے مدارج و مراتب کو چھینے ہوئے تھے جس پر خداوندِ عالم نے ان اہلبیت علیہم السلام کو فائز کیا تھا۔ ان کا وتیرہ یہ تھا کہ محبت اہلبیت کا جس پر الزام قائم ہو جاتا اسے دردناک و بدترین عذاب میں مبتلا کرتے، اس کی ڈاڑھی مونڈ دیتے اور بازاروں میں تشہیر کرتے تھے۔ اسے ذلیل و خوار کرتے اور جملہ حقوق سے محروم کر دیتے۔ یہاں تک کہ اس کے لیے حکام کی عدالت کا دروازہ[1] بھی بند ہو جاتا اور سماج میں رسائی بھی ناممکن ہو جاتی۔ اگر کوئی شخص اچھائی کے ساتھ علیؑ کا ذکر کرتا تو حکومت اس سے بری الذمہ ہو جاتی۔ آفتیں اس پر ٹوٹ پڑتیں۔ اس کا مال آپس میں بانٹ لیا جاتا اور اس کی گردن مار دی جاتی۔ نہ معلوم کتنی زبانیں انھوں نے گدیوں سے کھینچ لیں۔ محض اس جرم میں کہ انھوں نے فضائل علی بیان کیے۔ کتنی آنکھیں ضائع

---

[1] ملاحظہ فرمایئے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۵ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے ایک مختصر سا تذکرہ ان مظالم کا کیا ہے جو دَورِ اموی و عباسی میں اہلبیت و شیعیان اہلبیت پر روا رکھے جاتے تھے۔

کر دیں اس قصور میں کہ علیؑ کو احترام کی نظروں سے دیکھا، کتنے ہاتھ کاٹ ڈالے اس پاداش میں کہ علیؑ کی کسی فضیلت و منقبت کی طرف اشارہ کیا۔ کتنے پیر گھسیٹے گئے اس خطا پر کہ وہ علی کی طرف چلے تھے۔ علیؑ کے دوستوں کے نہ جانے کتنے گھر جلا ڈالے گئے۔ ان کے باغ اور کھیتیاں لوٹ لی گئیں اور درختوں پر انھیں سولی بھی دے دی گئی یا ان کو گھر سے بے گھر کر کے نکال باہر کیا گیا۔ نامعلوم طریقوں سے ایذا پہنچائی گئی۔

اس وقت حاملین حدیث و حافظین آثار کی ایک بہت بڑی جماعت ایسی تھی جو خدا کو چھوڑ کر ان جابر بادشاہوں اور ان کے افسروں کی پرستش کرتے تھے۔ ان کی خوشامد اور چاپلوسی میں کسی بات سے دریغ نہ کرتے تھے۔ حدیثوں میں الٹ پھیر کر دینا۔ عبارت کچھ سے کچھ کر دینا۔ ضعیف کو قوی اور قوی کو ضعیف کر کے پیش کرنے میں انھیں کوئی باک ہی نہ تھا جیسے ہم آجکل اپنے زمانے میں حکومت کے پٹھو اور تنخواہ دار علمار اور قاضیوں کو دیکھتے ہیں کہ حکام کو راضی کرنے کے لیے کتنی انتھک کوششیں کرتے ہیں ان کی حکومت چاہے عادل ہو یا جابر، احکام ان کے صحیح ہوں یا غلط، مگر ہر معاملہ میں ان کی تائید ہی کریں گے۔ حاکم کو جب بھی اپنے حکم کی موافقت میں یا حکومت کے مخالف افراد کا قلع قمع کرنے کے لیے فتویٰ کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہ علمار فوراً ایسے فتوے صادر کر دیتے ہیں جو ان حکام کی خواہش کے عین مطابق اور ان کی سیاسی اغراض کے لیے مفید و ضروری ہوتے ہیں۔ چاہے ان کے فتوے قرآن و حدیث کے مخالف ہی کیوں نہ ہوں۔ ان کے فتوے کی وجہ سے اجماع امت، شکست و ریخت ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اجماع کی صریحی مخالفت ہی کیوں نہ ہوتی ہو۔ لیکن انھیں کوئی پروا نہیں ہوتی۔ انھیں تو

غرض ہوتی ہے منصب و عہدہ کی۔ ڈرتے ہیں کہ کہیں حکام ناراض ہو کر معزول نہ کر دیں یا یہ لالچ ہوتا ہے کہ خوش ہو کر ہمیں منصب عطا کر دیں گے۔

آج کل کے علمار اور اس زمانے کے علمار میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ آج کل کے علمار حکومت کی نگاہ میں کوئی وزن نہیں رکھتے لیکن اس زمانہ کے علمار کی حالت جداگانہ تھی سلاطین خود ان کے محتاج ہوا کرتے تھے کیونکہ اس وقت کے سلاطین علمار کو آلۂ کار بنا کر گویا خدا و رسولؐ سے جنگ کرتے تھے۔

اسی وجہ سے یہ علمار سلاطین اور ان کے اعلیٰ عہدیداروں کے نزدیک بڑی قدر و منزلت رکھتے تھے اور ہر فرمائش ان کی پوری کی جاتی تھی جس کے نتیجہ میں یہ خود شاہانہ جاہ و جلال اور دولت و امارت کے مالک ہوتے ان کی یہ حالت تھی کہ وہ صحیح حدیثیں جس میں علیؑ یا اہل بیت کی کوئی فضیلت مذکور ہوتی ان میں تعصب سے کام لیتے۔ بڑی سختی سے ان کی تردید کرتے پایۂ اعتبار سے گرانے میں پوری طاقت سے کام لیتے۔ اس حدیث کے راویوں کو رافضی قرار دیتے (اور رافضی ہونا ان کے نزدیک بدترین جرم تھا)

یہ ان کا طرز عمل ان تمام احادیث کے متعلق تھا جو حضرت علیؑ کی شان میں وارد ہوئی ہیں خصوصاً وہ حدیثیں جن سے شیعیان علیؑ تمسک کرتے۔ ان حدیثوں سے تو اور بھی کد تھی انھیں۔

ان علمار کے کچھ ممتاز و با اثر افراد ہر قریہ و ہر شہر میں ہوتے جو ان کا پراپیگنڈا کیا کرتے۔ کچھ دنیا دار طلبا ہوتے جو ان کے فتاوے ان کے اقوال و آرار کی ترویج کرتے۔

کچھ ریاکار عابد و زاہد ہوتے کچھ رؤسائے قوم، شیوخ قبائل ہوتے جب
یہ اشخاص ان صحیح احادیث کی رد میں ان علماء کے اقوال سنتے تو انھیں کو حجت
بنا لیتے اور عوام جاہل پبلک میں خوب ان اقوال کی ترویج کرتے اور ہر شہر میں
اس کی اشاعت کرتے اور اصول دین میں سے ایک اصل بنا دیتے۔

اسی زمانہ اور اسی مقام پر کچھ ایسے علمائے احادیث بھی تھے جنھوں نے
خوف و ہراس سے مجبور ہو کر وہ حدیثیں ہی بیان کرنا چھوڑ دیں جو امیرالمومنین اور
اہل بیت کے فضائل میں پائی جاتی تھیں۔ ان غریبوں کی حالت یہ تھی کہ جب
ان سے پوچھا جاتا تھا کہ یہ لوگ جو علیؑ و اہل بیتؑ کی شان میں وارد صحیح حدیث
کی رد کر رہے ہیں آپ کا کیا خیال ہے ان کے متعلق۔ ان احادیث کے متعلق
آپ کی کیا رائے ہے؟ تو وہ ڈرتے تھے کہ اگر صحیح بات کہہ دیتے ہیں تو
آفت نہ ٹوٹ پڑے، مجبوراً وہ حقیقت ظاہر نہ کر پاتے اور نجات اسی
میں دیکھتے کہ معارض اقوال بیان کر دیے جائیں۔ اس ڈر سے کہ کہیں یہ سرکاری
علماء در پے ایذا رسانی نہ ہو جائیں۔

سلاطین اور ان کے عہدیداروں نے حکم دے رکھا تھا کہ امیرالمومنینؑ پر
لعنت کریں۔ اس بارے میں بڑی سختی سے کام لیتے۔ علی کی برائی اور مذمت
کرنے کے لیے ہر ممکن ذریعہ سے لوگوں کو آمادہ کرتے۔ مال و دولت دے کر طرح
طرح کے وعدے کر کے، ڈرا دھمکا کر اور ان سب سے بھی قابو نہ پاتے تو
فوج کشی کر کے۔ اپنے مکتوبات میں امیرالمومنینؑ کی ایسی تصویر کشی کرتے جسے پڑھ کر
ہر شخص نفرت و بیزاری کرنے لگے۔

مجلسوں میں امیرالمومنینؑ کے متعلق ایسی باتیں بیان کرتے کہ کانوں کو ان
کے تذکرے سے اذیت ہونے لگے۔ منبروں پر لعنت بھیجنا۔ عیدین اور جمعہ کے

سنن و مستحباب میں سے قرار دے لیا تھا۔

اگر یہ حقیقت نہ ہوتی کہ ؎

نورِ خدا ہے کفر کی حرکت پہ خندہ زن
پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

خدا کا نور نہ بجھتا ہے اور نہ اولیاء خدا کے فضائل مخفی رہتے ہیں۔ تو
امیرالمومنینؑ کی خلافت و امامت اور فضائل کے متعلق کوئی صحیح و صریح حدیث
ہم تک پہنچتی ہی نہیں، نہ بطریق اہل سنت، نہ بطریق شیعہ۔ اہل سنت بھلا کاہے
کو ایسی حدیث بیان کرنے لگے جو ان کی ساختہ عمارت ہی کو متزلزل کر دے
اور شیعہ گلے پر چھری اور دہنوں پر قفل لگے ہونے کی وجہ سے بیان کرنے ہی سے
مجبور تھے۔

مگر یہ خدائی کرشمہ ہے، حقانیت و صداقت کا معجزہ ہے۔ باوجودیکہ
دشمنوں نے فضائل کو چھپانے اور مٹانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا مگر حق کا بول
بالا ہو کے رہا۔ مجھے تو قسم بخدا حیرت ہے کہ خلاقِ عالم نے بندۂ خاص اپنے
رسولؐ کے بھائی علیؑ ابن ابی طالب کو کیا فضیلت بخشی تھی کہ لاکھوں پردوں میں
سے بھی جس کی روشنی پھوٹ کر رہی گہری تاریکیوں میں بھی جس کا اجالا ہو کے رہا۔

امیرالمومنین کی خلافت و امامت کے متعلق جو قطعی دلیلیں آپ نے
سماعت فرمائیں۔ مزید برآں آپ حدیث وراثت ہی کو لے لیجیے جو بجائے
خود بہت بڑی دلیل ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۲۳

حدیث وراثت کو بطریق اہلِ سنّت تحریر فرمائیے؟

س

جوابِ مکتوب

علیؑ وارثِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کو اپنے علم وحکمت کا اسی طرح وارث بنایا جس طرح دیگر انبیاء کرام نے اپنے اوصیا کو بنایا۔ چنانچہ خود آنحضرتؐ کے ارشادات ہیں:

"أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد العلم فليأت الباب"

"میں شہرِ علم ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ۔ جو علم کا طلبگار ہو وہ دروازے سے آئے"[1]

"أنا دار الحكمة وعلي بابها"

"میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ"

"علي باب علمي ومبين من بعدي لأمتي ما ارسلت به، حبه إيمان وبغضه نفاق"

"علیؑ میرے علم کا دروازہ ہیں اور میں جن چیزوں کو لے کر مبعوث ہوا، میرے بعد میری امت سے ان چیزوں کو علیؑ ہی بیان کرنے والے ہیں، ان کی محبت ایمان اور ان کی دشمنی نفاق ہے"

زید بن ابی اوفیٰ کی حدیث میں ہے[2]:

"وأنت أخي ووارثي، قال: وما أرث منك؟ قال: ما ورث الانبياء من قبلي"

"پیغمبرؐ نے امیرالمومنینؑ سے فرمایا: تم میرے بھائی ہو، تمھیں

---

[1] اس حدیث کو نیز اس کے بعد کی دو حدیثوں کو ہم م ۲۴ میں درج کر چکے ہیں۔ نیز صفحہ ۲۸۲ کی حدیث نمبر ۹، ۱۰، ۱۱ بھی ملحوظ رہے اور وہاں جو ہم نے حاشیہ لکھا ہے اس کا بھی خیال رہے۔

[2] ہم اس حدیث کا م ۱۶ پر ذکر کر چکے ہیں۔

میرے وارث ہو۔ امیرالمومنینؑ نے پوچھا: میں آپ کی کس
چیز کا وارث ہوں؟ فرمایا: مجھ سے پیشتر کے انبیاء نے اپنے
اوصیاء کو جن چیزوں کا وارث بنایا انھیں چیزوں کے تم بھی
وارث ہوگے۔"

بریدہ کی حدیث میں صاف صاف تصریح ہے کہ وارثِ پیغمبرؐ علیؑ ہی
ہیں۔[1]

دعوتِ عشیرہ کے موقع پر جو کچھ رسولؐ نے فرمایا تھا اسی پر غور کیجیے
وہی آپ کی تسلّی کے لیے کافی ہوگا۔ اسی وجہ سے حضرت علیؑ رسولؐ کی زندگی
میں فرمایا کرتے تھے کہ:

"قسم بخدا میں رسولؐ کا بھائی ہوں، ان کا ولیعہد ہوں، ان کے
چچا کا بیٹا ہوں، ان کے علم کا وارث ہوں لہٰذا مجھ سے زیادہ
حقدار کون ہوسکتا ہے؟"[2]

ایک مرتبہ امیرالمومنین سے پوچھا گیا کہ چچا کے رہتے ہوئے آپ
رسولؐ کے وارث کیونکر ہو گئے؟ آپ نے فرمایا کہ:

"آنحضرت نے کُل اولادِ عبدالمطلب کو جمع کیا جو گروہ کی حیثیت
رکھتے تھے۔ وہ سب کے سب پُرخور و پُرنوش تھے آنحضرتؐ
نے ۱۲ چھٹانک وزن کے کھانے سے ان کی دعوت کی سب

[1] اس کو م ۴۴ میں ملاحظہ فرمائیے۔
[2] یہ کلمہ بعینہ انھیں الفاظ میں امیرالمومنینؑ سے ثابت ہے جسے امام حاکم نے مستدرک ج ۲ ص۱۲۵ صحیح اسناد سے
ذکر کیا ہے اور بخاری و مسلم دونوں کے معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص
مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔

نے کھایا اور پیٹ بھر کر کھایا اور کھانا اسی طرح بچ رہا جس طرح
تھا۔ معلوم ہوتا تھا کہ جیسے کسی نے کچھ چھوا ہی نہیں۔ آنحضرتؐ
نے کھانے سے فراغت کے بعد ارشاد فرمایا: "اے فرزندان
عبدالمطلب! میں خاص کر تمھاری طرف اور عام طور پر لوگوں
پر مبعوث ہوا ہوں لہٰذا تم میں کون اس شرط پر میری بیعت
کرتا ہے کہ وہ میرا بھائی ہو، میرا ساتھی ہو، میرا وارث بنے۔"
رسولؐ کے اس ارشاد کے بعد کوئی بھی نہ کھڑا ہوا۔ میں البتہ کھڑا
ہوگیا اگرچہ سب میں چھوٹا تھا۔ رسول نے مجھ سے کہا: تم بیٹھ
جاؤ، پھر تین مرتبہ آپ نے اسی مطلب کا اعادہ فرمایا اور ہر
مرتبہ میں کھڑا ہوتا رہا اور آپ بٹھایا کیے۔ تیسری مرتبہ جب
کوئی نہ کھڑا ہوا تو رسولؐ نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ پر مارا اسی
وجہ سے میں اپنے چچا کے بیٹے (حضرت رسولِ خدا) کا وارث ہ
اور چچا وارث نہ ہوسکے۔"[1]

امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۵ پر ایک روایت ذر
اور علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اسے نقل کیا ہے اور دو
کو صحت کا قطع و یقین ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ قثم بن عباس

[1] یہ حدیث ثابت و مشہور ہے۔ ضیا مقدسی نے مختارہ میں ابن جریر نے تہذیب ا
کیا ہے کنز العمال جلد ۶ ص۴۰۸ پر بھی موجود ہے۔ امام نسائی نے خصائص
ہے۔ ابن ابی الحدید نے اپنی شرح جلد ۳ ص۲۵۵ پر طبری نے بھی اس کو
مسند احمد ج ۱ ص۱۵۹ پر ملتے جلتے لفظوں میں یہ حدیث موجود ہے

نے پوچھا:

"آپ لوگوں کے رہتے ہوئے علی رسولؐ کے وارث کیسے بن گئے!؟"

قثم نے جواب دیا:

"اس لیے کہ وہ ہم میں سب سے پہلے اسلام لائے اور سب سے زیادہ رسولؐ سے وابستہ وپیوستہ رہے۔"

میں کہتا ہوں کہ تمام لوگ یہی جانتے ہیں کہ رسولؐ کے وارث علیؑ ہی ہیں۔ عباس یا دیگر بنی ہاشم رسولؐ کے وارث نہیں، یہ بات اتنی آشکارا تھی کہ اسے بطور مسلّمات ذکر کیا کرتے لیکن ان لوگوں کو اس کا سبب معلوم نہیں تھا کہ چچا کے ہوتے ہوئے علیؑ جو چچا زاد بھائی تھے وہ کیونکر وارث رسولؐ ہو گئے۔ اسی وجہ سے ان لوگوں نے کبھی خود حضرت علیؑ سے اس کی وضاحت چاہی، کبھی قثم سے پوچھا اور ان دونوں بزرگواروں نے جو جواب دیا وہ آپ سن چکے۔ یہ جواب ان لوگوں کی عقل وفہم کو دیکھتے ہوئے بہت مناسب جواب ہے اور ان کو سمجھانے کے لیے زیادہ سے زیادہ یہی جواب دیا جا سکتا ہے ورنہ واقعی وحقیقی جواب تو یہ ہے کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر ایک نظر ڈال کر محمد مصطفےٰؐ کو منتخب کیا اور انھیں خاتم النبیینؐ بنایا۔ پھر دوسری مرتبہ زمین پر نگاہ کی اور حضرت علیؑ کو منتخب کیا اور اپنے رسولؐ پر وحی فرمائی کہ علیؑ کو اپنا وارث اور وصی مقرر کر دیں۔

امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۵ پر قثم والی اس حدیث کو جسے ابھی ابھی آپ نے سنا۔ بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

"مجھ سے قاضی القضاۃ ابوالحسن محمد بن صالح ہاشمی نے بیان کیا، وہ کہتے تھے کہ میں نے ابوعمر و وقاص سے سنا، انھوں نے اسمٰعیل بن اسحاق قاضی سے سنا۔ اسمٰعیل بن اسحاق سے قثم بن عباس کے اس قول کا ذکر آیا تو انھوں نے فرمایا: وارث یا تو نسب کی وجہ سے وارث ہوتا ہے یا ولا کی وجہ سے اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ چچا کی موجودگی میں چچا زاد بھائی وارث نہیں ہو سکتا۔"

اسمٰعیل بن اسحاق فرماتے ہیں کہ:

"اس اتفاق و اجماع کی وجہ سے ظاہر ہوا کہ علیؑ رسولؐ کے علم کے وارث ہوئے ان کے سوا اور کوئی وارث نہیں ہوا۔"

میں کہتا ہوں کہ وراثتِ امیر المومنینؑ کے متعلق متواتر حدیثیں موجود ہیں۔ خصوصاً بطریق اہلبیت تو بہت ہی زیادہ۔ اگر انصاف سے کام لیا جائے تو حضرت علیؑ کا وصی رسولؐ ہونا ہی اس مسئلہ میں قطعی فیصلہ کن ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۳۴

بحثِ وصیت

ہم اہلسنت کو معلوم نہیں کہ رسولؐ نے امیر المومنینؑ کو کب وصی بنایا، نہ اس کے متعلق ارشادات و تصریحاتِ پیغمبرؐ کا علم ہے مہربانی ہو گی اس کی وضاحت فرمائیے۔

س

جوابِ مکتوب

امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات

امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق اہل بیت طاہرینؑ سے صریحی

اور متواتر نصوص موجود ہیں۔ اگر اہل بیت سے قطع نظر کر کے بطریق اغیار آپ نص پیغمبرؐ کے متلاشی ہیں تو مکتوب نمبر ۲۰ پر ایک نظر پھر کر لیں جس میں رسولؐ کی حدیث ہم نے ذکر کی ہے کہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ کی گردن پر ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمایا کہ:

"هـذا أخي و وصيي، وخليفتي فيكم، فاسمعوا له وأطيعوا"

"یہ میرے بھائی ہیں، میرے وصی ہیں اور تم میں میرے خلیفہ ہیں، ان کا حکم سنو اور ان کی اطاعت کرو"

اور محمد بن حمید رازی سے، اسلمہ ابرش سے، انھوں نے ابن ابی اسحاق سے، انھوں نے شریک سے، انھوں نے ابو ربیعہ ایادی سے، انھوں نے بریدہ سے اور بریدہ نے رسول اللہؐ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

"لكل نبي وصي ووارث، وإن وصيي ووارثي علي بن ابي طالب"

"ہر نبی کا وصی اور وارث ہوتا ہے اور میرے وصی و وارث علی بن ابی طالب ہیں"[1]

[1] اس حدیث کو امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں بسلسلۂ حالات شریک ذکر کیا ہے اور شریک کو جھٹلایا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ شریک نے اس کو کسی سے نہیں سُنا۔ محمد بن حمید رازی کے متعلق کہا ہے کہ وہ معتبر نہیں۔ علامہ ذہبی کا جواب یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل امام بغوی، امام طبری اور فن جرح و تعدیل کے امام ابن معین وغیرہ نے (باقی اگلے صفحہ پر)

اور طبرانی نے معجم کبیر میں بسلسلۂ اسناد جناب سلمان فارسی سے روایت کی ہے۔ سلمان کہتے ہیں کہ :

"ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ :

'ان وصيي وموضع سري، وخير من أترك بعدي، ينجز عدتي، ويقضي ديني علي ابن ابي طالبؑ '

"میرے وصی اور میرے رازوں کی جگہ اور بہترین وہ ہستی جسے میں اپنے بعد چھوڑ جانے والا ہوں جو میرے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرے گا، میرے دیون کو ادا کرے گا علی بن ابی طالب ہیں[1]"

یہ حدیث نصِ صریح ہے کہ حضرت علیؑ وصیِ رسولؐ تھے اور تصریح ہے کہ آپ بعدِ رسولؐ افضلِ خلائق تھے۔ غور سے دیکھا جائے تو اس حدیث سے آپ کی خلافت و امامت بھی ثابت ہوتی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) محمد بن حمید کو ثقہ سمجھا ہے اور ان سے حدیثیں بھی لی ہیں آ اس لحاظ سے محمد بن حمید مذکورہ بالا علمائے احادیث کے شیخ اور معتمد ہیں چنانچہ علامہ ذہبی نے بھی محمد بن حمید کے تذکرہ میں اس چیز کو لکھا ہے۔ محمد بن حمید پر تشیع یا رفض کا الزام کبھی لگایا نہیں گیا۔ یہ محمد بن حمید علامہ ذہبی کے بزرگوں میں سے ہیں لہٰذا محض اس حدیث میں ان کو جھوٹا بتانا کیونکر روا ہو سکتا ہے۔

[1] یہ حدیث بعینہٖ انھیں اسناد کے ساتھ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۴ پر موجود ہے اور منتخب کنز العمال میں بھی جو حاشیہ مسند پر چھپا ہے موجود ہے ملاحظہ ہو مسند ج ۵، صفحہ ۳۲

ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں انس سے روایت کی ہے کہ :

"آنحضرت نے ارشاد فرمایا :

" يا أنس اوّل من يدخل عليك هذا الباب إمام المتقين، وسيد المسلمين، ويعسوب الدين، وخاتم الوصيين، وقائد الغر المحجلين قال أنس: فجاء علي فقام اليه رسول اللهؐ مستبشراً واعتنقه وقال له: أنت تؤدي عني، وتسمعهم صوتي، وتبين لهم ما اختلفوا فيه من بعدی"

"اے انس پہلا وہ شخص جو اس دروازے سے تمھارے پاس آئے گا وہ امام المتقین، سید المسلمین، یعسوب الدین، خاتم الوصیین، قائد الغر المحجلین ہوگا۔ انس کہتے ہیں کہ ناگاہ حضرت علیؑ تشریف لائے۔ رسولؐ انھیں دیکھتے ہوئے ہشاش بشاش ہو کر ان کی طرف بڑھے اور گلے سے لگایا اور فرمایا: تم میری جانب سے حقوق ادا کرو گے، تم میری آواز لوگوں کو سناؤ گے اور میرے بعد جب لوگوں میں اختلاف پیدا ہوگا تو حق واضح کرو گے[1]"

طبرانی نے معجم کبیر میں بسلسلۂ اسناد ابوایوب انصاری سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی پارہ جگر جناب سیدہ سے فرمایا :

[1] شرح نہج البلاغۃ جلد دوم صفحہ ۴۵۰۔ ہم صفحہ ۲۷۹ پر بھی ذکر کر چکے ہیں۔

"اے فاطمہؑ کیا تمھیں معلوم نہیں کہ خداوند عالم نے روئے زمین
کے باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور تمھارے باپ کو منتخب
کیا اور انھیں رسالت پر فائز کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ ڈالی تو
تمھارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے وحی فرمائی تو میں نے تمھارا
نکاح ان سے کر دیا اور ان کو اپنا وصی بنایا۔"[1]

غور فرمائیے کہ کس طرح خداوندِ عالم نے حضرت خاتم النبیینؐ کو منتخب کرنے کے بعد تمام روئے زمین کے باشندوں میں حضرت علیؑ کو منتخب فرمایا۔

اور یہ بھی ملاحظہ کیجیے کہ خداوند عالم نے جس طرح نبی کا انتخاب فرمایا، ٹھیک اسی طرح وصیِ نبی کو بھی منتخب فرمایا۔

یہ بھی دیکھیے کہ کیونکر خداوند عالم نے اپنے پیغمبرؐ پر وحی فرمائی کہ ان سے اپنی بیٹی بیاہ دو اور انھیں اپنا وصی بناؤ۔

یہ بھی سوچیے کہ آنحضرتؐ کے قبل دیگر انبیاء کے خلفاء و جانشین کیا ان کے اوصیا کے علاوہ اور بھی کوئی ہوئے اور کیا خدا کے منتخب کیے ہوئے خاتم النبیینؐ کے وصی کو مؤخر کر دینا اور غیروں کو اس پر مقدم کرنا جائز ہے؟ اور کیا کسی شخص کے لیے سزاوار ہے کہ ان پر حکمران بن بیٹھے، خود خلیفہ بن جائے اور وصیِ رسولؐ کو عوام اور رعایا جیسا بنا دے اور کیا عقلاً ممکن ہے کہ زبردستی مسندِ خلافت پر بیٹھ جانے والے شخص کی پیروی ایسے شخص کے لیے واجب ہو جسے خدا نے نبیؐ

[1] یہ حدیث بعینہٖ انھیں الفاظ و انھیں اسناد کے ساتھ کنز العمال کی حدیث ۲۵۴۱ ہے ملاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۱۵۳۔ منتخب کنز العمال میں بھی مذکور ہے۔ ملاحظہ ہو منتخب کنز العمال برحاشیہ مسند احمد جلد ۵ صفحہ ۳۱

کی طرح منتخب کیا ہو۔ بھلا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ خدا اور رسولؐ تو اور کسی کو منتخب کریں اور ہم ان کے انتخاب کو ٹھکرا کر کسی دوسرے کو منتخب کر لیں۔

" وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله و
رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم "

"کسی مومن و مومنہ کو یہ حق نہیں کہ خدا و رسولؐ جب کسی
امر میں اپنا حکم صادر کر دیں تو وہ اپنے پسند و اختیار کو
دخل دے۔"

بے شمار حدیثیں اس مضمون کی کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں کہ اہلِ نفاق و حسد کو جب یہ معلوم ہوا کہ رسولؐ اپنی بیٹی علیؑ سے بیاہنے والے ہیں (جو درحقیقت فخرِ مریم اور سیدۂ نساءِ جنت ہیں) تو انھیں حضرت علیؑ سے بہت بڑا حسد پیدا ہوا اور اس معاملہ کو انھوں نے بہت عظیم سمجھا۔ خصوصاً ان لوگوں کے جلنے کو تو کچھ نہ پوچھیے جو رسولؐ کی خدمت میں خواستگاری کر کے کورا جواب پا چکے تھے[1]

[1] ابن ابی حاتم نے انس سے روایت کی ہے انس کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر و عمر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور جناب سیدہ کے لیے خواستگاری کی۔ رسالت مآبؐ نے سکوت فرمایا کوئی جواب نہ دیا۔ وہاں سے وہ دونوں حضرت علیؑ کے پاس پہنچے یہ کہنے کے لیے کہ ہم لوگوں نے خواستگاری کی مگر رسولؐ نے کوئی جواب نہ دیا۔ اب آپ درخواست کیجیے۔ ابن ابی حاتم کی اس روایت کو بہت سے نامور علمائے اہلِ سنت نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حجر نے صواعق باب ۱۱ کے شروع میں نقل کیا ہے۔ اسی موقع پر امام احمد نے بھی اسی جیسی حدیث نقل کی ہے۔ جسے انھوں نے انس سے روایت (باقی اگلے صفحہ پر)

"اے فاطمہؑ کیا تمھیں معلوم نہیں کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور تمھارے باپ کو منتخب کیا اور انھیں رسالت پر فائز کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ ڈالی تو تمھارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے وحی فرمائی تو میں نے تمھارا نکاح ان سے کر دیا اور ان کو اپنا وصی بنایا۔"[1]

غور فرمائیے کہ کس طرح خداوندِ عالم نے حضرت خاتم النبیینؐ کو منتخب کرنے کے بعد تمام روئے زمین کے باشندوں میں حضرت علیؑ کو منتخب فرمایا۔

اور یہ بھی ملاحظہ کیجیے کہ خداوند عالم نے جس طرح نبی کا انتخاب فرمایا، ٹھیک اسی طرح وصیِ نبی کو بھی منتخب فرمایا۔

یہ بھی دیکھیے کہ کیونکر خداوند عالم نے اپنے پیغمبرؐ پر وحی فرمائی کہ ان سے اپنی بیٹی بیاہ دو اور انھیں اپنا وصی بناؤ۔

یہ بھی سوچیے کہ آنحضرتؐ کے قبل دیگر انبیاء کے خلفاء و جانشین کیا ان کے اوصیا کے علاوہ اور بھی کوئی ہوئے اور کیا خدا کے منتخب کیے ہوئے خاتم النبیینؐ[2] کے وصی کو مؤخر کر دینا اور غیروں کو اس پر مقدم کرنا جائز ہے؟ اور کیا کسی شخص کے لیے سزاوار ہے کہ ان پر حکمراں بن بیٹھے، خود خلیفہ بن جائے اور وصیِ رسولؐ کو عوام اور رعایا جیسا بنا دے اور کیا عقلاً ممکن ہے کہ زبردستی مسندِ خلافت پر بیٹھ جانے والے شخص کی پیروی ایسے شخص کے لیے واجب ہو جسے خدا نے نبیؐ

[1] یہ حدیث بعینہٖ انھیں الفاظ وانھیں اسناد کے ساتھ کنز العمال کی حدیث ۲۵۴۱ ہے ملاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۱۵۳۔ منتخب کنز العمال میں بھی مذکور ہے۔ ملاحظہ ہو منتخب کنز العمال برحاشیہ مسند احمد جلد ۵ صفحہ ۳۱

کی طرح منتخب کیا ہو۔ بھلا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ خدا اور رسولؐ تو اور کسی کو منتخب کریں اور ہم ان کے انتخاب کو ٹھکرا کر کسی دوسرے کو منتخب کر لیں۔

"وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم"

"کسی مومن و مومنہ کو یہ حق نہیں کہ خدا و رسولؐ جب کسی امر میں اپنا حکم صادر کر دیں تو وہ اپنے پسند و اختیار کو دخل دے۔"

بے شمار حدیثیں اس مضمون کی کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں کہ اہلِ نفاق و حسد کو جب یہ معلوم ہوا کہ رسولؐ اپنی بیٹی علیؑ سے بیاہنے والے ہیں (جو درحقیقت فخرِ مریم اور سیدۂ نساء جنت ہیں) تو انھیں حضرت علیؑ سے بہت بڑا حسد پیدا ہوا اور اس معاملہ کو انھوں نے بہت عظیم سمجھا۔ خصوصاً ان لوگوں کے جلنے کو تو کچھ نہ پوچھیے جو رسولؐ کی خدمت میں خواستگاری کر کے کورا جواب پا چکے تھے۔[1]

[1] ابن ابی حاتم نے انس سے روایت کی ہے۔ انس کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر و عمر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور جناب سیدہ کے لیے خواستگاری کی۔ رسالت مآبؐ نے سکوت فرمایا، کوئی جواب نہ دیا۔ وہاں سے وہ دونوں حضرت علیؑ کے پاس پہنچے یہ کہنے کے لیے کہ ہم لوگوں نے خواستگاری کی مگر رسولؐ نے کوئی جواب نہ دیا۔ اب آپ درخواست کیجیے۔ ابن ابی حاتم کی اس روایت کو بہت سے نامور علمائے اہلِ سنت نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حجر نے صواعق باب ۱۱ کے شروع میں نقل کیا ہے۔ اسی موقع پر امام احمد نے بھی اسی جیسی حدیث نقل کی ہے۔ جسے انھوں نے انس سے روایت (باقی اگلے صفحہ پر)

ان جلنے والوں نے سوچا کہ سیدہؑ کا علیؑ سے منسوب ہونا علیؑ کے لیے ایسا شرف و امتیاز کا باعث ہوگا کہ پھر علیؑ کے مقابلہ میں کوئی آ ہی نہ سکے گا۔ لہٰذا انھوں نے ریشہ دوانیاں شروع کیں۔ بڑی بڑی تدبیریں کیں۔ اپنے گھر کی عورتوں کو جناب سیدہؑ کی خدمت میں اس غرض سے بھیجا کہ انھیں حضرت علیؑ کی طرف سے متنفر بنایا جائے۔ ان کے دل میں نفرت پیدا کی جائے۔ ان کی عورتوں نے اور جو باتیں کیں اس میں ایک بات یہ بھی کہی تھی کہ علیؑ تو فقیر ہیں، کچھ پاس رکھتے ہی نہیں، لیکن جناب سیدہ ان عورتوں کے مکر و فریب میں نہ آئیں اور آپ اس سے بھی باخبر تھیں کہ ان عورتوں کی زبان سے کن لوگوں کی دلی ترجمانی ہو رہی ہے۔ باوجود حقیقت حال سے باخبر ہونے کے جناب سیدہ نے ان عورتوں سے کچھ کہا نہیں۔ جب عقد انجام پاگیا، خدا اور رسولؐ کا مقصد پورا ہوگیا۔ اس وقت جناب سیدہ نے ضرورت سمجھی کہ اب علیؑ کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کی ہے اور اسی صواعق محرقہ باب ۱۱ میں ابو داؤد سجستانی کی روایت کردہ حدیث منقول ہے کہ حضرت ابوبکر نے جناب رسالت مآبؐ کی خدمت میں سیدہؑ کی خواستگاری کی آپ نے منہ پھیر لیا۔ پھر عمر نے خواستگاری کی اس مرتبہ بھی آنحضرت نے منہ پھیر لیا۔ پھر یہ دونوں حضرات علیؑ کے پاس تشریف لائے اور کہا اب آپ خواستگاری کیجیے۔ اور حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ ابوبکر و عمر نے رسولؐ سے سیدہؑ کی خواستگاری کی آنحضرتؐ نے انکار فرمایا۔ حضرت عمر نے حضرت علیؑ سے کہا اب آپ خواستگاری کیجیے آپ ہی کو یہ شرف حاصل ہوگا ابن جریر نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اور دولابی نے بھی ذریت طاہرہ میں اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۶۰۰۷ صفحہ ۲۹۲ جلد ۶

فضائل ظاہر کرنے کا موقع ہے تاکہ آپ کے دشمن و بدخواہ ذلیل و خوار ہوں آپ نے آنحضرتؐ سے عرض کی:

"باباجان آپ نے مجھے فقیر و نادار شخص سے بیاہ دیا۔"

اس موقع پر آنحضرتؐ نے یہ کلمات ارشاد فرمائے جو ابھی آپ نے سُنے۔

وإذا أراد الله نشر فضيلة
طويت اتاح لها لسان حسود

"جب خداوندِ عالم کسی ڈھکی چھپی فضیلت کو ظاہر کرنا چاہتا ہے تو اس کے لیے حاسد کی زبان مقرر کرتا ہے۔"

خطیب نے اپنی کتاب متفق میں معتبر اسناد سے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ:

"جب آنحضرتؐ نے اپنی پارۂ جگر کی علیؑ سے شادی کی تو جناب فاطمہؑ نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی: باباجان آپ نے مجھے نادار شخص سے بیاہ دیا جس کے پاس کچھ بھی نہیں تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ: تمھیں یہ پسند نہیں کہ خداوندِ عالم نے روئے زمین کے باشندوں سے دو شخصوں کو منتخب کیا ایک تمھارا باپ دوسرا تمھارا شوہر[1]"

امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۹ پر باب مناقب امیرالمومنینؑ میں

[1] یہ حدیث بعینہٖ انھیں الفاظ اور اسی سند کے ساتھ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۱ پر موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۵۵۹۲۔ صاحب کنز العمال نے اس حدیث کے اسناد کے حسن ہونے کی تصریح بھی کی ہے۔

سریج بن یونس سے، انھوں نے حفص ابار سے، انھوں نے اعمش سے انھوں نے ابوصالح سے انھوں نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ:

"فاطمہؑ نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی: یارسولؐ اللہ! آپ نے میری شادی علیؑ سے کی ہے اور وہ فقیر ہیں، کوئی مال و زر نہیں رکھتے۔ آپ نے فرمایا کہ اے فاطمہؑ! کیا تم اس پر راضی و خوشنود نہیں ہو کہ خداوند کریم نے روئے زمین کے باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور دو شخصوں کو منتخب کیا ایک تمھارا باپ دوسرا تمھارا شوہر"[1]

اور ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

"کیا تم اس سے راضی و خوشنود نہیں کہ میں نے تمھیں اس شخص سے بیاہا ہے جو تمام مسلمانوں میں سب سے پہلا اسلام لانے والا ہر ایک سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ اور تم میری امت کی تمام عورتوں کی سردار ہو۔ اسی طرح جس طرح مریمؑ اپنی قوم کی کل عورتوں کی سردار تھیں۔ کیا تمھیں اس سے خوشی نہیں کہ خدا نے روئے زمین کے باشندوں پر نگاہ ڈالی اور دو افراد کو منتخب کیا۔ ایک کو تمھارا باپ بنایا دوسرے کو تمھارا شوہر۔"

[1] یہ حدیث ٹھیک انھیں الفاظ اور اسی سلسلہ سند سے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ پر موجود ہے منتخب کنز العمال میں بھی موجود ہے ملاحظہ ہو حاشیہ مسند صفحہ ۳۹ جلد ۵ سطر اول۔ علامہ ابن ابی حدید معتزلی نے بھی شرح نہج البلاغہ [illegible] میں مسند امام احمد سے نقل کیا ہے۔

اس کے بعد آنحضرتؐ کا طرز عمل یہ رہا کہ جب جناب سیدہؑ کو دنیوی پریشانیاں لاحق ہوتی تھیں تو آپ خدا و رسولؐ کی اس نعمت و رحمت کو یاد دلاتے کہ تمھارا عقد ایسے شخص سے کیا گیا جو امت میں سب سے زیادہ اشرف و افضل ہے۔ یہ اس لیے تاکہ جناب سیدہ کا دل چھوٹا نہ ہو، زمانہ کی نیرنگیوں اور تکلیفوں سے دل تنگ نہ ہوں۔ اس کے ثبوت میں وہی روایت آپ کے لیے کافی ہے جسے امام احمد نے مسند جلد ۵ صفحہ ۲۶ پر درج کیا ہے۔ معقل بن یسار کی حدیث ہے کہ:

"ایک مرتبہ سیدۂ عالمؑ بیمار ہوئیں، رسول عیادت کے لیے تشریف لائے۔ پوچھا کہ: پارۂ جگر! اپنے کو کیسا پا رہی ہو آپ نے فرمایا: خدا کی قسم میری تکلیفیں حد سے زیادہ ہوگئیں، فاقہ کی مصیبت ناقابل برداشت ہوگئی اور علالت کا سلسلہ بڑھتا ہی جاتا ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: پارۂ جگر کیا تم اس سے راضی و خوشنود نہیں ہو کہ میں نے تمھاری شادی ایسے شخص سے کی جو میری امت میں سب سے پہلے اسلام لایا، جو سب سے زیادہ علم والا ہے اور سب سے زیادہ حلم رکھتا ہے۔

اس باب میں بے شمار حدیثیں موجود ہیں مکتوب میں اتنی گنجائش نہیں کہ سب ذکر کی جائیں۔

ش

مکتوب نمبر ۳۵

اہلسنت وجماعت حضرت علیؑ کے وصیٔ رسولؐ ہونے کو نہیں مانتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے بخاری نے صحیح بخاری میں اسود سے روایت کیا ہے۔ اسود کہتے ہیں کہ :

" جناب عائشہ کی خدمت میں ذکر آیا کہ رسولؐ نے اپنا وصی حضرت علیؑ کو بنایا۔ جناب عائشہ بولیں : یہ کون کہتا ہے؟ میں نے رسولؐ کو دیکھا۔ میں اپنے سینہ پر رسولؐ کو لٹائے

لے اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳ کتاب الوصایا میں نیز صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۶۴ باب مرض النبی ووفات میں درج کیا ہے امام مسلم نے صحیح مسلم جلد ۲ کتاب الوصیۃ صفحہ [illegible] نقل کیا ہے۔

ہوئے تھی۔ آنحضرتؐ نے طشت طلب کیا۔ اس پر جھکے اور انتقال کر گئے اور مجھے پتہ بھی نہ چلا لہٰذا حضرت علیؑ کو وصی بنانے اور علیؑ سے وصیت کرنے کا موقع کہاں ملا؟ "[1]

نیز امام بخاری نے صحیح بخاری میں متعدد طریقوں سے اس روایت کو لکھا ہے کہ :

" جناب عائشہ فرمایا کرتیں کہ آنحضرتؐ نے میری آغوش میں

لے آپ بے خبر نہ ہوں گے کہ شیخین نے اس حدیث میں رسولؐ کے علیؑ سے وصیت نہ فرمانے کی جو روایت کی ہے وہ بے قصد وارادہ ایسا کر گئے اگر متوجہ ہوتے تو شاید اس حدیث کو لکھتے ہی نہیں۔ اس لیے کہ جن لوگوں نے جناب عائشہ سے یہ ذکر چھیڑا تھا کہ رسولؐ نے علیؑ کو وصی بنایا وہ امت سے خارج نہیں تھے بلکہ وہ صحابہ میں سے تھے جنھیں ام المومنین کے سامنے ایسی بات کے انکشاف کی جرأت پیدا ہوئی جو ام المومنین کی ناگواری کا باعث تھی اور اس عہد کی سیاست کے خلاف تھی اسی وجہ سے جناب عائشہ ان لوگوں کی یہ حدیث (جن میں حضرت علیؑ کے وصی بنائے جانے کا ذکر تھا) سن کر بڑے ششش وپنج میں پڑ گئیں اور ان کی رد میں مہمل و رکیک باتیں کہنے لگیں۔ امام نسائی نے سنن نسائی جلد ۶ صـ۲۴۱ میں اس حدیث پر جو حاشیہ تحریر فرمایا ہے اس میں لکھتے ہیں کہ یہ بات مخفی نہ ہوگی کہ جناب عائشہ کا ارشاد اس سے مانع نہیں کہ آنحضرت وصی بنا چکے ہوں نیز ان کا ارشاد اس کا بھی مقتضی نہیں کہ رسولؐ دفعتاً انتقال فرما گئے ہوں اور آپ کو وصیت کرنے کا موقع ہی نہ ملا ہو اس کا تو تصور بھی نہیں کیا جا سکتا۔ کیونکہ پیغمبرؐ بیمار ہونے سے پہلے ہی باخبر تھے کہ اب زندگی کے دن تھوڑے رہ گئے ہیں۔ اس عبارت پر غور فرمائیے کس قدر سنجیدہ و متین عبارت ہے حقیقت بالکل منکشف ہو جاتی ہے۔

دم توڑا اور یہ بھی فرمایا کرتیں کہ میری گردن و سینہ پر لیٹے لیٹے رسولؐ کا انتقال ہوا۔ کبھی فرمایا کہ رسولؐ کا سر میرے زانو پر تھا کہ ملک الموت قبض روح کو آئے[1] لہٰذا ایسی حالت میں اگر رسولؐ وصیت فرماتے تو وہ جناب عائشہ کو معلوم ضرور ہوتا۔"

صحیح مسلم میں جناب عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ:

"آنحضرتؐ نے نہ درہم چھوڑا نہ اونٹ، نہ بکری نہ کسی چیز کے متعلق آپ نے وصیت فرمائی[2]۔"

اور صحیحین[3] میں طلحہ بن مصرف سے روایت ہے کہ:

"میں نے عبداللہ بن اوفیٰ سے پوچھا کہ کیا پیغمبرؐ نے اپنا وصی مقرر فرمایا۔؟ انھوں نے کہا: نہیں۔ تو میں نے کہا کہ یہ کیونکر۔ خود دوسروں کے لیے تو رسولؐ نے وصیت کرنا واجب قرار دیا۔ اور خود وصیت نہ کی۔ تو انھوں نے کہا کہ پیغمبرؐ نے کتاب خدا کے متعلق وصیت کی۔"

---

[1] جناب عائشہ کا قول مات بین حاقنتی و ذاقنتی نیز مات بین سحري ونحري یہ دونوں صحیح بخاری کے باب مرض النبیؐ و وفات میں موجود ہیں نیز جناب عائشہ کا یہ قول نزل بہ و راسہ علی فخذي رسولؐ کا سر میرے زانو پر تھا کہ ملک الموت قبض روح کو آئے۔ باب آخر ما تکلم بہ رسول کے آخری الفاظ کے باب میں موجود ہے۔ جو باب مرض النبیؐ و وفات کے فوراً ہی بعد مذکور ہے۔

[2] ملاحظہ فرمائیے صحیح مسلم کتاب الوصیۃ جلد ۲ صفحہ ۱۴۔

[3] ملاحظہ فرمائیے صحیح مسلم و صحیح بخاری دونوں کی کتاب الوصایا

چونکہ آپ نے جو حدیثیں ذکر کی ہیں ان سے یہ حدیثیں زیادہ صحیح ہیں کیونکہ بخاری و مسلم دونوں میں موجود ہیں لہٰذا انھیں حدیثوں کو مقدم سمجھا جائے گا اور انھیں پر اعتماد کیا جائے گا۔

س

جوابِ مکتوب

پیغمبرؐ کا حضرت علیؑ سے وصیت فرمانا ایسی بات ہے جس سے انکار ہی نہیں کیا جا سکتا۔ کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ سے وصیت فرمائی تھی۔ قول و قرار فرمایا تھا (بعد اس کے کہ آپ انھیں اپنے علم و حکمت کا وارث[1] بنا چکے تھے) کہ حضرت علیؑ ہی آپ کو غسل دیں[2] تجہیز و تکفین کریں۔ آنحضرتؐ کے دیون ادا کریں۔ رسولؐ کے کیے ہوئے وعدوں

---

[1] ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۴۰۰ تا ۴۰۵۔ وہاں آپ کو اچھی طرح وضاحت نظر آئے گی کہ حضرت سرور کائناتؐ نے امیر المومنینؑ کو اپنے علم و حکمت کا وارث بنایا۔

[2] ابن سعد نے طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی ص ۶۱ پر امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ رسولؐ نے وصیت فرمائی کہ سوائے میرے انھیں کوئی غسل نہ دے اور ابو الشیخ اور ابن نجار نے امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے (ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۴ ص ۵۴) کہ رسولؐ نے مجھ سے وصیت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے سات مشکوں سے غسل دینا۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۲ قسم ۲ صفحہ ۶۳ پر عبدالواحد بن ابی عوانہ سے روایت کی ہے کہ رسالت مآب نے بحالت مرض موت فرمایا کہ اے علیؑ! جب میں مر جاؤں تو تم مجھے غسل دینا عبدالواحد کہتے ہیں کہ (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ: میں نے رسولؐ کو غسل دیا، میں جس حصہ جسم کو غسل کے ارادے سے اٹھاتا تھا وہ میری متابعت کرتا تھا۔ امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۵۹ پر اور علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں بسلسلہ اسناد امیرالمومنینؑ سے روایت کی ہے اور دونوں نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے امیرالمومنین فرماتے ہیں کہ میں نے رسولؐ کو غسل دیا اور مُردوں سے جو بات دیکھنے میں آتی ہے منتظر تھا کہ رسولؐ سے بھی ظہور پذیر ہوتی ہے کہ نہیں۔ میں نے ایک بات بھی نہ دیکھی۔ رسولؐ زندہ اور مردہ دونوں حالتوں میں مجسم خوشبو رہے۔ اس حدیث کو سعید بن منصور نے اپنے سنن میں، مروزی نے اپنی کتاب جنائزہ میں، ابوداؤد نے مراسیلہ میں ابن منیع اور ابن ابی شیبہ نے سنن میں درج کیا ہے اور کنزالعمال جلد ۴ صفحہ ۵۵ پر بھی موجود ہے۔ جناب ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ علیؑ کو چار باتیں ایسی حاصل ہیں جو کسی اور کو حاصل نہیں ہوئیں۔ علیؑ پہلے وہ شخص ہیں جنھوں نے رسولؐ کے ساتھ نماز پڑھی۔ علیؑ ہر معرکہ میں علمدار پیغمبرؐ رہے، علیؑ ہی رسولؐ کے پاس اس دن ثابت قدم رہے جب کہ ہر شخص رسولؐ کو چھوڑ کر بھاگ گیا تھا اور علیؑ ہی وہ ہیں جنھوں نے رسولؐ کو غسل دیا اور قبر میں لٹایا، اس روایت کو ابن عبدالبر نے استیعاب میں بسلسلہ حالات امیرالمومنین اور حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۱۱ پر درج کیا ہے۔ ابوسعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسالت مآبؐ نے ارشاد فرمایا: "اے علیؑ تم ہی مجھے غسل دوگے اور میرے دیون ادا کروگے اور قبر میں مجھے دفن کروگے"۔ ملاحظہ ہو کنزالعمال ج ۶ صفحہ ۵۵ جعفر عمر سے ایک حدیث مروی ہے جس میں رسولؐ نے علیؑ سے فرمایا: تم ہی مجھے غسل دینے والے ہو، مجھے دفن کرنے والے ہو۔ کنزالعمال جلد ۶ صفحہ ۲۹۳ ومنتخب کنزالعمال برحاشیہ مسند امام احمد جلد ۵ صفحہ ۴۵ حضرت علیؑ سے مروی ہے: آپ فرماتے ہیں کہ میں نے رسولؐ کو یہ کہتے سنا خدا نے مجھے (علیؑ میں) پانچ چیزیں ایسی (باقی اگلے صفحہ پر)

کو پورا کریں۔ رسولؐ کی ذمہ داریاں اپنے سر لیں[1] اور رسولؐ کے مرنے کے بعد

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) عطا کیں جو مجھ سے پیشتر انبیاء کو کسی میں عطا نہیں ہوئیں پہلی بات تو یہ ہے کہ وہ میرے دیون ادا کریں گے اور مجھے دفن کریں گے۔ کنزالعمال جلد ۶ صفحہ ۴۰۳ جب رسولؐ کا جنازہ تیار ہوا اور لوگوں نے نماز جنازہ پڑھنا چاہی تو حضرت علیؑ نے کہا کہ رسولؐ کی نماز میں کوئی شخص امام نہ ہوگا۔ وہ تو تمھارے امام ہیں زندگی میں بھی اور مرنے پر بھی لہٰذا لوگ تھوڑی تھوڑی دیر بعد آتے اور صف بہ صف نماز پڑھتے لیکن امامت کسی نے نہ کی وہ لوگ تکبیر کہتے اور حضرت علیؑ جنازۂ رسولؐ کے مقابل کھڑے ہوکر فرماتے: سلام ہو آپ پر اے پیغمبرؐ خدا اور رحمت ہو اللہ کی۔ خداوندا ہم گواہی دیتے ہیں کہ جو کچھ تو نے نازل کیا وہ رسولؐ نے ہم تک پہنچایا۔ امت کی پوری خیرخواہی کی۔ تیری راہ میں جہاد کیا یہاں تک کہ تو نے ان کے دین کو قوت بخشی اور ان کے کلمہ کو پورا کیا۔ خداوندا پس ہمیں قرار دے ان لوگوں میں جو پیغمبرؐ پر تیرے نازل کیے ہوئے احکام کی پیروی کرتے ہیں اور رسولؐ کے اٹھ جانے کے بعد ہمیں ثابت قدم رکھ اور ہمیں ہمارے رسول سے ملا۔ حضرت علیؑ یہ فرماتے اور لوگ آمین آمین کہتے اسی طرح مَردوں نے نماز پڑھی پھر عورتوں نے پھر بچوں نے۔ یہ کل مضمون بعینہٖ انھی الفاظ میں جو ہم نے ذکر کیا ابن سعد نے اپنی طبقات میں پیغمبر کے غسل کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ رسولؐ کے جنازے پر سب سے پہلے بنی ہاشم آئے۔ پھر مہاجرین پھر انصار پھر دوسرے لوگ اور سب سے پہلے حضرت علیؑ اور جناب عباس نے نماز پڑھی یہ دونوں حضرات ایک صف میں کھڑے ہوئے اور پانچ تکبیریں کہیں۔

[1] ان سب مذکورہ بالا امور کے متعلق ائمۂ طاہرین سے متواتر حدیثیں موجود ہیں۔ اہلبیتؑ سے قطع نظر غیروں میں طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عمر سے ابویعلیٰ نے اپنی (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) مسند میں حضرت علیؑ سے جو روایت کی ہے تو ملاحظہ فرمائیے طبرانی کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اے علیؑ تم میرے بھائی، میرے وزیر، میرے دیون ادا کرو گے، میرے وعدوں کو پورا کرو گے اور میری ذمہ داریوں سے مجھے سبکدوش بناؤ گے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر ابن عمر سے اسناد کر کے یہ حدیث مذکور ہے اور جلد ۶ صفحہ ۴۰۴ پر حضرت علیؑ کی طرف اسناد کر کے مذکور ہے۔ اسی جگہ علامہ بوصیری سے منقول ہے کہ اس حدیث کے کل راوی ثقہ ہیں۔ ابن مردویہ و دیلمی نے جناب سلمان فارسی سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ کہ آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ میرے وعدوں کو پورا کریں گے اور میرے دیون ادا کریں گے اسی مضمون کی حدیث انس سے بزار نے روایت کی ہے۔ ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ امام احمد بن حنبل نے مسند جلد ۴ صفحہ ۱۶۴ پر حبشی بن جنادہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسولؐ کو کہتے سُنا: میرے دیون سوائے میرے یا علیؑ کے کوئی اور ادا نہیں کر سکتا اور ابن مردویہ نے امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے" ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۴۰۱ کہ جب آیہ وانذر نازل ہوا تو آنحضرتؐ نے فرمایا" علیؑ میرے دیون ادا کریں گے میرے وعدوں کو پورا کریں گے"۔ سعد سے روایت ہے کہ میں نے یوم جحفہ رسولؐ کو کہتے سُنا: آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور خطبہ ارشاد فرمایا۔ بعد حمد و ثنائے الٰہی کے ارشاد فرمایا: "اے لوگو! میں تمھارا ولی ہوں۔ لوگوں نے کہا بے شک یا رسول اللہ، پھر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ اٹھا کر فرمایا یہ میرے ولی ہیں اور یہی میری جانب سے میرے دیون ادا کریں گے۔ اس حدیث کو آپ صفحہ ۳۳۲ پر ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ عبدالرزاق نے اپنی جامع میں معمر سے انھوں نے قتادہ سے روایت کی ہے کہ علیؑ نے رسولؐ کے بعد چند امور انجام دیے جن میں زیادہ تر رسولؐ کے کیے ہوئے وعدے تھے جنھیں آپ نے پورا کیا میرا خیال ہے کہ انھوں نے پانچ لاکھ (باقی اگلے صفحہ پر)

جب لوگوں میں اختلاف پیدا ہو تو احکام الٰہی اور امور شریعت واضح کر دیں اور آپؐ امت سے فرما چکے تھے کہ:

"یہ علیؑ ہی تمھارے ولی ہیں[۱] میرے بعد[۲]۔ اور یہ میرے بھائی ہیں[۳]، میرے نواسوں کے باپ ہیں[۴]۔ میرے وزیر ہیں[۵]۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) درہم کہے تھے۔ عبدالرزاق سے پوچھا گیا کہ کیا رسولؐ نے علیؑ کو اس کے متعلق وصیت بھی کی تھی انھوں نے جواب دیا کہ ہاں مجھے کوئی شک نہیں اس میں کہ رسولؐ نے ضرور علیؑ سے اس کی بابت وصیت کی تھی اور اگر رسولؐ وصیت نہ فرما گئے ہوتے تو لوگ علیؑ کو رسولؐ کے دیون نہ ادا کرنے دیتے۔ اس حدیث کو صاحب کنز العمال نے جلد ۴ صفحہ ۶۰ پر درج کیا ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۱۱۷۰۔

[۱] بکثرت صریحی نصوص موجود ہیں کہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ سے وصیت فرمائی تھی کہ آپ کے انتقال کے بعد امت میں کسی مسئلہ میں اختلاف پیدا ہو تو اس کی وضاحت کریں۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۳ پر حدیث ۱۱ و ۱۲ اس کے علاوہ اور بھی بہت سی حدیثیں ہیں جن میں سے بعض ہم نے ذکر کی ہیں اور بعض کو شہرت کی حیثیت سے ذکر کرنا ضروری نہ سمجھا۔

[۲] گزشتہ صفحات میں بیشتر مقامات پر اس پر روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

[۳] رسولؐ اور حضرت علیؑ میں مواخات کا قائم ہونا متواتر احادیث سے ثابت ہے ہم نے اس پر کافی ثبوت فراہم کر دیے ہیں اس مسئلہ میں۔

[۴] امیر المومنینؑ کا فرزندانِ رسولؐ کا باپ ہونا وجدانی طور پر واضح ہے۔ حضرت سرور کائناتؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ تم میرے بھائی ہو، میرے نور چشموں کے باپ ہو۔ تم میری سنت کی حمایت میں جہاد کرو گے، اس حدیث کو ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں درج کیا ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۴۰۴ اور اس کے رواۃ سب کے سب معتبر ہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جیساکہ علامہ بوصیری نے تصریح کی ہے۔ امام احمد نے بھی اس حدیث کو مناقب میں درج کیا ہے جیساکہ صواعق محرقہ ص۷۵ باب فصل ثانی سے پتہ چلتا ہے اور آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ خداوند عالم نے ہر نبی کی ذریت کو اس کے صلب میں ودیعت فرمایا اور میری ذریت کو صلب علیؑ میں قرار دیا۔ اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں جناب جابر سے اور خطیب نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے روایت کیا ہے اور کنزالعمال جلد ۶ ص۱۵۵ پر موجود ہے۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ ہر دختری اولاد اپنے قبیلہ و خاندان کی طرف منسوب ہوتی ہے سوائے فرزندان فاطمہؑ کے۔ کہ میں ان کا ولی ہوں۔ میں ہی ان کا بزرگِ خاندان ہوں، میں ہی ان کا باپ ہوں۔ اس حدیث کو طبرانی نے جناب سیدہ سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث ان احادیث میں سے ایک ہے جسے ابن حجر نے صواعق باب ۱۱ ص۱۱۲ پر نقل کیا ہے۔ اسی حدیث کو طبرانی نے ابن عمر سے بھی روایت کیا ہے جیساکہ اسی صفحہ پر مذکور ہے۔ اسی جیسی حدیث مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۶۴ پر جناب جابر سے روایت کی ہے اور لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر شیخین نے اپنے صحیحین میں درج نہیں کیا۔ ایک اور حدیث امام حاکم نے مستدرک میں اور ذہبی نے تلخیص مستدرک میں لکھی ہے اور شیخین کے معیار پر اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اس حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مگر اے علیؑ تم میرے نور چشموں کے باپ ہو، مجھ سے ہو مجھ تک ہو اور بھی بہتیری صحیح حدیثیں ہیں۔

(بقیہ حاشیہ ۵ صفحہ گزشتہ) حضرت علیؑ کے وزیر رسول ہونے کے متعلق منجملہ اور ارشادات کے ایک حدیث "أنت مني بمنزلة هارون من موسىٰ" ہی کافی ہوگی۔ جیساکہ ہم م ۱۰ اور م ۱۳ پر توضیح کر چکے ہیں۔ نیز دعوت عشیرہ کے موقع پر جو آنحضرت نے ارشاد فرمایا تھا اسی کو لے لیجیے۔ "فأيكم يوازرني على أمري هذا؟ فقال علي: أنا يا رسول الله، اكون وزيرك عليه"۔ رسولؐ نے مجمع سے پوچھا تھا کہ تم میں کون شخص ایسا ہے جو کارِ رسالت میں میرا (باقی اگلے صفحہ پر)

میرے ہمراز[۱] ہیں، میرے ولی[۲] ہیں، وصی[۳] ہیں، میرے شہر علم کا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) بوجھ بٹائے۔ جب سب خاموش رہے تو حضرت علیؑ اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا: میں آپ کا بوجھ بٹانے والا ہوں گا۔ اور اس حدیث کو بھی آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں خدا بھلا کرے امام بوصیری کا کیا اچھے اشعار کہے ہیں۔ اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں:

لم يزده كشف الغطاء يقيناً

بل هو الشمس ما عليه الغطاء

"پردے اٹھنے کے بعد بھی آپ کے یقین میں اضافہ کی گنجائش نہ تھی بلکہ آپ تو آفتاب ہیں جس پر کوئی پردہ نہیں"

[۱] تمام امت اسلامیہ کا اتفاق ہے کہ کلام مجید میں ایک ایسی آیت ہے جس پر سوائے امیرالمومنینؑ کے کسی نے عمل نہیں کیا۔ نہ آپ کے بعد قیامت تک کوئی اس پر عمل کر سکے گا اور وہ سورہ مجادلہ کی آیت نجویٰ ہے۔ اس پر دوست و دشمن ہر ایک بہ لفظ و زبان متفق ہے اور اس کے متعلق شیخین کے معیار پر صحیح صریحی احادیث موجود ہیں جسے امت اسلام کا ہر نیک بد فرد جانتا ہے ملاحظہ ہو مستدرک جلد ۲ ص۴۸۲ اور اسی صفحہ پر علامہ ذہبی کی تلخیص مستدرک اور دیکھیے تفسیر ثعلبی، طبری، سیوطی، زمخشری، رازی وغیرہ کی تفاسیر۔ آگے چل کر آپ ام سلمہ اور عبداللہ بن عمر کی حدیث ملاحظہ فرمائیں گے جس میں وفات سے چند لمحہ پیشتر آنحضرتؐ اور امیرالمومنین کی سرگوشی کا ذکر ہے۔ وہیں آپ کو یہ بھی معلوم ہوگا۔ کہ طائف میں بھی ایسا ہی موقع پیش آیا تھا اور رسولؐ نے ارشاد فرمایا تھا کہ میں نے اپنے جی سے علیؑ سے سرگوشی نہیں کی بلکہ خدا نے خود ایسا کیا ہے اسی کے حکم سے میں نے ان سے سرگوشی کی وہیں ہم اس کی طرف بھی اشارہ کریں گے کہ آنحضرتؐ اور امیرالمومنینؑ نے جناب عائشہ کے متعلق بھی سرگوشی کی۔ (باقی ۲ و ۳ اگلے صفحہ پر)

دروازہ ہیں[1]، میری حکمت[2] کے گھر کا دروازہ ہیں، اس امت کے لیے باب حطہ[3] ہیں، امت کے لیے امان اور سفینۂ نجات ہیں[4] ان کی اطاعت بھی اسی طرح فرض ہے جس طرح میری اطاعت فرض ہے، ان کی نافرمانی اسی طرح باعث ہلاکت ہے جس طرح میری نافرمانی[5]، علیؑ کی پیروی میری پیروی ہے اور ان سے جدائی مجھ سے جدائی ہے۔"

(جیسا کہ صفحہ ۲۸۸ کی سترہویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے:) علیؑ سے جو صلح رکھے اس سے رسولؐ کی بھی صلح ہے اور جس نے علیؑ سے جنگ کی اس سے رسولؐ بھی برسر جنگ ہیں[6] جس نے علی سے موالات کی رسولؐ بھی اس کے ولی ہیں،

(بقیہ حاشیہ[2] صفحہ گزشتہ) امیر المومنینؑ کے ولی ہونے کے متعلق آنحضرتؐ کا یہ قول کافی ہے جو ابن عباس کی حدیث میں مذکور ہے جسے ہم گزشتہ صفحات میں ذکر کر چکے ہیں: "اے علیؑ تم دنیا و آخرت میں میرے ولی ہو۔" اس کے علاوہ یہ تو ایسی واضح چیز ہے جس پر کسی دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔

(بقیہ حاشیہ[3] صفحہ گزشتہ) م ۱۳۲ میں اس کے متعلق نصوص ذکر کیے جا چکے ہیں۔

[1] ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۲ میں حدیث ۹ اور اس پر جو حاشیہ ہم نے سپرد قلم کیا ہے وہ بھی دیکھیے۔

[2] ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۸۳ میں حدیث ۱۰

[3] ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۵ میں حدیث ۱۴

[4] جیسا کہ ان احادیث کا فیصلہ ہے جو ہم نے صفحہ ۶۷ تا صفحہ ۶۸ پر بیان کیں۔

[5] جیسا کہ صفحہ ۲۸۸ کی حدیث ۱۶ سے معلوم ہوتا ہے

[6] امام احمد نے مسند ج ۲ صفحہ ۴۴۲ پر ابوہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسولؐ نے علیؑ و فاطمہؑ، حسنؑ و حسینؑ کی طرف نظر کر کے ارشاد فرمایا۔ میں برسر جنگ ہوں (باقی اگلے صفحہ پر)

اور جس نے علیؑ کو دشمن رکھا رسولؐ بھی اس کے دشمن ہیں[1]۔ جس نے علیؑ کو دوست رکھا۔ اس نے خدا اور خدا کے رسولؐ کو دوست رکھا۔ جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے خدا اور اس کے رسولؐ سے بغض رکھا[2]۔ جس نے علیؑ سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اس سے جو تم سے جنگ کرے اور میری بھی صلح ہے اس سے جو تم سے صلح رکھے۔" اور جس دن آپ نے ان حضرات کو اپنی چادر اڑھائی تھی اس دن کے متعلق بھی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا تھا: انا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم چنانچہ علامہ حجر مکی نے فضائل اہلبیت میں پہلی آیت جو لکھی ہے اس کی تفسیر میں اس حدیث کو لکھا ہے۔ رسول کا یہ قول تو کافی مشہور ہو چکا ہے حرب علي حربي، وسلمه سلمي۔ علی کی جنگ میری جنگ ہے اور علیؑ کی صلح میری صلح ہے۔

[1] ملاحظہ فرمائیے ہمارے صفحہ ۲۹۱ پر حدیث ۲۰ کے علاوہ اس کے رسول کا یہ ارشاد اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (خداوندا تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے) جو حد تواتر تک پہنچا ہوا ہے یہی کافی ہے نیز مکتوب نمبر ۱۸ پر بریدہ کی حدیث ملاحظہ فرما چکے ہیں جس میں آنحضرتؐ کا یہ قول ہے کہ جس نے علیؑ سے جدائی اختیار کی اس نے مجھ سے جدائی اختیار کی۔ یہ حدیث بھی حد تواتر کو پہنچی ہوئی ہے لا يحبه إلا مومن ولا يبغضه إلا منافق، إنه والله لعهد النبي الأمي۔ علیؑ کو مومن ہی دوست رکھے گا اور علی کا دشمن منافق ہی ہوگا۔ یہ قول و قرار ہے نبی امی کا۔

[2] جیسا کہ م ۲۴ پر بیان کی ہوئی حدیث ۹، ۲۰، ۲۱ سے ثابت ہوتا ہے۔

موالات رکھی اس نے خدا اور رسولؐ سے موالات رکھی اور جس نے علی سے عداوت رکھی اس نے خدا و رسولؐ سے عداوت رکھی[1]۔ جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے خدا و رسولؐ کو اذیت دی[2]۔ جس نے علی کو سب و شتم کیا اس نے خدا و رسولؐ کو سب و شتم کیا[3]۔ علیؑ نیکو کاروں کے امام، بدکاروں کے قتل کرنے والے ہیں۔ جس نے علیؑ کی مدد کی وہ منصور رہا، جس نے علی کی مدد سے گریز کیا ذلیل و خوار ہوا[4]، علیؑ مسلمانوں کے سردار، متقین کے امام، روشن پیشانی والوں کو جنت تک لے جانے والے ہیں[5]۔ علیؑ ہدایت کا علم ہیں، اولیائے خدا کے امام ہیں، نور ہیں، فرمانبرداران الٰہی کے لیے، اور وہ کلمہ ہیں جسے خدا نے متقین پر لازم کیا ہے[6]۔

[1] صفحہ ۲۹۴ کی حدیث ۲۳ سے اس کی وضاحت ہوتی ہے نیز رسولؐ کا یہ ارشاد کہ اللّٰھم وال من والاہ وعاد من عاداہ ہی کافی ہے اس کے ثبوت کے لیے۔

[2] اس کے ثبوت کے لیے عمرو بن شاس والی حدیث سن چکے ہیں جس میں رسول نے فرمایا ہے کہ "جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی" عمرو بن شاس کی حدیث کو امام احمد نے مسند ج ۳ ص ۴۸۳ پر امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۱۲۲ پر ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اسی صفحہ پر اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے ذکر کیا ہے نیز بخاری نے تاریخ میں ابن سعد نے طبقات میں ابن ابی شیبہ نے اپنے مسند میں طبرانی نے معجم کبیر میں بھی اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال ج ۶ صفحہ ۴۰۰ پر بھی موجود ہے۔

[3] جیسا کہ صفحہ ۲۸۹ میں اٹھارہویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

[4] جیسا کہ صفحہ ۲۷۷ کی پہلی حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

[5] ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۷۷ پر حدیث ۲ و ۳ و ۴ و ۵۔

[6] صفحہ ۲۷۷ پر چھٹی حدیث ملاحظہ کیجیے۔

یہی علیؑ صدیق اکبر ہیں، اس امت کے فاروق ہیں، مومنین کے سردار ہیں[1]، یہ بمنزلہ فرقانِ عظیم اور ذکرِ حکیم کے ہیں[2]۔ علیؑ رسولؐ کے لیے ایسے ہیں جیسے موسیٰؑ کے لیے ہارونؑ تھے[3]۔

علیؑ کو رسولؐ سے وہی منزلت حاصل ہے جو منزلت رسولؐ کو خدا سے ہے[4]۔ علیؑ رسولؐ کے لیے ایسے ہیں جیسے بدن کے لیے سر[5]، علیؑ مثلِ نفس رسولؐ کے ہیں[6]۔ خداوندِ عالم نے تمام روئے زمین کے باشندوں پر نظر ڈالی اور رسولؐ و علیؑ کو منتخب کیا[7]۔ رسولؐ کا ایک یہی ارشاد لے لیجیے جو آپ نے حجۃ الوداع کے موقع پر یوم عرفات فرمایا تھا کہ میرے فرائض کی ادائیگی علیؑ ہی کر سکتے ہیں[8]۔

[1] جیسا کہ صفحہ ۲۸۰ کی حدیث ۳۸ سے واضح ہوتا ہے۔

[2] مکتوب نمبر ۲ میں آپ صحیح حدیثیں اس کے ثبوت میں سن چکے ہیں ان احادیث کے دیکھنے کے بعد صاحب بصیرت کے لیے تو پھر کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ صفحہ ۳۱۵ پر یہ حدیث بھی ذکر کی گئی علیا مع القرآن والقرآن مع علي، لا یفترقان۔ علی قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن علیؑ کے ساتھ ہے یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے

[3] جیسا کہ م ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶ اور ۱۷ تک ہماری تحریر سے وضاحت ہوتی ہے۔

[4] جیسا کہ صفحہ ۲۸۵ کی تیرہویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے

[5] صفحہ ۳۱۶ پر حدیث علي مني بمنزلة راسي من بدني ذکر کی جا چکی ہے

[6] جیسا کہ آیت مباہلہ بتاتی ہے نیز عبدالرحمن بن عوف کی حدیث جسے ہم نے صفحہ ۳۱۶ کے آخر میں درج کیا ہے۔

[7] جیسا کہ ہم صفحہ ۴۰۹ تا صفحہ ۴۱۰ پر اس کے متعلق صریحی احادیث ذکر چکے ہیں،

[8] ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۵ پر حدیث ۱۵ اور اس حدیث پر جو ہم نے حاشیہ تحریر کیا ہے وہ بھی دیکھیے۔

اس کے علاوہ بکثرت ایسی خصوصیات سے پیغمبرؐ نے امیرالمومنینؑ کو سرفراز کیا جو صرف وصی ہی کے لیے زیب دیتی ہیں اور قائم مقام پیغمبرؐ ہی کے لیے مناسب ہیں۔

لہٰذا ان خصوصیات اور مخصوص فضائل و کمالات کے بعد امیرالمومنینؑ کے وصیٔ پیغمبرؐ ہونے سے انکار کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے کتنی حدیثوں کو جھٹلایا جائے گا اور کہاں تک جھٹلایا جا سکتا ہے۔

حضرات اہلِ سنّت جو امیرالمومنینؑ کے وصیٔ پیغمبرؐ ہونے سے انکار کرتے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اگر امیرالمومنین کو وصیٔ رسولؐ تسلیم کر لیا جائے تو پھر خلفائے ثلاثہ کی خلافت باطل ہو جاتی ہے۔

اور بخاری وغیرہ نے طلحہ بن مصرف والی حدیث جو ذکر کی ہے جس میں ہے کہ میں نے عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے پوچھا کہ کیا رسول نے وصیت فرمائی؟ انھوں نے جواب دیا: نہیں۔ میں نے کہا: رسولؐ لوگوں پر تو وصیت کرنا واجب کریں اور خود وصیت نہ کریں۔ تو انھوں نے جواب دیا کہ آنحضرتؐ نے کتابِ خدا کے متعلق وصیت فرمائی۔ یہ حدیث ہمارے لیے حجت نہیں اور نہ ہمارے جواب میں پیش کی جا سکتی ہے۔ کیونکہ ہم لوگوں کے یہاں یہ ثابت نہیں۔ مزید برآں یہ تو سیاست کی کارسازیاں تھیں۔ حکومت کے جبر و تشدد کا نتیجہ ہے۔ ان سب باتوں سے قطع نظر سچی بات تو یہ ہے کہ امیرالمومنینؑ کے وصیٔ پیغمبرؐ ہونے کے متعلق ائمہ طاہرینؑ سے صحیح و متواتر حدیثیں موجود ہیں لہٰذا ان حدیثوں کی معارض حدیثیں رد کر دی جائیں گی۔

اس کے علاوہ امیرالمومنینؑ کا وصیٔ پیغمبرؐ ہونا تو ایسا اظہر من الشمس ہے جس پر دلیل و برہان پیش کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ خود عقل بتاتی ہے۔ وجدان

[illegible] (باقی اگلے صفحہ)

دلالت کرتا ہے کہ یقیناً رسولؐ نے امیرالمومنینؑ کو اپنا وصی مقرر فرمایا۔

اور بخاری نے ابن ابی اوفیٰ سے یہ جو روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے کتابِ خدا کے متعلق وصیت فرمائی تو یہ درست ہے مگر رسولؐ کا پورا ارشاد نہیں ذکر کیا گیا۔ کیونکہ رسولؐ نے جہاں کتابِ خدا کے متعلق وصیت فرمائی وہاں اہلِ بیتؑ سے تمسک کرنے کا بھی حکم دیا۔ ایک ساتھ دونوں سے تمسک کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ رسول اپنی امت کو تو وصیت کا حکم دیں اتنی سختی فرمائیں اور خود وصیت نہ کریں درآنحالیکہ اوروں کی نسبت پیغمبر کا وصیت فرمانا زیادہ ضروری تھا کیونکہ کسی اور مرنے والے نے نہ تو ایسا ترکہ چھوڑا جیسا رسولؐ نے چھوڑا اور نہ ایسے ایتام چھوڑے جیسے رسولؐ نے چھوڑے نہ کسی اور کے متروکات نہ ورثہ نگران کار و سرپرست کے ایسے محتاج ہوئے جیسا رسولؐ کی چھوڑی ہوئی چیزیں کسی منتظم و نگران کی محتاج تھیں۔ یا رسولؐ کے چھوڑے ہوئے ایتام سرپرست کے ضرورت مند تھے تو بنا بریں بھلا رسولؐ بھلا اپنے قیمتی ترکہ یعنی شریعت الٰہیہ احکام الٰہی کو یونہی چھوڑ جائیں اور اپنے ایتام یعنی تمام روئے زمین کے باشندوں کو یونہی بے سہارا چھوڑ دیں کہ وہ ٹھوکریں کھاتے پھریں اور اپنی خواہشوں کے مطابق چلتے پھرتے رہیں اور ایسا نگران و منتظم نہ چھوڑیں جس کے ذریعہ بندوں پر خدا کی حجت تمام ہو۔ علاوہ اس کے وجدان بھی یہی کہتا ہے کہ رسولؐ نے علیؑ کو اپنا وصی ضرور مقرر کیا کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ رسولؐ نے علیؑ کو اپنے غسل و حنوط و کفن و دفن کا حکم دیا۔ دیون کی ادائیگی ذمہ داریوں سے بری الذمہ بنانے اور اختلاف کے وقت حق کی وضاحت کرنے کی تاکید کی نیز لوگوں کو بھی باخبر کر دیا کہ ہمارے بعد علیؑ تمہارے ولی ہیں۔ اس کے علاوہ اور خصوصیات امیرالمومنینؑ کے بھی ان کے گوش گزار کر دیے جنھیں ہم اس مکتوب کے شروع میں اشارتاً ذکر کر چکے ہیں لہٰذا ہمارا وجدان بتاتا ہے کہ یقیناً رسولؐ نے حضرت علیؑ کو اپنا وصی فرمایا ہوگا اور بغیر وصی بنائے دنیا سے نہیں اٹھے۔

تاکید کی اور امت سے فرما دیا تھا کہ خداوند عالم کی دونوں رسیوں کو مضبوطی سے تھامے رہنا اور ڈرا دیا تھا کہ اگر دونوں سے تمسک نہ کروگے تو گمراہ ہو جاؤ گے اور یہ بھی امت کو جتا دیا تھا کہ قرآن و اہلبیتؑ کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔

اس باب میں بکثرت متواتر حدیثیں ائمہ طاہرینؑ سے مروی ہیں اہلبیت طاہرینؑ کے علاوہ اغیار کی روایت کی ہوئی متعدد حدیثیں ہم گزشتہ اوراق میں ذکر کر چکے ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۳۶

افضل ازواج

یہ آخر آپ جناب عائشہ ام المومنین جو افضل ازواج نبیؐ ہیں ان سے کیوں روگرداں ہیں کہ آپ نے ان کی حدیث کو پس پشت ڈال دیا؟ گویا کچھ حقیقت ہی نہیں اس کی۔ حالانکہ انھیں کا قول فیصلہ کن ہے۔ جو وہ فیصلہ فرمادیں وہی مبنی بر انصاف ہوگا۔ پھر بھی آپ کی جو رائے ہو اس اعراض کی وجہ بتائیے کہ ہم بھی سوچیں سمجھیں۔

س

جوابِ مکتوب

جنابِ عائشہ افضل ازواجِ نبیؐ نہ تھیں

جنابِ عائشہ کا افضل ازواجِ نبیؐ ہونا تسلیم کے قابل نہیں۔ جناب عائشہ افضل ازواجِ نبیؐ ہو بھی کیونکر سکتی ہیں، کیونکہ ان کی ردّ میں خود ان سے صحیح حدیث مروی ہے۔ جناب عائشہ فرماتی ہیں کہ:

"ایک دن پیغمبرؐ نے جناب خدیجہ کا تذکرہ فرمایا تو مجھے بُرا معلوم ہوا۔ میں نے کہا: وہ تو بڑھیا تھیں ایسی تھیں، ویسی تھیں اور خداوند عالم نے آپ کو ان سے اچھی بیوی دی۔ (اشارہ تھا اپنی طرف) آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: خداوند عالم نے اس سے اچھی بیوی مجھے نہیں دی۔ وہ مجھ پر اس وقت ایمان لائیں جب سب میرا انکار کرتے تھے اور اس وقت میری تصدیق کی جب سب جھٹلاتے تھے اور اس وقت انھوں نے اپنے مال میں شریک بنایا جب سب نے مجھے محروم کر رکھا تھا اور خدا نے مجھے ان سے اولاد مرحمت کی اور دوسری بیویوں سے اولاد نہ دی۔"[1]

[1] یہ حدیث اور اس کے بعد والی حدیث بہت مشہور صحیح احادیث میں سے ہے ملاحظہ
[illegible] الفاظ (باقی اگلے صفحہ)

جنابِ خدیجہ تمام ازواج میں افضل ہیں

جنابِ عائشہ سے یہ حدیث بھی مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ:

"رسولؐ اللہ جب تک خدیجہ کا ذکر نہ کر لیتے اور ان کی خوب مدح وثنا نہ فرما لیتے گھر سے جاتے نہیں۔ ایک دن آپ نے حسب دستور خدیجہ کا ذکر فرمایا تو مجھے بڑی غیرت معلوم ہوئی میں نے کہا: وہ تو بڑھیا تھیں اور اب خدا نے ان سے بہتر بیوی آپ کو دی یہ سُن کر رسولؐ غصّہ سے بھر گئے۔ غیظ وغضب کا یہ عالم تھا کہ سر کے آگے کے بال غصہ کے مارے ہلنے لگے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: خدا کی قسم ان سے بہتر بیوی مجھے نہیں ملی۔ وہ مجھ پر اس وقت ایمان لائیں جب سب لوگ کفر اختیار کیے ہوئے تھے۔ اس وقت میری تصدیق کی جب سب مجھے جھٹلاتے تھے اور اپنا کُل مال وزر میرے حوالے کر دیا، جب سب مجھے محروم کیے ہوئے تھے اور انھیں کے بطن سے خدا نے مجھے اولاد مرحمت فرمائی۔ اور دوسری بیویوں سے کوئی اولاد مجھے نہ دی۔"

لہٰذا ازواجِ رسولؐ میں سب سے افضل واشرف جناب خدیجۃ الکبریٰ ہیں جو اس امّت کی صدیقہ ہیں، جو سب سے پہلے ایمان لائیں جنھوں نے سب سے پہلے کتاب خدا کی تصدیق کی، رسولؐ سے ہمدردی کی، رسولؐ پر وحی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) میں جو میں نے ابھی عرض کیے یہ دونوں حدیثیں موجود ہیں قریب قریب انھیں الفاظ کے ساتھ بخاری و مسلم نے بھی اپنی صحیحین میں ان دونوں حدیثوں کو ذکر کیا ہے۔

نازل ہوئی تھی کہ جناب خدیجہ کو بشارت[1] دے دیں کہ ان کے لیے جنت میں جواہرات کا گھر ہے۔ رسولؐ نے صاف لفظوں میں صراحت فرمادی تھی کہ جناب خدیجہ سب سے افضل واشرف ہیں چنانچہ آپ نے فرمایا:

"جنت کی عورتوں میں چار عورتیں سب سے بہتر ہیں۔ خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمدؐ، آسیہ بنت مزاحم، مریم بنت عمران"

آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا:

"تمام عالم کی عورتوں میں سب سے بہتر مریم بنت عمران، خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمدؐ اور آسیہ زن فرعون ہیں"

اسی طرح اور بہت سی صریحی حدیثیں پیغمبرؐ کی ہیں جو جملہ احادیث نبویؐ اور ارشادات پیغمبرؐ میں صحیح تر اور ثابت تر ہیں[2]

اس کے علاوہ ہم تو یہ بھی کہتے ہیں کہ جناب خدیجہ کے علاوہ دیگر ازواج پیغمبرؐ سے بھی جناب عائشہ کو افضل کہنا درست نہیں۔ صحیح حدیثیں، معتبر روایات و اخبار بتاتے ہیں کہ جناب عائشہ کو دیگر ازواج پر کوئی فضیلت نہ تھی جیسا کہ صاحبانِ نظر و اربابِ عقل سے پوشیدہ نہیں۔ کئی مرتبہ ایسا ہوا کہ جناب عائشہ نے اپنے کو بمقابلہ دیگر ازواج پیغمبرؐ افضل واشرف خیال کیا مگر رسولؐ نے تردید کر دی جیسا کہ جناب صفیہ بنت حی کے واقعہ سے پتہ چلتا ہے۔

---

[1] جیسا کہ امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۱۷۵ باب غیرۃ النساء اواخر کتاب النکاح میں روایت کی ہے۔

[2] ہم نے اپنی کتاب کلمۂ غراء میں اسے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

"رسولؐ جناب صفیہ کے پاس آئے تو دیکھا کہ وہ رو رہی ہیں۔ آپ نے رونے کی وجہ پوچھی۔ صفیہ نے جواب دیا: مجھے معلوم ہوا ہے کہ عائشہ اور حفصہ میری برائیاں کرتی رہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہم صفیہ سے بہتر ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم نے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ تم دونوں مجھ سے بہتر کیونکر ہو سکتی ہو۔ میرے مقابلہ میں تمہاری کیا حقیقت ہے؟ میرے باپ جناب ہارونؑ، اور چچا جناب موسیٰؑ، شوہر محمد مصطفیٰؐ ہیں جو خاتم النبیین[1] ہیں۔

جناب عائشہ کے حالات ملاحظہ فرمایئے، ان کے افعال و اقوال میں ان کی حرکتوں کا جائزہ لیجیے تو ہمارے قول کی صداقت آپ پر واضح ہو جائے گی۔

رہ گیا یہ کہ وصیت پیغمبرؐ کے متعلق جو حدیث وہ بیان کرتی ہیں اسے ہم کیوں نہیں مانتے تو مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ ان کی حدیث حجت نہیں۔ اب کیوں نہیں حجت ہے؟ کن اسباب کے پیش نظر ہم ان کی حدیث کو قابل اعتنا نہیں سمجھتے اسے نہ پوچھیے تو بہتر ہے۔

ش

---

[1] ترمذی نے بطریق کنانہ مولی ام المومنین صفیہ سے روایت کی ہے اس حدیث کی اور ابن عبدالبر نے حالات صفیہ کے ذیل میں استیعاب میں اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ اور ابن حجر عسقلانی نے بھی اپنی اصابہ میں بضمن حالات جناب صفیہ اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ نیز شیخ رشید رضا نے اپنے جریدہ شمارہ نمبر ۱۰ صفحہ ۵۸۹ پر ذکر کیا ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے حضرات نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

مکتوب نمبر ۳۷

آپ ان لوگوں میں ہیں جو نہ کسی کو دھوکا دیتے ہیں نہ مکر و فریب سے کام لیتے ہیں اور نہ ان لوگوں میں سے ہیں جو دل میں کچھ رکھتے ہیں اور زبان سے کچھ کہتے ہیں آپ براہ کرم تفصیل فرمائیے۔ یہ بہت ضروری ہے' میں حق کا طلبگار ہوں لہٰذا بجز تشریح و تفصیل آپ کے لیے کوئی چارہ نہیں۔

س

جوابِ مکتوب

حضرت عائشہ سے اعراض کے وجوہ

آپ تفصیل پر مجھے مجبور کر رہے ہیں حالانکہ تشریح و تفصیل آپ کے لیے چنداں ضروری نہ تھی کیونکہ آپ بے خبر نہیں کہ سب عائشہ ہی کا کیا دھرا ہے

گے اے باد صبا ایں ہمہ آوردۂ تست[1]

انھیں کی وجہ سے ہم لوگوں کو یہ دن دیکھنے میں آئے۔ انھیں نے امیر المومنین ؑ کے وصیٔ پیغمبرؐ ہونے کو نسیاً منسیا کیا۔ دنیا سے چھپایا کسی کو خبر نہ ہونے دی اور اگر کسی دوسرے ذریعہ سے پتہ چل بھی گیا تو غلط ثابت کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا۔ صاف و صریح ارشاداتِ پیغمبرؐ واضح نصوص کو محو کرنے مٹانے کے لیے اپنی پوری توانائیاں صرف کر دیں۔ جتنی آفتیں ٹوٹیں انھیں کی وجہ سے۔ اہل بیتؑ پر جتنی مصیبتیں نازل ہوئیں آپ ہی کی بدولت، سارے فتنہ و فساد، ہر بلا و مصیبت کی جڑ یہی ہیں جنھوں نے امیر المومنینؑ سے جنگ کرنے کے لیے شہر بہ شہر دورہ کیا اور آپ کی خلافت چھیننے اور تختِ سلطنت الٹنے کی فکر میں لشکر لے کر حملہ آور ہوئیں۔ جو کچھ ہوا اس کا کیا ذکر کروں آپ اچھے ہی خیالات رکھیے۔ حقیقت کا سوال نہ کیجیے۔

لہٰذا امیر المومنینؑ کے وصیٔ پیغمبرؐ نہ ہونے پر جناب عائشہ کے قول سے استدلال کرنا (وہ عائشہ جو سخت ترین دشمن امیر المومنینؑ تھیں) ہٹ دھرمی ہے جس کی کسی منصف مزاج سے توقع نہیں۔

علیؑ پر عائشہ کی طرف سے ایک مصیبت نازل نہیں ہوئی نہ معلوم انھوں نے کتنی آفتیں ڈھائی ہیں۔ امیر المومنینؑ کی وصایت سے انکار کہیں کم ہے۔ جنگ جمل اصغر[2] اور جنگ جمل اکبر سے جس میں دل کی حالت آئینہ ہو گئی

---

[1] جیسا کہ صحیح حدیثوں کا فیصلہ ہے۔ ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کتاب الجہاد والسیر ص ۱۲۵ جلد ۲ ب۔ ما جاء فی بیوتِ ازواج النبیؐ۔

[2] جمل اصغر کا واقعہ بصرہ میں ۲۵ ربیع الثانی ۳۶ھ کو امیر المومنین کے (باقی اگلے صفحہ پر)

پوشیدہ عداوت آشکار ہوگئی۔ امیرالمومنین سے برسرِپیکار ہونے سے قبل جو دلی عناد تھا آپ کو یا لڑائیوں کے بعد جو پیچ و تاب غم و غصہ امیرالمومنین ؑ کی طرف سے مرتے دم تک رہا حتیٰ کہ آپ نے امیرالمومنین ؑ کی خبرِ انتقال سن کر سجدۂ شکر کیا[1]۔ اور خوشی کے اشعار پڑھے ان سب باتوں کا نمونہ آپ نے اس جنگ میں پیش کر دیا تھا۔ اگر آپ فرمائیں تو ہم انھیں کی روایت کردہ حدیثوں سے

(بقیہ حاشیہ صفحۂ گزشتہ) وارد بصرہ ہونے کے قبل پیش آیا تھا۔ امیرالمومنین ابھی پہنچنے نہ پائے تھے کہ جناب عائشہ بصرہ پر حملہ کر بیٹھیں۔ ان کے ساتھ طلحہ و زبیر بھی تھے۔ اس وقت بصرہ کے حاکم عثمان بن حنیف انصاری تھے۔ اس جنگ میں چار شیعان امیرالمومنین مسجد کے اندر شہید ہوئے اور ستر طرفداران عائشہ قتل ہوئے عثمان بن حنیف گرفتار کر لیے گئے۔ یہ بڑے جلیل القدر صحابی پیغمبر ؐ تھے۔ لوگوں نے چاہا کہ انھیں بھی قتل کر ڈالیں مگر ڈرے کہ کہیں ان کے بھائی اور انصار ان کا انتقام لینے پر نہ تل جائیں۔ اس لیے قتل تو نہ کیا صرف داڑھی، مونچھ، بھنوں اور سر کے بال مونڈ ڈالے، زدوکوب کیا۔ کچھ دن قید میں رکھ کر بصرہ سے نکال دیا۔ حکیم بن جبلہ جو صاحب بصیرۃ، زیرک دانا بزرگ تھے، حضرت عائشہ کے مقابلہ کے لیے اپنے قبیلہ بنو عبدالقیس کی معیت میں کمربستہ ہوئے۔ ان کے ساتھ قبیلہ ربیعہ کی بھی ایک جماعت ہوگئی۔ جنگ ہوئی مگر سب ایک ایک کر کے شہید ہوئے۔ حکیم کے ساتھ ان کے فرزند اشرف اور ان کے بھائی رعل بھی شہید ہوئے۔ اور بصرہ فتح ہوگیا۔ پھر امیرالمومنین تشریف لائے تو اپنے لشکر کو لے کر صف آرا ہوئیں اور اس مرتبہ جنگ جمل اکبر پیش آئی۔ ان دونوں جنگوں کی پوری تفصیل تاریخ کامل و طبری اور دیگر کتب سیر و اخبار میں موجود ہے

[1] جیسا ثقہ راویان حدیث و ارباب تاریخ نے ذکر کیا جیسے علامہ ابوالفرج اصفہانی کہ انھوں نے بھی اپنی کتاب مقاتل الطالبین میں بسلسلہ احوال امیرالمومنین بیان کیا ہے۔

چند نمونے پیش کروں جن سے آپ کو اندازہ ہو کہ وہ امیرالمومنین ؑ کی عداوت میں کس انتہا کو پہنچی ہوئی تھیں۔ سنیے: جناب عائشہ فرماتی ہیں کہ:

"رسول ؐ پر مرض کی زیادتی ہوئی اور اذیت بہت بڑھ گئی تو آپ برآمد ہوئے اس حالت میں کہ دو آدمیوں کا سہارا لیے ہوئے تھے اور آپ کے پیر زمین پر گھسٹتے جاتے تھے جن دو آدمیوں کا آپ سہارا لے کر نکلے تھے ان میں ایک تو عباس بن عبدالمطلب تھے اور دوسرا ایک اور شخص تھا!"[1]

جس شخص نے اس حدیث کو جناب عائشہ سے روایت کیا ہے یعنی عبیداللہ بن عبداللہ بن عتبہ بن مسعود۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے عبداللہ بن عباس سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے مجھ سے پوچھا کہ تم جانتے ہو وہ دوسرا شخص کون تھا۔ جس کا نام عائشہ نے نہیں لیا۔ کہا: نہیں۔ کہا: وہ علی ؑ ہیں۔

پھر عبداللہ بن عباس نے کہا:

"علی ؑ کی کوئی اچھائی عائشہ کو بھلی معلوم نہیں ہوئی۔"[2]

[1] جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو بخاری نے صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۶۲ باب مرض النبی و وفات میں روایت کی ہے۔

[2] یہ کلمہ خاص کر یعنی ابن عباس کا فقرہ ان عائشۃ لا تطیب لہ نفس بخیر بخاری نے نہیں لکھا بلکہ صرف اوپر والی عبارت لکھ کر چھوڑ دیا ہے جیسا کہ الفاظ حدیث میں کتر بیونت کی پرانی عادت ہے لیکن بے شمار اصحاب سنن نے جہاں اس حدیث کو لکھا ہے وہاں ابن عباس کا یہ فقرہ بھی ضرور لکھا ہے جیسے علامہ ابن سعد کہ انھوں نے طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی ص ۲۹ پر اس حدیث کو بسلسلہ اسناد درج کیا ہے اور سلسلۂ اسناد کے کل کے کل رجال حجت ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ جب جناب عائشہ کو امیرالمومنینؑ کی کوئی خوبی گوارا نہ تھی اور وہ ان لوگوں تک کے ساتھ علیؑ کا نام لینا پسند نہ کرتی تھیں جو رسولؐ کے ساتھ ایک قدم چلے تو وہ علیؑ کے وصیٔ رسولؐ ہونے کو بیان کرنا کیسے پسند کرسکتی تھیں جو تمام خوبیوں کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہے۔ امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند جلد ۶ صفحہ ۱۱۳ پر جناب عائشہ کی ایک حدیث عطاء بن یسار سے نقل کی ہے۔ عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ:

"ایک شخص جناب عائشہ کی خدمت میں آیا اور حضرت علیؑ اور جناب عمار کو گالیاں دینے لگا۔ اس پر جناب عائشہ بولیں علیؑ کو گالیاں دینے سے میں منع نہیں کرتی لیکن عمار کو گالیاں نہ دو، میں نے رسولؐ کو عمار کے متعلق کہتے سنا ہے کہ عمار وہ شخص ہیں کہ اگر انھیں دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جائے تو وہ وہی اختیار کریں گے جو زیادہ بہتر اور زیادہ موجبِ رستگاری ہو۔"

اللہ اکبر! عمار کو گالیاں دینے سے جناب عائشہ تو منع کریں۔ رسولؐ کے صرف اس قول کی بنا پر کہ عمار کو اگر دو چیزوں میں اختیار دیا جائے تو وہ وہی اختیار کریں گے جو بہتر و افضل ہو۔ اور علیؑ کے متعلق ناسزا کلمات کہنے سے نہیں منع کریں۔ وہ علیؑ جو رسولؐ کے بھائی ہیں، رسولؐ کے ولی ہیں، رسولؐ کے لیے ایسے ہیں جیسے جناب ہارونؑ موسیٰ کے لیے تھے۔ رسولؐ کے ہمدم و ہمراز ہیں۔ امت رسولؐ میں سب سے جچا تلا فیصلہ کرنے والے ہیں۔ شہر علم پیغمبر کے دروازہ ہیں اور وہ ہیں جن کو خدا و رسولؐ دوست رکھتے ہیں اور وہ بھی خدا و رسولؐ کو دوست رکھتے ہیں جو تمام مسلمانوں میں سب سے پہلے اسلام لائے، جنھوں نے سب سے پہلے ایمان قبول کیا، جو سب سے زیادہ علم کے مالک تھے، جن کے فضائل بے حساب ہیں۔ افسوس معلوم ہوتا ہے کہ جیسے جناب عائشہ جانتی ہی نہ تھیں کہ علیؑ کو خدا کے یہاں کیا منزلت حاصل ہے، رسولؐ کے دل میں علیؑ کی کیا جگہ ہے؟ اسلام میں کیا درجہ ہے ان کا، اسلام کی راہ میں کتنی سختیاں جھیلی ہیں انھوں نے، کتنی آزمائشوں میں ثابت قدم رہے اور غالباً جناب عائشہ نے نہ تو امیرالمومنینؑ کی شان میں نازل و وارد کلام مجید کی آیتیں سنیں نہ احادیث پیغمبرؐ سے کہ کم سے کم عمار کے برابر تو رکھتیں جس طرح عمار کو گالیاں دینے سے منع کیا علی کے متعلق بھی منع فرماتیں، جناب عائشہ کے اس جملہ پر کہ

"میں نے رسولؐ کو دیکھا، درآنحالیکہ انھیں اپنے سینہ پر لٹائے ہوئے تھی۔ آپ نے طشت منگایا، اس کی طرف جھکے۔ اسی حالت میں آپ کا دم نکل گیا اور مجھے خبر بھی نہ ہوئی۔ لہٰذا علیؑ سے انھوں نے وصیت کہاں فرمائی؟"

جب غور کرتا ہوں تو میری حیرت کا ٹھکانا نہیں رہتا۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ میں ان کے اس جملہ کے کس کس گوشے پر تبصرہ کروں، ان کا یہ فقرہ مختلف جہتوں سے قابل بحث ہے۔

خدا کے لیے مجھے کوئی سمجھا دے کہ آنحضرتؐ کا اس طرح انتقال فرمانا جیسا کہ جناب عائشہ بیان فرماتی ہیں یہ کیونکر دلیل ہے کہ آپ نے وصیت نہ فرمائی، اس طرح انتقال کرنے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ آپ بے وصیت کیے ہی انتقال کرگئے۔ کیا جناب عائشہ کی رائے میں وصیت اسی وقت صحیح ہوسکتی ہے جب دم نکل رہا ہو ورنہ نہیں۔ میرے خیال میں اس کا تو دنیا کے پردے پر کوئی

بھی قائل نظر نہ آئے گا۔ حقیقت کو جھٹلانے والا جو دلیل بھی پیش کرے وہ ٹک نہیں سکتا۔ خداوند عالم نے اپنی محکم کتاب میں رسولؐ کو مخاطب کرکے ارشاد فرمایا ہے۔

"کتب علیکم إذا حضر أحدکم الموت إن ترك خیراً الوصیة"

"تم لوگوں پر واجب کیا گیا ہے، فرض قرار دیا گیا ہے کہ جب موت آئے تو مرنے سے پیشتر اچھی وصیت کرجائے۔"

تو کیا جناب عائشہ کے خیال میں رسولؐ کتاب خدا کے مخالف عمل کرتے تھے اس کے احکام سے بے رخی برتتے تھے۔ پناہ بخدا جناب عائشہ اچھی طرح جانتی تھیں کہ رسولؐ قدم بہ قدم قرآن کی پیروی کرتے ہیں۔ ہر فعل و ہر عمل مطابق کلام الٰہی ہے۔ کلامِ مجید کے اوامر و نواہی کی پابندی میں سب سے پیش پیش رہے۔ کلام مجید کی جملہ باتوں پر عمل کرنے میں درجۂ انتہا کو پہنچے ہوئے تھے۔ یقیناً جناب عائشہ نے رسولؐ کو یہ ارشاد فرماتے بھی سنا ہوگا:

"مرد مسلمان اگر ایک چیز بھی قابل وصیت رکھتا ہو۔ اس کے لیے جائز نہیں کہ اس چیز کے متعلق بغیر وصیت نامہ لکھے ہوئے دو راتیں گزار دے۔"[1]

اس قسم کے دیگر ارشاداتِ پیغمبرؐ بھی جناب عائشہ نے ضرور سنے ہوں گے

[1] جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳ کتاب الوصایا کے شروع میں اور مسلم نے صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۰ کتاب الوصیۃ میں روایت کی ہے۔

کیونکہ دنیا جانتی ہے کہ وصیت کے متعلق آنحضرتؐ نے بڑے سخت احکام دیے ہیں اور یہ نہ تو آنحضرتؐ کے لیے جائز ہے اور نہ جملہ انبیاء میں سے کسی نبی کے لیے جائز رہا ہے کہ لوگوں کو تو کسی چیز کا حکم دیں اور خود اس حکم کی پابندی نہ کریں یا دوسروں کو تو کسی بات سے منع کریں مگر خود انھیں اس سے پرہیز نہ رہے۔ غیر ممکن ہے محال ہے کہ کسی نبی، کسی رسولؐ سے ایسی بات کبھی بھی سرزد ہوئی ہو اور امام مسلم وغیرہ نے جناب عائشہ سے یہ حدیث جو روایت کی ہے کہ رسولؐ نے نہ کوئی دینار چھوڑا، نہ درہم، نہ بکری نہ اونٹ نہ کسی چیز کے متعلق وصیت فرمائی۔ یہ بھی پہلی ہی حدیث کی طرح قابلِ قبول نہیں علاوہ اس کے اگر جناب عائشہ کا یہ مقصد ہے کہ آپ نے قطعی طور پر ایک چیز بھی نہ چھوڑی اور آپ ہر وصیت کیے جانے کے لائق چیز سے بالکل خالی ہاتھ تھے تو بھی صحیح نہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ آپ دنیا کی فضولیات چھوڑ کر نہیں مرے جیسا کہ دنیا والے چھوڑ کر مرتے ہیں۔

عقل بتاتی ہے کہ پیغمبرؐ نے یقیناً وصیت فرمائی

اس لیے کہ آنحضرتؐ تو دنیا بھر کے لوگوں سے زیادہ زاہد و پرہیزگار تھے آنحضرتؐ نے جس وقت دنیا سے انتقال کیا اس[1] وقت آپ کے ذمہ کچھ قرضے

[1] معمرؒ قتادہ سے روایت کرکے بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے بعد وفات رسولؐ چند باتیں انجام دیں جن میں زیادہ تر وعدے تھے جسے امیر المومنینؑ نے بعد پیغمبرؐ پورا کیا۔ میرا خیال ہے کہ قتادہ نے پانچ لاکھ درہم کہے تھے جو علیؑ نے رسولؐ کی جانب سے ادا کیے ملاحظہ فرمائیے۔ کنز العمال ج ۴ ص ۶۰

تھے، کچھ کیے ہوئے وعدے تھے، کچھ لوگوں کی امانتیں تھیں۔ جن کے متعلق آپ کا وصیت کر جانا ضروری تھا۔ آپ نے اپنے بعد بس اتنا مال چھوڑا جس سے آپ کے دیون ادا ہو جائیں۔ آپ نے جن لوگوں سے وعدہ کر رکھا تھا۔ وہ وعدے پورے ہو جائیں اور ان دونوں باتوں سے جو کچھ فاضل بچ رہے وہ آپ کی وارث جناب سیّدہ کو ملے جیسا کہ جناب سیدہ کے مطالبۂ میراث پیغمبرؐ سے ثابت ہوتا ہے[1]۔

علاوہ اس کے رسول اللہؐ نے ایسی قابلِ وصیت چیزیں اپنے بعد چھوڑیں جیسی دنیا سے کسی اٹھنے والے نے نہیں چھوڑیں۔ آپ اسی کو لے لیجیے کہ آپ نے دینِ خدا کو چھوڑا جس کی ابھی ابتدا ابتدا تھی۔ بالکل تازہ تازہ تھا۔ اور یہ بہ نسبت طلا، نقرہ، مکان و جائیداد، کھیتی و مویشی کے زیادہ وصی کا محتاج و ضرورتمند تھا اور آپ کی پوری امت، امت کے ایتام بھی، بیوائیں بھی بہت زیادہ مجبور و مضطر تھے۔ بے حد ضرورت مند و محتاج تھے کہ رسولؐ کا کوئی نہ کوئی وصی ضرور ہو جو آپ کی جگہ پر ان کے امور کا نگران ہو، ان کے دینی و دنیوی حالات کا مدبر و منتظم ہو۔ خدا کے رسولؐ کے لیے یہ بات ناممکن تھی، محال تھی کہ وہ دینِ خدا کو (جو ابھی گہوارہ میں تھا) خواہشوں کے حوالے کر جاتے یا اپنی شریعت کی حفاظت کے لیے خیالات و آرا پر بھروسہ کر لیتے اور اپنا وصی مقرر نہ کر جاتے جسے آپ دین و دنیا کے امور کی نگرانی کے لیے وصیت کر جاتے اور جو آپ کا ایسا

[1] جیسا کہ بخاری نے صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۳۷ پر باب غزوہ خیبر کے آخر میں بیان کیا اور امام مسلم نے قول پیغمبرؐ لانورث ماترکنا ہ صدقۃ کے ضمن میں لکھا ہے ملاحظہ ہو صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۷۲ کتاب الجہاد

قائم مقام ہوتا جس پر پورا پورا بھروسہ کیا جا سکتا۔ رسولؐ سے بعید ہے آپ اپنے ایتام (یعنی تمام روئے زمین کے باشندوں کو) مثل اس بکری کے چھوڑ جائیں جو جاڑے کی رات میں ادھر ادھر ماری ماری پھرے اور اس کا کوئی حفاظت کرنے والا چرواہا نہ ہو اور پناہ بخدا کہ رسولؐ وصیت نہ کر جائیں حالانکہ اس وصیت کے متعلق ان پر وحی نازل ہو چکی تھی اور آپ اپنی امت کو وصیت کرنے کا حکم دے چکے تھے سختی سے تاکید کر چکے تھے۔ لہٰذا وصیت سے انکار کرنے والوں پر عقل کان ہی نہیں دھرتی۔ چاہے انکار کرنے والے بڑی شخصیت کے مالک ہی کیوں نہ ہوں۔ یقیناً رسول اللہؐ نے ابتدائے دعوتِ اسلام میں جب کہ مکہ میں ابھی اسلام اچھی طرح ظاہر بھی نہیں ہوا تھا یعنی دعوتِ عشیرہ کے موقع پر امیر المومنین کو اپنا وصی مقرر فرمایا۔ جیسا کہ ہم مکتوب نمبر ۱۰ پر مفصلاً بیان کر چکے ہیں۔

اس کے بعد بھی بتکرار آپ کو وصی فرماتے رہے اور جب موقع ملا یکے بعد دیگرے اپنے ان ارشادات کے ذریعے جس کا ذکر ہم سابق میں کر چکے ہیں وصیت پر تاکید کرتے رہے یہاں تک کہ جب رسولؐ کے انتقال کا وقت آیا تو آپ نے ارادہ کیا کہ ہم اب تک علیؑ کے متعلق لفظی طور پر جن باتوں کی تاکید کرتے رہے ہیں قولاً جو کچھ ان کے متعلق کہا کیے اب بصورتِ تحریر وصیت نامہ بھی علیؑ کو لکھ دیں تاکہ اب تک جو کچھ کہا یا بیان کیا اس کی تاکید و توثیق ہو جائے۔ قلم سے لکھ کر قطعی طور پر طے کر دوں اس مرحلہ کو۔ اسی وجہ سے آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ:

"میرے پاس قلم دوات لاؤ۔ میں ایسا وصیت نامہ تمھارے لیے لکھ جاؤں کہ پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو۔"

رسول کا یہ جملہ سن کر لوگ آپس میں جھگڑنے لگے۔ حالانکہ رسولؐ کی خدمت

میں جھگڑنا کہاں تک مناسب ہے۔ بعض کہنے لگے کہ رسولؐ اللہ معاذ اللہ ہذیان بک رہے ہیں۔ جب رسولؐ نے یہ سنا تو آپ نے یقین کرلیا کہ ان کے اس فقرے کے بعد وصیت نامہ لکھنا بیکار ہے۔ تحریر کا کوئی اثر نہ ہوگا سوائے اس کے کہ اور فتنہ بڑھ جائے آپ نے ان سے فرمایا کہ :

"میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔"

اور آپ زبانی طور پر اب تک جو کچھ کہہ سکے تھے اسی پر اکتفا کیا پھر بھی آپ نے چلتے چلاتے لوگوں کو تین باتوں کی وصیت فرمائی۔

ایک تو یہ کہ علی کو اپنا ولی مقرر کردیں، دوسرے یہ کہ مشرکین کو جزیرۂ عرب سے نکال باہر کریں اور جس طرح آپ وفد بھیجا کیے وہ بھی وفد بھیجتے رہیں۔

لیکن اس زمانے کی سیاست اور حکومت محدثین کو کب اجازت دے سکتی تھی کہ وہ وصیت کے پہلے جز کو بیان کرتے۔ لہٰذا محدثین نے بات یہ بنائی کہ پہلی بات ہم بھول گئے۔

امام بخاری نے اس حدیث کے آخر میں جس میں رسولؐ کا قلم دوات مانگنا اور لوگوں کا کہنا کہ رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں مذکور ہے۔ لکھتے ہیں۔

"ان کی اصل عبارت کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ: رسولؐ نے بوقت انتقال تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ ایک تو یہ کہ مشرکین کو جزیرۂ عرب سے نکال دو، دوسرے یہ کہ جس طرح میں وفد بھیجا کرتا تھا تم بھی بھیجنا۔"

یہ لکھ کر کہتے ہیں کہ :

"اور تیسری بات میں بھول گیا۔"

اسی طرح امام مسلم نے بھی اپنے صحیح میں اور جملہ ارباب سنن ومسانید

نے ایسا ہی لکھا ہے۔ ہر ایک اس تیسری بات کو بھول گیا۔ کسی کو بھی یاد نہ رہا۔

حضرت عائشہ کا دعویٰ معارض ہے دیگر احادیث سے

رہ گیا ام المومنین کا یہ دعویٰ کرنا کہ رسولؐ کا جب وصال ہوا تو آپ ان کے سینہ پر تھے۔ یہ معارض ہے ان احادیث کے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے ایسی حالت میں انتقال فرمایا جب آپ اپنے بھائی، اپنے وصی علیؑ ابن ابی طالب کے آغوش میں تھے جیسا کہ ائمہ طاہرینؑ سے مروی متواتر احادیث کا فیصلہ ہے۔ نیز حضرات اہل سنت کی کتب احادیث میں بھی صحیح حدیثیں موجود ہیں جو یہی بتلاتی ہیں۔ اگر آپ تلاش وجستجو کی زحمت گوارا فرمائیے تو آپ کو پتہ چلے۔

ش

مکتوب نمبر ۳۸

حضرت عائشہ اپنی حدیثوں میں جذبات سے کام لیتی تھیں

جناب عائشہ اور ان کی صریحی حدیث (کہ رسولؐ بغیر وصیت کیے دنیا سے اٹھ گئے) کے متعلق آپ نے جو کچھ فرمایا اس کا محور دو باتیں ہیں اور انھیں دو باتوں کے گرد آپ کا کلام دائر ہے۔ ایک تو یہ ہے کہ جناب عائشہ چونکہ امیرالمومنینؑ سے برگشتہ تھیں اس لیے وہ امیرالمومنینؑ کے وصیِ پیغمبرؐ ہونے سے سوائے انکار کے کر بھی کیا سکتی تھیں۔ اس کے خلاف کی ان سے توقع ہی نہیں رکھنی چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی سیرۃ پر نظر کرنے سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ وہ رسول اللہؐ سے حدیث روایت کرنے میں طبعی میلان کی پرواہ نہیں کرتی تھیں اور نہ اپنی خواہش اور ذاتی غرض ملحوظ رکھتیں لہٰذا انھوں نے رسولؐ

سے جتنی باتیں نقل کیں ان میں ان پر اتہام نہیں لگایا جا سکتا۔ وہ حدیثیں خواہ ان اشخاص سے متعلق ہوں جنھیں آپ محبوب رکھتی ہیں یا ان افراد سے متعلق ہوں جن سے آپ کو عداوت تھی دونوں آپ کے نزدیک یکساں تھے۔ پناہ بخدا کہ جناب عائشہ ایسی ہستی پر غرض غالب ہو اور وہ حق کے مقابلہ میں اپنی غرض کو ترجیح دینے کے لیے رسولؐ کی طرف نسبت دے کر خلاف واقع باتیں کرنے لگیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ عقل جنابِ عائشہ کی روایت کردہ حدیث کی سچائی ناممکن سمجھتی ہے کیونکہ اس حدیث کا مفہوم ناممکن و محال ہے۔ حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسولؐ بغیر وصیت کیے انتقال فرما گئے اور رسولؐ کا بغیر وصیت کیے انتقال فرمانا محال ہے کیونکہ رسولؐ کے لیے کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا کہ وہ دینِ خدا کو جو ابھی ابتدائی منزل میں تھا اور بندگانِ خدا جو پرانی فطرت (یعنی کفر و شرک) سے نکل کر نئی فطرتِ اسلام میں تازہ تازہ آئے تھے کو یونہی چھوڑ دیں اور بغیر اپنا وصی مقرر کیے اور ان کے امور کے متعلق تاکیدی طور پر وصیت کیے دنیا سے رخصت ہو جائیں۔

حسن و قبح اہلسنت کے یہاں عقلی نہیں شرعی ہیں

اس بات کا جواب یہ ہے کہ رسولؐ کے لیے ایسی بات کا جائز ناجائز ہونا یہ موقوف ہے حسن و قبح کے عقلی ہونے پر اور اہل سنت اس کے قائل نہیں۔ کیونکہ حضرات اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ عقل نہ تو کسی چیز کے حسن ہونے کا فیصلہ کر سکتی ہے اور نہ کسی چیز کے قبیح ہونے کا۔ بلکہ تمام

افعال میں حسن و قبح کا فیصلہ کرنے والی فقط شرع ہے۔ شرع جس چیز کو حسن بتائے وہی حُسن ہے چاہے وہ عقل کے نزدیک قبیح ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح شرع جس چیز کو قبیح کہے وہ قبیح ہی ہے چاہے عقل کے نزدیک وہ حسن ہی کیوں نہ ہو۔ بہرحال عقل کو کسی قسم کا دخل نہیں۔

دعویٰ عائشہ کے معارض کوئی حدیث نہیں

اور آپ نے اپنے مکتوب کے آخر میں جو یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جناب عائشہ کا یہ دعویٰ کہ رسولؐ نے میرے سینے پر دم توڑا یہ معارض ہے دوسری ایسی حدیثوں کے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولؐ نے امیر المومنینؑ کی آغوش میں رحلت فرمائی تو اس کے متعلق کہنا یہ ہے کہ ہم ایک حدیث بھی بطریق اہلسنت ایسی نہیں پاتے جو جناب عائشہ کی حدیث سے معارض ہو۔ ہاں اگر آپ کے علم میں کوئی ایسی حدیث ہو جن کے راوی و ناقل حضرات اہلسنت ہوں اور وہ جناب عائشہ کی حدیث کے معارض ہو تو براہ کرم تحریر فرمائیے۔

س

جوابِ مکتوب

حضرت عائشہ کا روایتِ احادیث میں جذبات سے مجبور ہونا

آپ نے پہلی بات کے جواب میں فرمایا ہے کہ جناب عائشہ کی سیرت سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ وہ رسولؐ کی حدیث بیان فرمانے میں اپنے طبعی میلان کی پرواہ نہیں کرتی تھیں اور اپنی ذاتی اغراض کا کوئی

خیال نہیں فرماتی تھیں۔ میری درخواست ہے آپ سے کہ ذرا چند لمحوں کے لیے تقلید اور جذبہ داری سے الگ ہو کر پھر ایک نظر ان کی سیرت پر ڈالیں، ذرا چھان بین کیجیے کہ وہ جسے محبوب رکھتی تھیں اس کے بارے میں ان کا کیا خیال تھا اور جس سے انھیں عداوت تھی اس کے ساتھ ان کی کیا روش تھی؟ وہاں آپ کو ان کا طبعی میلان بہت واضح اور بہت روشن نظر آئے گا۔

جنابِ عثمان کے ساتھ قولاً اور فعلاً ان کا[1] جو طرز رہا اور حضرت علیؑ جنابِ سیدہؑ، حسنینؑ کے ساتھ درپردہ اور کھلم کھلا جو ان کا برتاؤ رہا اور دیگر ازواج رسولؐ، امہات المومنین کے ساتھ جو سلوک رہا۔ بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ رسولؐ کے ساتھ جس طرح سے وہ پیش آیا کیں اسے نہ بھولیے گا۔ وہاں آپ کو ان کا طبعی میلان اور غرض عریاں طور پر نظر آئے گی۔

مثال کے طور پر آپ جناب ماریہ والے واقعہ کو لے لیجیے۔ جب فریبی چالباز افراد نے جناب ماریہ اور ان کے فرزند جناب ابراہیم کے متعلق تہمت تراشی کی تو انھیں جناب عائشہ نے اپنے میلان طبیعت سے مجبور ہو کر اتہام رکھنے والوں کی تائید کی۔ وہ تو کہیے کہ خداوندِ عالم جسے چاہتا ہے عزت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ذلت میں ڈالتا ہے۔ جناب عائشہ کی کوششیں بارآور نہ ہو سکیں اور خداوند عالم نے جناب ماریہ اور

[1] ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید معتزلی جلد ۳ ص۷۷ و ص۴۵۷ اور ص۴۹۷ آپ کو پتہ چلے گا کہ جناب عائشہ کا کیا سلوک تھا؟ حضرت عثمان اور امیر المومنینؑ و جناب سیدہؑ کے ساتھ۔

ابراہیم دونوں کو بری قرار دیا اور امیر المومنینؑ کے ذریعہ دشمنوں کے مظالم سے محفوظ رکھا اور کلام مجید میں خداوندِ عالم نے ان کافروں کی تردید کردی۔[1]

اگر آپ مزید سننا چاہتے ہیں تو وہ واقعہ یاد کیجیے جب جناب عائشہ نے رسولؐ اللہ سے کہا تھا[2] کہ:

"مجھے آپ کے منہ سے مغافیر کی بُو آتی ہے۔"

اس میں بھی آپ کا طبعی میلان اور ذاتی جذبہ کارفرما تھا۔ غرض یہ تھی کہ آنحضرتؐ جناب زینب کے پاس نہ جائیں، نہ شہد نوش فرمائیں۔ لہٰذا جب ایسی رکیک غرض جناب عائشہ کے لیے اس قسم کی باتیں جائز قرار دے سکتی ہے تو امیر المومنینؑ کے وصیِ پیغمبرؐ ہونے سے ان کا انکار کیونکر بعید ہوگا؟ اور ان کے انکار پر آپ کیونکر کان دھر سکتے ہیں۔

وہ واقعہ بھی یاد کیجیے کہ جب اسمار بنت نعمان دلہن بنا کر رسولؐ کی خدمت میں پیش کی گئیں تو جناب عائشہ نے انھیں[3] پٹی پڑھائی کہ رسول اللہؐ

---

[1] اس المناک سرگزشت کی تفصیل دیکھنا ہو تو ملاحظہ فرمائیے مستدرک امام حاکم جلد ۴ ص۲۹ و تلخیص مستدرک علامہ ذہبی۔

[2] ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کی روایت بسلسلہ تفسیر سورۂ تحریم جلد ۳ ص۱۳۶ اسی محل پر متعدد حدیثیں عمر سے مروی ہیں جن میں ہے کہ وہ دو عورتیں جنھوں نے پیغمبرؐ سے سرکشی کی وہ عائشہ اور حفصہ تھیں نیز اسی جگہ ایک اور طولانی حدیث ہے ان تمام احادیث میں یہی مضمون ہے۔

[3] جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو امام حاکم نے مستدرک ج ۴ ص۳۷ میں بسلسلہ حالات اسمار لکھی ہیں نیز ابن سعد نے طبقات جلد ۸ ص۱۰۴ میں اسمار کے حالات میں درج کیا ہے یہ واقعہ بہت مشہور ہے علامہ ابن عبدالبر نے استیعاب میں، ابن حجر عسقلانی نے اصابہ میں نیز ابن جریر نے اس کی روایت کی ہے۔

اس عورت سے بہت خوش ہوتے ہیں جو رسولؐ کے پاس آنے پر اعوذ باللہ منك (خدا مجھے آپ سے بچائے) کہے۔ یہ واقعہ طبعی میلان کا نتیجہ تھا اور اس سے جناب عائشہ کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہؐ کو اس تازہ عروس سے متنفر کردیں اور اس غریب کو آپ کی نظروں سے گرادیں۔ جنابِ عائشہ اپنی غرض کی دھن میں اس قسم کی حدیثیں بخوبی جائز سمجھتی تھیں چاہے وہ غرض ذلیل و رکیک بلکہ حرام ہی کیوں نہ ہو۔

رسول اللہؐ نے ایک مرتبہ جناب عائشہ سے ایک عورت کے متعلق کچھ باتیں دریافت کرنے کو کہا۔ جنابِ عائشہ نے اپنی غرض کے خیال سے رسولؐ کو غلط سلط باتیں بتادیں۔[1] صحیح حالات کا علم ہی نہیں ہونے دیا۔

ایک مرتبہ اپنے باپ کے سامنے رسولؐ سے جھگڑ پڑیں۔ اس کا سبب بھی وہی میلانِ طبیعت، ذاتی جذبات و اغراض تھے اور رسولؐ سے بولیں کہ انصاف سے کام لیجیے۔[2] جس پر جناب ابوبکر نے ایک طمانچہ ان کے اتنے زور سے مارا کہ ان کے کپڑوں تک خون بہہ کر آیا۔

ایک مرتبہ رسولؐ سے بگڑ گئیں اور غصہ سے بولیں:

"آپ[3] ہی ہیں وہ جو دعوے کرتے ہیں کہ میں خدا کا نبی ہوں۔"

اس جیسی بہت سی مثالیں آپ کو ملیں گی۔ اس مختصر سے مکتوب میں کہاں تک

---

[1] ملاحظہ فرمائیے کنز العمال جلد ۶ ص۲۹۴ طبقات ابن سعد جلد ۸ ص۱۱۵

[2] کنز العمال جلد ۷ ص۱۱۶ احیاء العلوم امام غزالی جلد ۲ ص۳۵ کتاب آداب النکاح نیز امام غزالی کی کتاب کاشفۃ القلوب باب ۹۴ ص۲۳۸

[3] جیسا کہ علامہ غزالی نے مذکورہ بالا باتوں میں ذکر کیا ہے۔

بیان کی جائیں۔ ہم نے جتنا ذکر کر دیا یہی ہمارے مطلب کو واضح کرنے کے لیے کافی ہے۔

حُسن و قبح کے عقلی ہونے کا ثبوت

آپ نے دوسری بات کے جواب میں فرمایا ہے کہ اہل سنّت حسن و قبح کے عقلی ہونے کے قائل نہیں تو مجھے یقین نہیں آتا کہ آپ بھی ایسا مہمل عقیدہ رکھتے ہوں گے۔ ایسی رکیک بات کے قائل ہوں گے۔ یہ تو بالکل سوفسطائیوں جیسا عقیدہ ہے جو محسوس ہونے والے حقائق تک کے منکر ہیں۔ دیکھیے بعض افعال تو وہ ہیں جن کی اچھائی اور خوبی کو ہم یقینی طور پر جانتے ہیں۔ ہمیں معلوم ہے کہ اس کام کے کرنے پر ہمیں اچھی جزا ملے گی لوگ ہماری تعریف کریں گے جیسے احسان، عدل، انصاف اور بعض افعال وہ ہیں جن کی برائی کا ہمیں یقین ہے اور ہم جانتے ہیں کہ اس کام کے کرنے پر ہم سزا کے مستحق ہوں گے اور لوگ مذمت کریں گے جیسے بدسلوکی ظلم، حسد وغیرہ ہر باعقل شخص جانتا ہے کہ احسان و عدل کا اچھا ہونا اور ظلم و جور کا برا ہونا خود عقل بتاتی ہے جو خود عقل فیصلہ کن ہے اور جس طرح صاحبان عقل اس کا یقین رکھتے ہیں کہ ایک نصف ہے دو کا۔ اسی طرح ان کے اس یقین سے حسن و قبح کے عقلی ہونے کا یقین بھی کم نہیں۔

عقل ہمیشہ احسان کرنے والے اور ہمیشہ برائی کرنے والے کے فرق کو محسوس کرتی ہے۔ پہلے کو اچھا کہتی ہے اور دوسرے کو بُرا۔ محسن کو مستحق مدح و جزا اور بدمعاملہ کو مستحق مذمت و قصاص قرار دیتی ہے جو عقل کے اس فیصلہ کو نہ مانے وہ ہٹی ہے۔

اور اگر حسن و قبح عقلی نہ ہوں، شرعی مان لیے جائیں، شریعت ہی کو معیار قرار دے لیا جائے کہ شریعت جس کو حسن بتائے وہی حسن ہے، اور شریعت جس کو قبیح بتائے وہی قبیح ہے عقل کو اس میں کوئی دخل نہیں نہ عقل کا فیصلہ قابل اعتنا ہے تو چاہیے تھا کہ وہ لوگ جو شریعت کو مانتے ہی نہیں شریعت کے قائل ہی نہیں، وہ نہ کسی چیز کو حسن سمجھیں نہ کسی چیز کو قبیح۔ جیسے لامذہب دہریے حضرات جو مذہب کے دشمن ہیں، شریعت کے منکر ہیں چاہیے تھا کہ ان کے نزدیک نہ کوئی چیز اچھی ہو نہ بُری۔ مگر باوجود منکر دین و شریعت ہونے کے وہ بھی احسان و عدل کو اچھا ہی سمجھتے ہیں اور اس کے کرنے والے کو مستحق مدح و ثنا و لائق انعام و اکرام جانتے ہیں اور اسی طرح ظلم و سرکشی کے قبیح ہونے میں بھی انھیں کوئی شک و شبہ نہیں۔ اور ظلم و سرکشی کرنے والے کو پاداش میں قصاص کا سزاوار قرار دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان کا یہ فیصلہ حسن کو حسن سمجھنا، قبیح کو قبیح جاننا عقل ہی کی بنا پر ہے اور کسی چیز کی وجہ سے نہیں۔ لہٰذا آپ ان لوگوں کی باتوں پر تو توجہ ہی نہ کیجیے جو عقل کے مقابلہ میں ہٹ دھرمی سے کام لیں وجدان کو جھٹلائیں اور جسے ہر صحیح الدماغ مانتا اور جانتا ہے اس سے انکار کریں اور جس فطرت پر خدا نے انھیں پیدا کیا ہے اس فطرت کے فیصلہ کے خلاف فیصلہ صادر کریں۔

خداوند عالم نے جس طرح حس و شعور کے ذریعہ اشیاء کے ذریعہ اشیاء کا معلوم کرنا بندوں کی فطرت میں داخل کیا ہے اسی طرح اکثر حقائق کو عقل کے ذریعہ جاننا بھی فطری قرار دیا ہے لہٰذا خود ہماری فطرت مقتضی ہے کہ ہم عدل کی اچھائی کو ظلم و جور کی بُرائی کو عقل سے جانیں جس طرح ذائقہ سے شہد کی مٹھاس اور ایلوے کا کڑوا پن جانتے ہیں۔ جیسے نوتِ شامہ

کے ذریعہ مشک کی خوشبو اور مُردار کی بدبو سونگھتے ہیں۔ ہاتھ سے چھو کر چکناپن اور کھردراپن معلوم کرتے ہیں۔ آنکھ سے دیکھ کر خوبصورت و بدصورت میں فرق کرتے ہیں۔ کانوں سے سُن کر گدھوں کی آواز اور بانسری کی آواز میں تمیز کرتے ہیں۔ اسی طرح عقل کے ذریعہ نیکی، انصاف کی اچھائی، ظلم و ایذا رسانی کی برائی معلوم کرتے ہیں۔ یہ ہماری وہ **فطرت و خلقت** ہے جس پر خدا نے انسان کو پیدا کیا ہے خدا کی خلق میں کسی قسم کی تبدیلی ممکن نہیں۔

اشاعرہ چاہتے تھے کہ شرع پر ایمان رکھنے اور اس کے حکم کو تسلیم کرنے میں ہم انتہا کو پہنچ جائیں لہٰذا انھوں نے عقل کے فیصلہ ہی سے انکار کر دیا۔ اور کہنے لگے کہ بس جس بات کو شریعت کہے وہی قابلِ تسلیم اور اگر شریعت نہ کہے تو ناقابلِ تسلیم اور دنیا بھر میں جو عقلی قاعدہ جاری و ساری ہے بلکہ جس بات کو عقل کہے گی اس بات کو شرع بھی کہے گی اسے فراموش کر بیٹھے اور اس کا خیال ہی نہ رہا کہ اس رائے کو اختیار کر کے خود اپنے کو الجھن میں مبتلا کر لیا۔ کیونکہ اگر یہ مان لیا جائے کہ بس جس چیز کو مذہب اچھا کہے وہی اچھا ہے اور جسے مذہب برا کہے وہی برا ہے تو پھر مذہب کی پابندی اور شریعت کے احکام پر عمل کرنے کا وجوب کیونکر ثابت ہوگا۔ کوئی پوچھے کہ مذہب کو ماننا اور مذہب کے احکام پر عمل کرنا کیوں اچھا ہے؟ اور نہ ماننا اور نہ عمل کرنا کیوں برا ہے؟ اس کے جواب میں اگر آپ کہیں کہ مذہب اچھا کہتا ہے اور مذہب برا بتاتا ہے تو یہ کھلا ہوا دور و تسلسل ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر عقل مجبور بنانے والی اور سرِ تسلیم خم کرا دینے والی نہ ہوتی تو منقولات کے ذریعہ استدلال دعویٰ بلا دلیل ہی ہوتا بلکہ اگر عقل نہ ہوتی تو نہ کوئی خدا کی عبادت کرنے والا ہوتا نہ اس کی تمام مخلوقات میں کوئی اس کی معرفت حاصل کر پاتا۔ تفصیلی بحث ہمارے علماء کی تصنیفات

میں آپ کو نظر آئے گی جو انھوں نے اس موضوع پر تحریر فرمائے ہیں۔

صحیح حدیثیں مخالف ہیں دعویٰ عائشہ کے

اور جناب عائشہ کا یہ دعویٰ کہ رسول ص نے اس حالت میں انتقال کیا جب وہ میرے سینے پر تھے۔ یہ معارض ہے ان صحیح و متواتر احادیث کے جو ائمہ طاہرین ع سے مروی ہیں۔

ائمہ طاہرین کے علاوہ غیروں کی حدیث اگر آپ دیکھنا چاہتے ہیں تو ملاحظہ فرمائیے طبقات ابن سعد[1] جلد ۲ قسم ثانی صفحہ ۵۱ اور کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۵۵ جن میں بسلسلہ اسناد امیر المومنین ع سے روایت کی گئی ہے:

"حضرت علی ع فرماتے ہیں کہ رسالت مآب ص کا جب دم واپسیں آیا تو آپ نے فرمایا: میرے بھائی کو بلا دو، یہ سُن کر میں آپ کے قریب آیا، آنحضرت ص نے فرمایا: کر اور نزدیک آؤ۔ میں اور نزدیک آگیا۔ رسول ص نے میرا سہارا لیا اور آخر وقت تک مجھ پر سہارا کیے مجھ سے باتیں کرتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ کا لعاب دہن بھی مجھ پر گرا اور اسی حالت میں آپ نے انتقال فرمایا۔"

ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں، احمد فرضی نے اپنے نسخہ میں، نیز بہت سے صاحبان سنن نے امیر المومنین ع سے روایت کی ہے، آپ فرماتے ہیں:

"اس وقت رسول ص نے مجھے ہزار باب علم کے تعلیم کیے۔

[1] طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی ص۵۱ اور کنز العمال جلد ۴ ص۵۵ حدیث ۱۱۰۷

ہر باب[1] سے مجھ پر ہزار باب کھل گئے۔"

حضرت عمر کی یہ حالت تھی کہ جب آپ سے رسولؐ کے آخری حالاتِ زندگی وغیرہ کے متعلق پوچھا جاتا تو بس یہی کہتے کہ علیؑ سے جاکر پوچھو کیونکہ انھیں کے ہاتھوں تمام امور انجام پائے چنانچہ جناب جابر بن عبداللہ انصاری سے روایت ہے کہ کعب الاحبار نے حضرت عمر سے پوچھا کہ رسولؐ کا آخری کلام کیا تھا؟ حضرت عمر نے (حسب دستور) جواب دیا:

"علیؑ سے پوچھو۔"

کعب نے علیؑ سے آکر پوچھا، حضرت علیؑ نے فرمایا کہ:

"میں نے رسولؐ کو اپنے سینہ پر لٹایا۔ آنحضرتؐ نے میرے کاندھوں پر اپنا سر ڈال دیا اور فرمایا: الصلوٰۃ، الصلوٰۃ۔ نماز۔ نماز۔"

کعب نے یہ سن کر کہا کہ تمام انبیاء کی آخری وصیت یہی ہوا کی۔ اسی کی تاکید پر وہ مامور ہوئے اور اسی پر وہ رسول بنا کر بھیجے گئے۔

کعب نے پھر حضرت عمر سے پوچھا کہ غسل کس نے دیا؟ آپ نے جواب دیا کہ:

"علیؑ سے جاکر پوچھو۔"

کعب نے پھر آکر امیرالمومنینؑ سے دریافت کیا۔ تو آپ نے جواب دیا کہ:

"میں نے غسل دیا[2]۔"

جناب عبداللہ ابن عباس سے پوچھا گیا کہ آپ کیا کہتے ہیں۔ کیا

---

[1] کنزالعمال ج ۶ صفحہ ۳۹۲ حدیث ۶۰۰۹

[2] طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی صفحہ ۵۱ ۔ کنزالعمال جلد ۴ صفحہ ۵۵

رسول اللہؐ نے اس طرح انتقال فرمایا کہ آپ کا سر کسی کی آغوش میں تھا؟

جناب عبداللہ بن عباس نے کہا: ہاں! رسولؐ نے جب انتقال کیا تو آپ حضرت علیؑ کے سینے پر تکیہ کیے ہوئے تھے۔

اس پر ان سے کہا گیا کہ:

"عروہ تو جناب عائشہ سے یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے ان کے سینہ پر انتقال کیا۔"

جناب ابن عباس نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ:

"تمھاری عقل میں یہ بات آتی ہے؟ قسم بخدا رسولؐ نے تو اس حالت میں انتقال کیا کہ آپ علیؑ کے سینہ پر تکیہ کیے ہوئے تھے اور علیؑ ہی نے آپؐ کو غسل بھی دیا[1]۔"

اور ابن سعد نے بسلسلۂ اسناد امام زین العابدینؑ[2] سے روایت کی ہے:

"امام زین العابدینؑ فرماتے ہیں: کہ جب رسولؐ کا انتقال ہوا تو آپ کا سر حضرت علیؑ کی گود میں تھا۔"

میں کہتا ہوں کہ اس کے متعلق تو ائمہ طاہرینؑ سے بکثرت متواتر حدیثیں مروی ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ سے انحراف کرنے والے بھی اس حقیقت کے معترف ہیں یہاں تک کہ ابن سعد[3] نے بسلسلہ اسناد شعبی سے روایت کی ہے:

"شعبی کہتے ہیں کہ رسولؐ نے جب انتقال کیا تو آپ کا سر

---

[1] طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی صفحہ ۵۵

[2] طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی صفحہ ۵۵

[3] طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی صفحہ ۵۵

امیرالمومنینؑ کی آغوش میں تھا اور حضرت علیؑ ہی نے آپ کو غسل دیا۔ امیرالمومنینؑ بھرے مجمع میں اپنے سلسلۂ تقریر میں اس کا ذکر کیا کرتے۔ ملاحظہ فرمائیے (نہج البلاغہ جلد۲ صفحہ ۱۹۶)[1]

امیرالمومنینؑ فرماتے ہیں:

"اصحاب رسولؐ جانتے ہیں کہ میں نے کسی گھڑی خدا و رسولؐ کا کہنا نہیں ٹالا۔ میں تے! ایسے ایسے مہلکوں میں اپنی جان پر کھیل کر رسولؐ کی جان بچائی۔ جہاں بڑے بڑے شجاعانِ عرب کے پیر اُکھڑ گئے، قدم پیچھے ہٹ گئے یہ میری شجاعت و طاقت تھی جس سے خدا نے مجھے سرفراز فرمایا اور آنحضرتؐ نے جب انتقال فرمایا تو آپ کا سر میرے سینے پر تھا اور آپ کا لعابِ دہن میرے ہاتھ پر گرا جسے میں نے اپنے منہ پر مل لیا میں ہی رسولؐ کے غسل کا منتظم ہوا جس میں ملائکہ میرے مددگار تھے۔ ملائکہ کی وجہ سے مکان اور صحن آوازوں سے گونجنے لگا۔ ایک گروہ آتا تھا دوسرا گروہ جاتا تھا۔ ان کی آوازوں کو میرے کانوں نے سُنا۔ وہ آپ پر نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ میں نے آپ کو سپردِ خاک کیا۔ لہٰذا مجھ سے زیادہ رسولؐ کا آپ کی زندگی میں بھی اور آپ کے مرنے کے بعد بھی کون حقدار ہو سکے گا۔"

اسی جیسے آپ کے وہ فقرات ہیں جو آپ نے جنابِ سیدہؑ کو دفن کرکے کہے:[2]

[1] نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۶ و شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۵۶۱

[2] نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۲۰۲ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۵۹۰

"سلام ہو آپ پر اے رسولِ خدا! میری جانب سے بھی اور آپ کی دختر کی طرف سے بھی جو آپ کے جوار میں پہنچ گئیں۔ اور آپ کی خدمت میں جلد پہنچنے والی ہیں۔ یا رسول اللہؐ! آپ کی اس پاکیزہ دختر کی جدائی پر دامن صبر ہاتھوں سے چھوٹا جا رہا ہے اور میرا صبر و ضبط جواب دیے جا رہا ہے۔ ہاں! آپ کی گراں تر جدائی اور آپ کی موت سے ہم پر سخت ترین مصیبت پڑی ہے۔ اس کو سوچتے ہوئے اس تازہ مصیبت پر صبر آتا ہے (جب) میں نے آپ کو اپنے ہاتھوں سے آغوش لحد میں لٹایا اور میرے سر و سینہ پر آپ نے دم توڑا (تو اتنی بڑی مصیبت جھیلنے کے بعد اب جو بھی مصیبت مجھ پر پڑے وہ سبک ہے) انا للہ وانا الیہ راجعون۔"

اور جناب ام سلمہ سے یہ حدیث مروی ہے۔ آپ فرماتی ہیں:

"قسم بخدا علیؑ رسولؐ کی خدمت میں سب سے زیادہ آخر وقت تک باریاب رہے۔ جس دن آپ کی رحلت ہوئی اس دن ہم لوگ آپ کی عیادت کر رہے تھے۔ یہ مصروف تھے اور آپ فرما رہے تھے۔ علیؑ آ گئے؟ علیؑ آ گئے؟ جناب سیدہ بولیں: بابا جان معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے انھیں کسی ضروری کام سے بھیجا ہے۔ جناب ام سلمہ کہتی ہیں کہ تھوڑی دیر کے بعد حضرت علی آ گئے۔ ہم لوگوں کو خیال ہوا کہ شاید رسولؐ تنہائی میں کچھ باتیں کرنا چاہتے ہیں۔ ہم سب وہاں سے اٹھ کر دروازے پر آ بیٹھے۔ میں دروازے سے بہت قریب بیٹھی

تھی۔ میں نے دیکھا کہ رسولؐ حضرت علیؑ پر جھک پڑے اور باتیں کرنا شروع کیں اور باتیں کرتے ہی کرتے آپ نے انتقال فرمایا۔ لہٰذا علیؑ سب سے آخر تک پیغمبرؐ کی خدمت میں باریاب رہنے والے تھے۔[1]"

اور جناب عبداللہ بن عمر[2] سے مروی ہے کہ رسالت مآب نے جب آپ

---

[1] اس حدیث کو امام حاکم مستدرک جلد ۳ ص۱۳۹ پر روایت کر کے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر بخاری و مسلم نے درج نہیں کیا۔ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی صحت کا علامہ ذہبی نے بھی اعتراف کیا ہے چنانچہ انھوں نے تلخیص مستدرک میں بھی اس حدیث کو لکھا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے بھی سنن میں اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ ص۴۰۰ پر بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۶۰۹۶۔

[2] جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو ابو یعلیٰ نے کامل بن طلحہ سے انھوں نے حی بن عبد المغافری سے انھوں نے عبد الرحمان حبلی سے انھوں نے عبد اللہ بن عمرو سے مرفوعاً روایت کی ہے نیز ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں اور ابو احمد فرضی نے اپنے نسخہ میں روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۲ ص۳۹۲ پر مذکور ہے اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کی ہے کہ غزوۂ طائف میں رسولؐ کھڑے ہوئے اور کچھ دیر تک حضرت علیؑ سے چپکے چپکے باتیں کرتے رہے، اس کے بعد تشریف لے گئے۔ اس پر حضرت ابو بکر نے رسولؐ سے کہا کہ آج تو آپ علیؑ سے بہت طولانی سرگوشی کرتے رہے۔ پیغمبرؐ نے فرمایا کہ میں نے سرگوشی نہیں کی بلکہ خداوند عالم نے کی ہے کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۳۹۹ حدیث نمبر ۶۰۷۵۔ حضرت سرور کائنات عموماً تنہائی میں حضرت علیؑ سے باتیں کیا کرتے۔ ایک دن پیغمبرؐ اور امیر المومنین تنہا بیٹھے باتیں (باقی اگلے صفحہ پر)

بستر مرگ پر تھے فرمایا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ ابو بکر سامنے آئے۔ تو آپ نے منہ پھیر لیا۔ پھر آپ نے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ حضرت عمر سامنے آئے تو آنحضرتؐ نے منہ پھیر لیا۔ کوئی بڑھ کر حضرت علیؑ کو بلا لایا۔ جب علیؑ آئے تو آپ نے انھیں اپنی چادر میں لے لیا اور آپ پر جھک کر باتیں کرنے لگے۔ جب حضرت علیؑ باہر آئے تو ان سے پوچھا گیا کہ رسولؐ کیا کہہ رہے تھے آپ سے؟

آپ نے کہا: رسولؐ نے مجھے ہزار باب علم کے تعلیم کیے اور ہر باب سے ہزار باب مجھ پر کھل گئے۔

آپ سمجھ سکتے ہیں کہ یہی باتیں مناسب حال انبیاء ہیں اور جناب عائشہ جو کچھ فرماتی ہیں وہ تو ہوس پرستوں کے لیے زیادہ موزوں ہیں۔

اگر کوئی چرواہا اس طرح مرے کہ اس کا سر اس کی بیوی کے سینہ پر ہو یا ٹھڈی اور ناف کے درمیان یا بیوی کی ران پر ہو اور وہ اپنے مویشی کی حفاظت و نگہداشت کی وصیت بیوی کو نہ کرے تو یقیناً وہ زیاں کار اور تباہ و برباد کرنے والا ہوگا۔

خدا معاف کرے جناب عائشہ کو کاش (جب انھوں نے یہی تہیہ کر لیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کر رہے تھے کہ عائشہ آ پہنچیں اور حضرت علی سے کہنے لگیں کہ اے علیؑ نو دنوں میں مجھے ایک دن ملتا ہے (پیغمبرؐ کی نو بیویاں تھیں اس لحاظ سے نو دن میں ایک دن پیغمبرؐ جناب عائشہ کے یہاں آرام فرماتے) کیا تم مجھے میرے دن میں بھی چین سے نہ رہنے دو گے۔ یہ سن کر سرور کائنات کا چہرہ غصہ سے سرخ ہو گیا

ملاحظہ ہو شرح نہج البلاغہ حمیدی جلد ۲ ص۷۸

تھا کہ یہ فضیلت علیؑ کے لیے نہ ہونے پائے تو) اپنے باپ کی طرف اس کو منسوب کرتے ہوئے یہ بیان کرتیں کہ میرے باپ کے سینے پر رسولؐ کا دم نکلا لیکن اپنے باپ کی طرف وہ اس کی نسبت دے بھی کیسے سکتی تھیں کیونکہ انھیں تو رسولؐ نے خود اسامہ کا ماتحت بنا کر لشکر کے ساتھ روانہ کیا تھا جو مدینہ کے باہر جا کر پڑاؤ کیے ہوئے تھا۔

بہرحال جناب عائشہ کا یہ کہنا کہ رسولؐ نے ان کی گود میں دم توڑا صرف جناب عائشہ ہی کی طرف منسوب ہے فقط وہی اس کی بیان کرنے والی ہیں اور یہ قول کہ رسولؐ نے علیؑ کی گود میں دم توڑا بکثرت لوگوں کی طرف منسوب ہے۔ بہت سے بیان کرنے والے ہیں جیسے حضرت علیؑ، عبداللہ بن عباسؓ عبداللہ بن عمر، شعبی، امام زین العابدین اور جملہ ائمہ طاہرینؑ۔ لہٰذا یہ قول اپنی سند کے لحاظ سے بھی قابلِ ترجیح ہے اور رسول اللہؐ کی شان کے بھی زیادہ مناسب ہے۔

ام سلمہ کی حدیث مقدم ہے حضرت عائشہ پر

جناب عائشہ کی حدیث اتنے حضرات کی احادیث سے معارض ہے اگر ان حضرات سے قطع نظر صرف جناب ام سلمہ ہی کی حدیث سے معارض ہوتی تو اس صورت میں بھی متعدد وجوہ سے جناب ام سلمہ ہی کا قول قابلِ قبول ہوتا انھیں کی حدیث کو ترجیح دی جاتی۔

ش

مکتوب نمبر ۳۹

جناب ام سلمہ کی حدیث کو ترجیح کیوں کر؟

آپ نے جناب ام سلمہ کی حدیث کو ترجیح دینے میں جو کچھ کہا اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ آپ اس کے دعویدار ہیں کہ بہت سی وجہوں سے جناب ام سلمہ کی حدیث قابلِ ترجیح ہے۔ تو براہ کرم وہ بہت سی وجہیں بھی ذکر کر دیجیے کوئی وجہ چھوڑیے گا نہیں۔ کیونکہ یہ بحث و مباحثہ اور افادہ و استفادہ کا محل ہے۔

س

جواب مکتوب

جناب ام سلمہ کی حدیث کے مقدم وارجح ہونے کے اسباب

جناب ام سلمہ[1] کے کج ہوجانے پر قرآن نے نص نہیں کی۔ انھیں کلام مجید میں توبہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ نبیؐ سے سرکشی کرنے پر کلام مجید میں ان کے متعلق کوئی آیت نہیں اتری نہ انھوں نے بعد رسولؐ رسولؐ کے وصیؑ[2] سے سرکشی کی، نہ ان کے مقابلہ میں رسولؐ کی مدد کرنے کے لیے خدا کو جبرئیل

[1] اشارہ ہے خداوند عالم کے قول ان تتوبا الی اللہ فقد صغت قلوبکما کی طرف۔

[2] وصیٔ رسولؐ سے سرکشی یوں کہ ان کے وصیٔ رسولؐ ہونے سے انکار کیا اور حضرت سرور کائنات کے بعد جتنے دن جیتی رہیں حضرت علیؑ کی طرف سے انتہائی عداوت دل میں لیے رہیں۔ رسولؐ کے ساتھ ان کی سرکشی اور خداوند عالم کا اپنے رسولؐ کی مدد کے لیے آمادہ ہونا تو اس پر خود یہ آیت دلالت کرتی ہے وان تظاھرا علیہ فان اللہ ھو مولاہ وجبریل وصالح المومنین والملائکۃ بعد ذلک ظہیر۔ اگر تم دونوں یعنی عائشہ اور حفصہ رسولؐ سے سرکشی کروگی تو سمجھ لو رسولؐ کا خدا مددگار ہے اور جبریل اور صالح المومنین اور اس کے بعد ملائکہ بھی پشت پناہ ہیں

امین کو اور صالح المومنین کو اور ملائکہ کو آمادہ ہونا پڑا۔ نہ انھیں خدا نے طلاق کی دھمکی دی نہ ان کو اس سے ڈرایا گیا کہ تمھارے بدلہ میں تم سے بہتر زوجے[1] رسولؐ کو ملے گی نہ انھیں زوجۂ نوحؑ و زنِ لوطؑ[2] سے مثال دی گئی انھوں نے کبھی ایسا نہ کیا کہ رسولؐ پر ایسی چیز حرام کردی ہو جو خدا نے رسولؐ کے لیے جائز کی تھی[3]۔ رسولؐ اللہ نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ فرماتے ہوئے ان کے گھر کی طرف اشارہ نہیں کیا کہ ھا ھنا الفتنۃ "یہیں فتنہ ہے جہاں شیطان کا سینگ ابھرتا نظر آرہا ہے[4]۔"

جناب ام سلمہ کے آداب ایسے نہیں تھے کہ رسولؐ نماز پڑھ رہے ہوں

[1] یہ فقرہ اور اس کے قبل کا جملہ اشارہ ہے قول خداوند عالم کی طرف عسیٰ ربہ ان طلقکن ان یبدلہ ازواجاً خیراً منکن مسلمات مومنات۔

[2] اشارہ ہے طرف آیہ ضرب اللہ مثلاً للذین کفروا امرأۃ نوح و امرأۃ لوط۔ کے

[3] اشارہ ہے طرف آیہ یا ایھا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک تبتغی مرضات ازواجک۔

[4] اس حدیث کو بخاری نے باب ما جاء فی بیوت ازواج النبی کتاب الجہاد والسیر صحیح بخاری جلد ۲ صہ۱۲۵ پر درج کیا ہے اور صحیح مسلم کی عبارت یہ ہے خرج رسول اللہ من بیت عائشۃ، فقال: راس الکفر من ھا ھنا حیث یطلع قرن الشیطان۔ ملاحظہ ہو صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۵۰۳۔

اور وہ آپ کی جائے سجدہ پر پیر پھیلائے ہوئے ہوں اور رسولؐ کے سجدے
کرتے وقت بھی پیر نہ سمیٹیں[1] جب رسولؐ پیر کو دبائیں تو وہ سمیٹ لیں،
پھر جب رسولؐ سجدے کر کے کھڑے ہو جائیں تو دوبارہ پھر اسی طرح پیر
پھیلا دیں اور اس طرح پوری نماز میں یہی حرکت کرتی رہیں۔

جناب ام سلمہ جناب عثمان کی دشمن نہیں ہوئیں نہ آپ کی جان لینے
پر تلیں نہ نعثل کہہ کر پکارا نہ یہ کہا کہ اس نعثل کو قتل کر ڈالو۔ یہ کافر ہو گیا ہے[2]
جناب ام سلمہ اپنے گھر سے نہیں نکلیں جس میں رہنے کی خدا نے تاکید کی تھی[3]

[1] صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۴۳ باب ما یجوز من العمل فی الصلاۃ۔

[2] جناب عائشہ کا قولاً و فعلاً حضرت عثمان کے خلاف جذبۂ تنفر اظہار عداوت و بغض و عناد اور ان کا کہنا کہ اس نعثل کو قتل کر ڈالو یہ کافر ہو گیا ہے ایسی مشہور بات ہے جس کے ذکر سے تاریخ کی کوئی کتاب جس میں عہد حضرت عثمان کے حالات و حوادث کا ذکر ہے خالی نہ ملے گی صرف تاریخ ابن جریر طبری و تاریخ کامل ابن اثیر جزری کو لے لیجیے بے کم و کاست حالات پوری تفصیل سے آپ کو معلوم ہوں گے۔ حضرت عائشہ کے زمانہ کے لوگوں نے حضرت عائشہ کی عثمان دشمنی پر انھیں سرزنش بھی کی منہ پر برا بھلا کہا۔ چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جزری صفحہ ۸۰ جلد ۳ واقعہ جمل کے حالات میں یہ اشعار موجود ہیں۔

فمنك البداء و منك الغير　　ومنك الرياح ومنك المطر

وأنت امرت بقتل الامام　　وقلت لنا انه قد كفر

آپ ہی سے ان فسادات کی ابتدا ہوئی آپ ہی رنگ بدلتی رہیں آپ ہی سے ہوائیں چلیں آپ ہی سے بارش ہوئی آپ ہی نے خلیفہ کے قتل کا حکم دیا۔ آپ ہی نے ہم سے کہا کہ وہ کافر ہو گئے ہیں۔

[3] جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وقرن فی بیوتکن ولا تبرجن (باقی اگلے صفحہ پر)

جناب ام سلمہ نے اونٹ پر سوار ہو کر فوج کی کمان کبھی نہیں کی اور وہ
جو کبھی وادی میں لے جا رہا ہو کبھی پہاڑ پر چڑھ رہا ہو یہاں تک کہ
چشمہ حواب کے کتے بھونکنے لگے ہوں جس سے رسولؐ نے پہلے ہی ڈرا
دیا تھا[1] مگر ڈری نہیں اور نہ اس لشکر گراں کی قیادت کرنے سے باز رہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تبرج الجاهلية الاولىٰ اپنے گھروں میں رہو اور اگلی جاہلیت کی طرح بنو ٹھنو نہیں۔ وہ اونٹ جس پر سوار ہو کر جناب عائشہ فوج کی کمان کرنے نکلیں اس کا نام عسکر تھا۔ یعلی ابن نیہ وہ اونٹ لے کر عائشہ کے پاس پہنچا وہ اونٹ بڑے ڈیل ڈول کا تھا جب جناب نے دیکھا تو بہت خوش ہوئیں جب معلوم ہوا کہ اس اونٹ کا نام عسکر ہے تو پیروں تلے زمین نکل گئی انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور کہا اسے واپس لے جاؤ اس اونٹ کی مجھے ضرورت نہیں اور بیان کیا عائشہ نے کہ حضرت سرور کائناتؐ نے یہ نام ان سے ذکر کیا تھا اور اس پر سوار ہونے سے منع بھی فرمایا تھا۔ لوگوں نے اس اونٹ کے جھول اتار کر دوسرے جھول پہنا دیے اور آ کر کہا کہ آپ کے لیے اس اونٹ سے بھی بڑا اور طاقت ور اونٹ ہمیں ہاتھ لگ گیا۔ جناب عائشہ اس مرتبہ راضی ہو گئیں۔ اس واقعہ کو اکثر اہل سیر و اخبار نے ذکر کیا تھا۔ ملاحظہ فرمایئے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۸۰۔

[1] اس بارے میں بہت مشہور حدیث ہے اور وہ حدیث نبوت کے علامات اور اسلام کی روشن نشانیوں میں سے ہے۔ اس حدیث کو مختصر کر کے امام احمد نے اپنی مسند ج ۶ صفحہ ۵۲ و ۹۷ میں ذکر کیا۔ نیز اسی طرح مختصر کر کے امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۰ پر درج کیا ہے نیز علامہ ذہبی نے بھی اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے اور خود تلخیص مستدرک میں نقل کیا ہے

جسے امام کے مقابلے میں جمع کیا تھا۔

لہٰذا جناب عائشہ کا قول کہ رسول اللہ نے میرے سینے پر دم توڑا،[۱] ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ رسول اللہؐ نے حبشیوں کو دیکھا کہ وہ مسجد میں ہتھیاروں سے کھیل رہے ہیں آپ نے عائشہ سے کہا کہ کیا تم ان کا تماشہ دیکھنا چاہتی ہو؟

وہ بولیں: ہاں۔

عائشہ کہتی ہیں کہ اس پر رسولؐ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا کہ میرا رخسارہ رسولؐ کے رخسارہ پر تھا اور رسولؐ فرماتے تھے ہاں! ہاں! اے بنی ارفدہ۔

مطلب یہ تھا کہ وہ اور سرگرمی سے اپنا کھیل دکھائیں تاکہ عائشہ خوش ہوں۔ جناب عائشہ کہتی ہیں کہ جب میں تھک گئی تو آپ نے پوچھا کہ بس۔؟

میں نے کہا: "ہاں!" تو آپ نے فرمایا: اچھا جاؤ۔[۱]

چاہے ان کے اس قول سے مرتبط کیجیے:

"رسول اللہؐ میرے پاس ایک دن آئے اور میرے پاس دو کنیزیں گا رہی تھیں۔ رسولؐ آکر بستر پر لیٹ گئے۔ اس کے بعد ابوبکر آئے انھوں نے جب دیکھا تو مجھے جھڑکا اور کہا کہ رسولؐ کے پاس اور شیطان کی بانسری؟"

جناب عائشہ کہتی ہیں کہ:

"رسولؐ ابوبکر کی طرف متوجہ ہو کر بولے: ان دونوں

[۱] صحیح بخاری جلد اوّل صفحہ ۱۱۶ کتاب العیدین وصحیح مسلم جلد اوّل صفحہ ۳۲۷
مسند احمد ج ۶ صفحہ ۵۷

کو گانے دو۔[۱]

اور چاہے تو ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ:

"ایک[۲] مرتبہ ہم میں اور رسولؐ میں دوڑ ہوئی میں رسولؐ سے آگے نکل گئی۔ اسے کچھ دن گزر گئے اور میرے بدن پر گوشت چڑھ آیا۔ پھر دوڑ ہوئی تو اب کی رسولؐ آگے نکل گئے آپ نے فرمایا: کہ لو میں نے بدلہ اتار دیا۔"

یا ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ:

"میں لڑکیوں کے ساتھ کھیلا کرتی اور میری سہیلیاں آتیں اور میرے ساتھ کھیلتیں اور رسول اللہؐ خود ان لڑکیوں کو بلا کر میرے پاس لاتے اور وہ میرے ساتھ کھیلتیں۔"

یا ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ:

"مجھ میں سات[۳] خوبیاں ایسی ہیں کہ کسی میں پائی نہ گئیں سوا ایک کے۔ جو جناب مریم میں تھی۔ ایک تو یہ کہ فرشتہ میری صورت میں نازل ہوا۔ دوسرے یہ کہ رسولؐ کی کل ازواج میں بس میں ہی باکرہ تھی اور رسولؐ پر وحی اتری اس حالت

[۱] بخاری و مسلم و امام احمد نے اس حدیث کی انھیں صفحات و ابواب میں روایت کی ہے جو ہم اس کے اوپر کے حاشیے میں بیان کر چکے۔

[۲] مسند احمد جلد ۶ صفحہ ۵۷

[۳] ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت کی ہے اور یہ حدیث کنز العمال میں بھی موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۱۰۱۷ جلد ۷

ہیں کہ میں اور وہ ایک لحاف میں تھے۔ میں رسولؐ کی سب سے زیادہ چہیتی تھی۔ میری شان میں کلام مجید کی ایسی آیتیں اتریں کہ قریب تھا کہ امت ان آیات میں ہلاک ہو جائے میں نے جناب جبرئیل کو دیکھا اور دوسری بیویوں میں سے کسی نے نہ دیکھا۔ رسولؐ کا انتقال میرے گھر میں ہوا۔ میرے سوا رسولؐ کے پاس کوئی نہ تھا۔ میں اور ملک .... الخ "

اسی طرح اور بہت سی حدیثیں جناب عائشہ نے بیان فرمائی ہیں جن میں اپنی مدح سرائی کی ہے اور اپنے خصوصیات کی لمبی چوڑی فہرست گنائی ہے وہ سب اسی جیسی ہیں لیکن جناب ام سلمہ تو وہی کافی سمجھتی تھیں کہ وہ اپنے ولی اور پیغمبرؐ کے وصی سے موالات رکھیں آپ صائب الرائے اور کامل عقل و فہم غیر متزلزل دین رکھنے والی معظمہ تھیں۔ آپ نے جنگ حدیبیہ کے موقع پر رسول کو جو مشورہ دیا تھا وہ بین ثبوت ہے کہ آپ کتنی عقلمند، کتنی صائب نظر و صائب رائے اور بلند مرتبہ خاتون تھیں۔

لہ اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ رسولؐ کے انتقال کے وقت حضرت علیؑ موجود تھے وہی تیمار داری کرتے تھے لہٰذا حضرت عائشہ کا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ جس وقت رسولؐ کا انتقال ہوا کوئی رسولؐ کے پاس موجود نہ تھا سوا جناب عائشہ کے اور ملک کے۔ علیؑ کہاں تھے، عباس کہاں تھے، جناب فاطمہؑ اور صفیہؓ رسولِ خدا کی پھوپھی کہاں تھیں؟ رسولؐ کی دوسری بیویاں کہاں تھیں؟ بنی ہاشم سب کے سب کہاں تھے؟ اور کیونکہ انھوں نے رسولؐ کو تن تنہا عائشہ کے پاس چھوڑ دیا تھا۔ پھر یہ بات مخفی نہ رہی کہ مریم میں ان ساتوں باتوں میں سے ایک بھی نہیں پائی جاتی ہے جو جناب عائشہ نے ذکر کیں لہٰذا ان کا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ صرف جناب مریم میں ان سات باتوں میں سے ایک بات پائی جاتی ہے ان کا جناب مریم کو مستثنیٰ کرنا کیونکر صحیح ہے۔

مکتوب نمبر ۴۰

اجماع و خلافت

آپ نے جتنی باتیں کہیں مان بھی لی جائیں کہ امیر المومنینؑ وصیِ پیغمبرؐ تھے اور آپ کے بارے میں صریحی نصوص موجود ہیں تو آپ اس کو کیا کریں گے کہ امت نے حضرت ابوبکر کی بیعت پر اتفاق کر لیا۔ انھیں اجماعی طور پر خلیفہ تسلیم کر لیا اور امت کا اجماع قطعی حجت ہے کیونکہ رسولؐ خود ارشاد فرما چکے ہیں:

"لا تجتمع امتي على الخطاء"

"میری امت خطا پر کبھی اجماع نہ کرے گی"

نیز یہ بھی فرمایا: لا تجتمع امتی علی ضلال۔

"میری امت گمراہی پر کبھی اجماع نہ کرے گی"
اس کا آپ کے پاس کیا جواب ہے ——— ؟

س

جوابِ مکتوب

اجماع ہوا ہی نہیں

ہم یہ کہیں گے کہ رسالت مآبؐ نے یہ جو فرمایا ہے کہ میری امت کبھی خطا پر اجماع نہ کرے گی اور گمراہی پر کبھی اجماع نہ کرے گی اس کا مطلب یہ ہے کہ جس امر کو امت والے باہم رائے مشورہ کر کے اپنی پسند و اختیار سے اتفاق آرار سے طے کر لیں اس میں خطا و گمراہی نہ ہو گی۔ حدیثوں کے دیکھنے سے یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے اور کوئی دوسرا مطلب سمجھ میں نہیں آتا لیکن وہ امر جس کو امت کے صرف چند نفر طے کر لیں اور اس پر تل جائیں اور اس پر اہل حل و عقد کو وہ مجبور بنا لیں تو اس کی صحت پر کوئی دلیل نہیں۔

سقیفہ کی بیعت باہمی مشورہ سے نہیں ہوئی۔ اس کے کرتا دھرتا تو حضرت عمر اور ابو عبیدہ اور چند گنتی کے لوگ تھے۔ انھیں دو چار آدمیوں نے یہ طے کیا اور ناگہانی طور پر ارباب حل و عقد پر یہ چیز پیش کی۔ اس وقت کی نزاکت حالات نے مساعدت کی اور جو وہ چاہتے تھے ہو گیا۔ خود حضرت ابوبکر نے صاف صاف لفظوں میں اقرار کیا ہے کہ میری بیعت باہمی مشورہ سے نہیں ہوئی۔ نہ غور و فکر کر کے سوچ سمجھ کے ہوئی۔

چنانچہ اپنی خلافت کے شروع میں بطور معذرت خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو کہا کہ:

"میری بیعت ناگہانی تھی۔ خدا نے اس کے شر سے محفوظ رکھا ورنہ مجھے تو فتنہ و فساد برپا ہونے کا بڑا خوف تھا۔"[1]

حضرت عمر نے بھی بھرے مجمع میں اس کی گواہی دی چنانچہ اپنے آخری زمانۂ خلافت میں جمعہ کے دن منبر رسولؐ پر انھوں نے کہا۔ ان کا یہ خطبہ بہت مشہور ہے امام بخاری نے بھی اپنی صحیح بخاری[2] میں نقل کیا ہے بطور ثبوت میں خود حضرت عمر کے اصل الفاظ پیش کرتا ہوں۔

"ثم انه بلغني ان قائلاً منكم يقول: والله لو مات عمر بايعت فلاناً فلا يغترنّ امرؤ ان يقول انما كانت بيعة أبي بكر فلتة وتمت، ألا وانها قد كانت كذلك ولكن الله وقى شرها (الى أن قال): من بايع رجلاً من غير مشورة فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تغرة أن الانصار خالفونا، واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة، وخالف عنا علي والزبير ومن معهما"

---

[1] حضرت ابو بکر کے اس خطبہ کو ابو بکر احمد بن عبدالعزیز جوہری نے اپنی کتاب سقیفہ میں درج کیا ہے ان سے ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد اوّل ص۱۳۲ پر نقل کیا ہے۔

[2] ملاحظہ فرمایئے باب رجم الحبلی من الزنا اذا احصنت جلد ۴ صفحہ ۱۱۹۔ اس خطبہ کو دیگر محدثین نے بھی نقل کیا ہے۔ ابن جریر طبری نے تاریخ طبری میں بسلسلہ حوادث سلہ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ جلد اول صفحہ ۱۲۲ پر ذکر کیا ہے۔

"مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم میں سے کسی کہنے والے نے کہا ہے کہ اگر عمر مر گئے تو ہم فلاں کی بیعت کرلیں گے تو کوئی شخص اس غلط فہمی میں نہ رہے کہ ابوبکر کی بیعت ناگہانی طور پر ہوئی اور پایہ تکمیل کو پہنچ گئی۔ یہ ضرور ہے کہ ان کی بیعت یوں ہی انجام پذیر ہوئی لیکن خدا نے ہم لوگوں کو اس کے شر سے محفوظ رکھا۔"[1]

اسی سلسلہ تقریر میں کہا:

"جب کوئی شخص جماعت سے الگ ہو کر بغیر رائے و مشورہ کے اپنی استبدادی رائے سے ایک شخص کی بیعت کرے تو پھر ان دونوں میں کوئی امام نہ بنایا جائے۔ نہ وہ بیعت کرنے والا اور نہ وہ بیعت کیا جانے والا۔ کیونکہ اس میں دھوکہ ہے ایسا نہ ہو دونوں مارے جائیں۔"[2]

---

[1] اس کے کہنے والے زبیر تھے انھوں نے یہ کہا تھا کہ اگر عمر مر گئے تو میں علیؑ کی بیعت کروں گا کیونکہ ابوبکر کی بیعت بھی اس طرح ناگہانی طور پہ ہوئی تھی مگر پایہ تکمیل کو پہنچ گئی حضرت عمر نے جو سنا تو بہت برہم ہوئے اور یہ خطبہ انھوں نے فرمایا۔ بخاری کے اکثر شارحین نے اس واقعہ کی تصریح کی ہے ملاحظہ فرمائیے شرح قسطلانی صفحہ ۲۵۲ جلد ۱۱ جس میں بلاذری سے انھوں نے اس کی روایت کی ہے اور تصریح کی ہے کہ یہ روایت شیخین کے معیار پہ صحیح الاسناد ہے۔

[2] میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر کے عدل کا بہت ڈھنڈورا پیٹا جاتا ہے عدل کا تقاضا یہ ہے کہ جس بات کی تکلیف دوسروں کو دی جائے اپنے لیے بھی گوارا کبھی جانی چاہیے (باقی اگلے صفحہ پر)

آگے چل کر آپ نے فرمایا:

"ہم لوگوں کا واقعہ یہ تھا کہ جب حضرت کا انتقال ہوا تو انصار نے ہماری مخالفت کی اور وہ سب کے سب سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے اور علیؑ و زبیر نے بھی ہم سے اختلاف کیا اور علیؑ و زبیر کے ہوا خواہ بھی برگشتہ رہے۔"

اس کے بعد آپ نے سقیفہ کے اندر جو اختلافات رونما ہوئے جو آوازیں بلند ہوئیں جس کی وجہ سے اسلام میں تفرقہ پڑ جانے کا خوف تھا ان کی طرف اشارہ کیا اور یہ کہ ہم نے اس موقع پر ابوبکر کی بیعت کرلی۔

روایات کی بنا پر یہ بات بالکل بدیہی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ اہلِ بیتِ رسالت کا ایک فرد بھی سقیفہ کے اندر موجود نہ تھا بلکہ سب کے سب حضرت علیؑ کے گھر میں اکٹھا تھے اور ان کے ساتھ ساتھ جناب سلمان، ابوذر، مقداد، عمار، زبیر، خزیمہ بن ثابت، ابی ابن کعب، برار بن عاذب، خالد بن سعید بن عاص اموی اور بھی ان کے جیسے بہت سے لوگ تھے۔

تو جب یہ سب کے سب بیعت کے موقع پہ موجود ہی نہ تھے جب رسولؐ کے کل اہل بیت کنارہ کش رہے جن کی حیثیت امت کے درمیان ایسی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جس طرح بیعت کے متعلق حضرت عمر نے دوسروں کو یہ حکم دیا ہے کہ جماعت سے الگ ہو کر اگر کوئی شخص کسی کی بیعت کرے تو ان دونوں کو چھانٹ دیا جائے اور ان میں سے کسی کو امام نہ بنایا جائے نہ وہ بیعت کرنے والا اور نہ وہ بیعت کیا جانے والا۔ تو کاش یہی حکم حضرت عمر اپنے لیے اور اپنے ساتھی حضرت ابوبکر کے لیے بھی رکھتے۔

ہے جیسے بدن میں سر اور چہرے پر آنکھیں جو ثقل پیغمبرؐ تھے۔ خزانۂ پیغمبرؐ تھے، کتاب خدا کے ہم پلہ تھے، امت کی نجات کا سفینہ تھے، امت کے لیے بابِ حطہ تھے، گمراہی وضلالت سے جائے امان تھے، علم ہدایت تھے[1] (جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں ذکر کر چکے ہیں) تو پھر اجماع کہاں سے ہوگیا؟

بخاری ومسلم نے اپنے صحیح[2] میں اور بکثرت محققین، علما ومحدثین نے اس کے ثبوت اکٹھا کیے کہ حضرت علیؑ بیعت سے کنارہ کش ہی رہے آپ نے بیعت ہی نہ کی اور نہ مصالحت ہی فرمائی۔ ہاں جب سیدہ کا انتقال ہوگیا چھ مہینہ کے بعد وقت کی نزاکت اور ملت اسلامیہ کی خیر خواہی نے آپ کو مجبور کیا تو آپ نے مصالحت کرلی۔ اس کے ثبوت میں خود جناب عائشہ سے ایک حدیث مروی ہے جس میں جناب عائشہ نے صاف صاف تصریح کی ہے کہ جناب سیدہؑ ابوبکر سے ناراض ہوگئیں اور رسولؐ کے بعد مرتے دم تک ان سے گفتگو نہ کی اور جب حضرت علیؑ نے ان لوگوں سے مصالحت فرمائی تو یہ بھی کہہ دیا کہ ان لوگوں نے میرے حق خلافت کو غصب کرکے زبردستی کی ہے حدیث میں صرف مصالحت کا ذکر ہے۔ اس کی کوئی تشریح نہیں کی کہ آپ نے صلح کرتے وقت ان کی بیعت بھی کرلی تھی۔ آپ نے ابوبکر سے خطاب

[1] ملاحظہ فرمایئے پھر سے ص۹۴ سے ص۱۱۵ تک آپ کو اندازہ ہوگا کہ اہل بیت علیہم السلام کی کیا شان تھی؟

[2] ملاحظہ فرمایئے صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۳۹ اواخر باب غزوہ خیبر اور صحیح مسلم جلد ۲ کتاب الجہاد والسیر صفحہ ۷۲، باب قول النبی: لانورث ما ترکناہ صدقۃ۔

کرکے جو ارشاد فرمایا تھا اس میں کس قدر مکمل اور بے پناہ احتجاج فرمایا تھا آپ نے "اگر تم نے رسولؐ سے رشتہ ظاہر کرکے مخالفین کو قائل کیا تو تمہارا غیر یعنی میں رسولؐ سے زیادہ قرابت رکھتا ہوں۔ رسولؐ سے مجھ کو زیادہ حق پہنچتا ہے اور اگر رائے مشورہ کرکے تم امت کے معاملات کے مالک بن بیٹھے تو یہ رائے مشورہ کیسا جبکہ رائے مشورہ دینے والے ہی غائب تھے"[1]۔

[1] یہ دونوں اشعار نہج البلاغہ میں موجود ہیں۔ علامہ ابن ابی الحدید ان دونوں شعروں کی تفسیر میں شرح نہج البلاغہ جلد ۴ صفحہ ۳۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ان دونوں شعروں میں امیرالمومنینؑ کا خطاب اصل میں ابوبکر سے ہے اس لیے کہ ابوبکر نے انصار کے مقابلہ میں یہ دلیل قائم کی تھی کہ نحن عترۃ رسول اللہ وبیضتہ التي تفقات عنه ہم آنحضرت کی قوم کے لوگ ہیں اور وہ انڈا ہے جو انھیں میں سے پھوٹا ہے (یعنی قریشی ہیں) اور جب حضرت ابوبکر کی بیعت سقیفہ میں ہوگئی تو اب لوگوں کے سامنے یہ دلیل پیش کرنے لگے کہ ہماری تو بیعت ہو چکی اور اہل حل وعقد نے ہماری بیعت کی۔ اسی پر امیرالمومنین نے ابوبکر سے کہا کہ آپ نے انصار کے مقابلہ میں یہ جو دلیل پیش کی کہ ہم رسول کے قوم وقبیلہ والے ہیں اور وہ انڈا ہے جو انھیں میں سے پھوٹا ہے تو آپ کا غیر یعنی میں بلحاظ رشتہ وقرابت آپ سے کہیں زیادہ قریب تر ہوں رسولؐ سے۔ اگر آپ ہیں تو قوم وقبیلہ سے ہیں اور میں تو رسول کا حقیقی چچا زاد بھائی ہوں اور آپ یہ دلیل جو پیش کرتے ہیں کہ لوگوں نے ہمیں منتخب کیا اور جماعت اسلام ہمیں خلیفہ بنانے پر راضی ہوگئی تو ایک بڑی جماعت سقیفہ سے غائب تھی بہت سے لوگ شریک ہی نہ ہوئے لہٰذا کس طرح آپ کی خلافت درست ہے شیخ محمد عبدہ مفتی دیار مصریہ جنھوں نے اپنے حواشی نہج البلاغہ پر تحریر کیے ہیں انھوں نے بھی امیرالمومنین کے ان دونوں شعروں پر ابن ابی الحدید کی عبارت سے ملتا جلتا حاشیہ تحریر کیا ہے۔

ایسی ہی دلیل ایک مرتبہ جناب عباس نے بمقابلہ ابوبکر پیش کی تھی - جبکہ ایک مرتبہ خلافت کی بات چیت ان دونوں کے درمیان چھڑی تو جناب عباس نے فرمایا:

" اگر تم نے رسولؐ کے ذریعہ سے قرابت جتا کر یہ خلافت حاصل کی ہے تو تم نے ہم لوگوں کا حق چھینا ہے کیونکہ تم سے زیادہ ہم رسولؐ سے قرابت رکھتے ہیں اور اگر مومنین کے ذریعہ تم نے یہ خلافت حاصل کی ہے تو مومنین میں تو ہم مقدم ہیں اگر مومنین کے توسط سے یہ خلافت تمھیں پہنچتی ہے تو جب ہم ہی ناپسند کرتے ہیں ہم ہی تمھیں خلیفہ بنانے پر راضی نہیں تو پھر کیسی تمھاری خلافت ؟ "

تو جب پیغمبرؐ کے چچا پیغمبرؐ کے باپ کے بھائی یہ صراحت فرمائیں رسولؐ کے چچازاد بھائی رسولؐ کے ولی اور بھائی اور جملہ قرابتدارانِ رسولؐ اس سے بے تعلق ظاہر کریں تو اجماع کہاں سے ہوگیا ؟

ش

مکتوب نمبر ۴۱

اختلافات ختم ہونے کے بعد اجماع منعقد ہوگیا

اہل سنت اس سے انکار نہیں کرتے کہ بیعت مشورہ سے نہیں ہوئی وہ تسلیم کرتے ہیں کہ بالکل ناگہانی اور دفعتہً ہوئی - اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ اس موقع پر انصار نے مخالفت کی اور سعد کو خلیفہ بنانا چاہا تھا اور یہ بھی ٹھیک ہے کہ اس بیعت کے بنی ہاشم بھی مخالف تھے اور مہاجرین وانصار میں جو بنی ہاشم کے طرفدار تھے انھوں نے بھی مخالفت کی اور سب حضرت علیؑ ہی کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے لیکن وہ یہ کہتے ہیں کہ امر خلافت آخر میں حضرت ابوبکر کے لیے پایۂ تکمیل کو پہنچ گیا اور آخر کار سب نے انھیں

امام بنانا پسند کرلیا۔ لہٰذا جب سب نے امام بنانا پسند کرلیا تو وہ نزاع
یک قلم برطرف ہوگئی۔ اختلافات ایک ساتھ دُور ہوگئے اور سب نے
جناب ابوبکر کا بوجھ بٹانے، خیرخواہی کرنے پر اتفاق کرلیا۔ لہٰذا جس سے حضرت
ابوبکر نے جنگ کی سب نے اس سے جنگ کی اور جس سے ابوبکر نے صلح کی
سب نے اس سے صلح کی اور ان کے اوامر ونواہی اور احکامات کو جاری
کیا اور کسی نے بھی ان کی اطاعت سے گریز نہیں کیا لہٰذا اس بنا پر اجماع
مکمل ہوگیا اور بیعت خلافت صحیح ٹھہری۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے
مسلمانوں کو جب کہ ان میں پراگندگی پھیل چکی تھی ایک نقطہ پر
اکٹھا کیا اور ان کے دلوں کو جب باہمی نفرت و بیزاری پیدا ہوچکی تھی ملا دیا۔

جوابِ مکتوب

مسلمانوں کا حضرت ابوبکر کا بوجھ بٹانے اور ظاہر و باطن میں
ان کی خیرخواہی پر اتفاق کرلینا اور چیز ہے اور اجماع کے ذریعہ عقدِ
خلافت کا صحیح ہونا دوسری چیز ہے۔ ان دونوں میں نہ تو عقلی تلازم
ہے نہ شرعی! کیونکہ امیرالمومنینؑ اور آپ کی اولاد میں جو ائمہ طاہرینؑ
ہوئے ان کا جو طرزِ عمل شاہانِ اسلام کے ساتھ رہا وہ دنیا کو معلوم ہے
انھوں نے ہمیشہ کٹھن وقتوں میں ان کی مدد کی اور یہی ہم لوگوں کا بھی
مسلک ہے۔

آپ نے جو کچھ کہا ہے اس کے جواب میں میں اب کچھ تفصیل سے عرض
کرتا ہوں۔

ائمہ طاہرین علیہم السلام کا نظریہ یہ رہا کہ امتِ اسلام کو سربلندی اس
وقت تک حاصل نہیں ہوسکتی جب تک ایک ایسی سلطنت نہ ہو جو مسلمانوں
کی شیرازہ بندی کرے، ان کے اختلافات و پراگندگی کو دور کرے، سرحدوں
کی حفاظت کرے، مسلمانوں کے حالات پر کڑی نظر رکھے اور یہ سلطنت
اسی وقت استوار ہوسکتی ہے جب خود رعایا اپنی جان و مال سے اس کا بوجھ
بٹائے، حکومت سے تعاون کرے اگر زمام سلطنت کا حاکم شرعی (یعنی رسول اللہ
کے صحیح جانشین و نائب) کے ہاتھ میں رہنا ممکن ہو تو بس وہی فرماں روا ہوگا
کوئی دوسرا نہیں اور یہ متعذر ہو اور مسلمانوں پر حاکم شرعی کے علاوہ کوئی دوسرا
مسلط ہوجائے تو اس صورت میں امتِ اسلام پر واجب ہے کہ ہر ایسے
معاملہ میں جس میں اسلام کی عزت و شوکت سرحدوں کی حفاظت، ملک
کا امن و امان منحصر ہو، بادشاہ سے تعاون کرے۔ مسلمانوں میں افتراق نہ پیدا
کرے۔ اس سے ٹکرا کر مسلمانوں کے شیرازہ کو منتشر نہ کردے۔ بلکہ امت پر
یہاں تک واجب ہے کہ اس بادشاہ سے اس طرح پیش آئے جس طرح خلفائے
برحق سے اسے پیش آنا چاہیے۔ زمین کا خراج ولگان ادا کرے چوپایوں کی
زکوٰۃ دے نیز اس قسم کی چیزیں جو بادشاہ نے خراج ولگان کے طور پر لوگوں
سے حاصل کی ہوں مسلمانوں کے لیے اس کا لینا بھی جائز ہے۔ خرید و فروخت
کے ذریعہ انعام وبخشش کے طور پر یا اور جو صورتیں پانے کی ہوں۔

یہی طرزِ عمل امیرالمومنینؑ کا رہا اور آپ کی نسل سے جو ائمہ طاہرینؑ ہوئے
ان کا مسلک بھی یہی رہا۔ حضرت سرورِ کائنات نے فرمایا کہ:

"میرے بعد بڑے بڑے انقلابات پیش آئیں گے اور بہت
سی ناگوار باتوں کا تمھیں سامنا ہوگا۔"

لوگوں نے پوچھا: یارسول اللہؐ اگر ہم میں سے کوئی شخص اس زمانے میں رہے تو کیا حکم ہے آپ کا؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"تمھارے ذمہ جو حقوق آتے ہوں انھیں ادا کرو اور خود اپنے حقوق کے لیے درگاہِ الٰہی سے سوال کرو[۱]۔"

جناب ابوذر غفاری فرماتے ہیں کہ:

"میرے خلیل پیغمبر خداؐ نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ میں سنوں اور اطاعت کروں اگرچہ وہ دست و پا بریدہ غلام ہی کیوں نہ ہو[۲]۔"

سلمہ جعفی نے رسول اللہؐ کی خدمت میں سوال کیا کہ یا حضرت کیا حکم ہے آپ کا اگر ہم پر ایسا شخص حاکم بن بیٹھے جو اپنے حقوق تو ہم سے وصول کرے لیکن ہمارے حقوق ہمیں نہ دے۔ سرور کائناتؐ نے فرمایا:

"تم ان کی بات سنو، ان کی اطاعت کرو کیونکہ وہ اپنے فرائض کے جواب دہ ہیں تم اپنے فرائض کے[۳]۔"

حذیفہ بن یمان سے ایک حدیث مروی ہے جس میں آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"میرے بعد کچھ ایسے بھی ائمہ ہوں گے جو نہ میری راہ پر چلیں گے نہ میری سنت پر عمل کریں گے۔ عنقریب ان میں کچھ ایسے افراد

۱ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۱۸ میں یہ حدیث موجود ہے اور دیگر اصحاب صحاح و سنن نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

۲ صحیح مسلم جلد ۲ میں یہ حدیث موجود ہے اور مشہور احادیث میں ہے۔

۳ صحیح مسلم و دیگر صحاح میں ہے۔

حاکم بن بیٹھیں گے کہ ہوں گے تو وہ انسانی پیکر میں مگر ان کے دل شیطانوں کے دل ہوں گے۔"

حذیفہ نے پوچھا یا حضرت اگر میں نے ایسا دور پایا تو میں کیا کروں گا؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"تم امیر کی بات سننا اس کی اطاعت کرنا اگرچہ وہ تمھاری پشت زخمی کر دے۔ تمھارے مال کو چھین لے مگر پھر بھی تم اس کی بات مانو اور اطاعت کرو[۱]۔"

ایسا ہی آنحضرتؐ نے ام سلمہ کی ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ:

"عنقریب تم پر چند فرمانروا مسلط ہوں گے:

فتعرفون وتنكرون فمن عرف برئ، ومن أنكر سلم[۲]"

لوگوں نے پوچھا کہ ہم ان سے برسرپیکار ہوں؟ رسولؐ نے کہا:

"جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں تب تک نہیں۔"

اس بارے میں بہت سی متواتر اور صحیح حدیثیں ہیں۔ خصوصاً بطریق ائمہ طاہرینؑ تو بہت زیادہ۔ یہی وجہ تھی کہ باوجودیکہ ائمہ طاہرینؑ کی حالت

۱ مسلم نے ج ۲ صفحہ ۱۲۰ میں اسے لکھا ہے اور اکثر اصحاب سنن نے اسے روایت کیا ہے۔

۲ صحیح مسلم ج ۲ صفحہ ۱۲۲ میں یہ حدیث ہے۔ حدیث کی مراد یہ ہے کہ جس نے منکر کو جانا اور منکر اس پر مشتبہ نہیں ہوا تو اس کے گناہ سے برأت کی صورت یہ ہے کہ اس کے منکر (بدی) کو وہ اپنے ہاتھ یا زبان سے دفع کرے۔ اور کچھ نہ کرسکتا ہو تو دل ہی دل میں اسے برا کہے۔

اس جیسی ہو رہی تھی جس کے گلے میں ہڈی پھنسی ہوئی ہو اور آنکھوں میں خس و
خاشاک پڑے ہوں، دم گھٹ رہا ہو، آنکھیں جل رہی ہوں مگر وہ صبر
کیے برداشت کرتے رہے۔ ان کا صبر کرنا محض اسی وجہ سے تھا کہ پیغمبرؐ
انھیں مخصوص طریقے پر حکم دے گئے تھے، تاکید کر گئے تھے کہ دیکھو اس نوبت
پر بھی پہنچ کر اُف نہ کرنا۔ رسولؐ انھیں حکم دے گئے تھے کہ دیکھو جتنی اذیتیں
بھی تمھیں پہنچائی جائیں مگر تم صبر کرنا تاکہ امت والوں کا بھلا ہو، ان کی
شوکت محفوظ رہے، اس وجہ سے یہ لوگ انتہائی تلخی کے باوجود حکام وقت
کو ہدایت کے راستے دکھاتے رہے تاکہ اپنی ذمہ داری کو پورا کریں اور رسولؐ
سے کیے ہوئے وعدے کو نافذ کریں۔

اسی وجہ سے امیرالمومنینؑ نے خلفاء ثلاثہ میں سے ہر ایک کے ساتھ
سچے دل سے خیرخواہی کی۔ ہمیشہ ان کو مشورہ دیتے رہے۔ زمانۂ خلافتِ ثلاثہ
میں امیرالمومنینؑ کے حالات و طرزِ عمل کا جائزہ لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا
کہ امیرالمومنینؑ نے اپنے حق سے ناامید ہو کر، جانشینیٔ رسولؐ سے مایوس
ہو کر آپ نے مصالحانہ روش رکھی اور شاہان وقت سے صلح و آشتی
کو اپنا وتیرہ بنایا۔ آپ دیکھتے تھے کہ مسندِ رسولؐ غیروں کے قبضہ میں
ہے حالانکہ رسولؐ آپ کے حوالہ کر گئے تھے۔ مگر پھر بھی آپ ان سے آمادۂ
پیکار نہ ہوئے۔ اپنا حق لینے پر کمربستہ نہ ہوئے۔ صرف اسی لیے تاکہ
امت کا بھلا ہو۔ دین پر آنچ نہ آئے۔ آغاز سے قطع نظر کر کے آپ نے
انجام کو ترجیح دی۔ اس کے لیے آپ کو جو مشقتیں جھیلنی پڑیں جن ہولناک
مرحلوں سے گزرنا پڑا کسی اور کو یہ باتیں پیش نہ آئیں۔ آپ کے دوش
پر دو ایسے گراں بوجھ تھے جو آپ کو تھکائے دے رہے تھے۔ ایک جانب

خلافتِ رسولؐ تمام نصوص و تاکیداتِ پیغمبرؐ کے ساتھ دل کو خون کر دینے والی
آواز اور جگر کو چاک چاک کر دینے والی کراہ کے ساتھ آپ سے فریاد کر رہی تھی
آپ کو بے چین بنائے دے رہی تھی دوسری طرف فتنہ و فساد کے اُٹھتے ہوئے
طوفان سہمائے دے رہے تھے۔ جزیروں کے ہاتھ سے نکل جانے، عرب میں
انقلابِ عظیم برپا ہونے اور اسلام کے بیخ و بن سے اکھڑ جانے کا اندیشہ تھا
مدینہ و اطراف مدینہ کے عرب منافقین جو بڑے سرگرم سازشی تھے ان کی طرف
سے فتنہ و فساد کا بڑا خطرہ لاحق تھا کیونکہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد
ان کا اثر بہت بڑھتا جاتا تھا۔ اور مسلمانوں کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری جیسی
تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور درندوں کے درمیان
بھٹکتی پھرے۔

مسیلمہ کذاب، طلیحہ بن خویلد اور سجاح بنت حرث ایسے جھوٹے
مدعیان نبوت پیدا ہو چکے تھے اور ان کے ماننے والے اسلام کو مٹانے اور
مسلمانوں کی تباہی و بربادی پر تُلے ہوئے تھے، قیصر و کسریٰ وغیرہ تاک میں
تھے۔ غرض اور بھی بہت سے دشمن عناصر جو محمدؐ و آل محمدؐ اور پیروانِ محمدؐ کے خون
کے پیاسے تھے اور کلمۂ اسلام سے خار کھاتے تھے بڑا غم و غصہ اور شدید
بغض و عناد رکھتے تھے وہ اس فکر میں تھے کہ کسی طرح اس کی بنیاد منہدم
ہو جائے۔ اور جڑ اکھڑ جائے اور اس کے لیے بڑی تیزی و سرگرمی ان میں
پیدا ہو چکی تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہماری آرزوئیں بر آئیں۔ رسولؐ کے اٹھ
جانے سے موقع ہاتھ آیا لہٰذا اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہیے اور
قبل اس کے کہ ملتِ اسلامیہ کے امور میں نظم پیدا ہو، حالات استوار
ہوں اس مہلت سے چوکنا نہ چاہیے۔

اب آپ اندازہ فرمائیں کہ امیر المومنینؑ کے قدم ان خطروں کے درمیان تھے۔ ایک طرف حق مٹ رہا تھا، خلافت ہاتھوں سے جارہی تھی دوسری طرف اسلام کے تباہ و برباد ہو جانے، رسولؐ کی ساری محنت مٹی میں مل جانے کا خوف تھا لہٰذا فطری و طبعی طور پر امیر المومنینؑ کے لیے بس یہی راہ نکلتی تھی کہ اسلام کی زندگی کے لیے اپنے حق کو قربان کردیں۔ عام مسلمانوں کی بھلائی کی خاطر اپنی محرومی گوارا کرلیں لہٰذا اس نزاع کا ختم ہونا اور ابوبکر اور آپ کے درمیان جو اختلافات تھے ان کا برطرف ہوجانا (جسے آپ اجماع کے ثبوت میں پیش کر رہے ہیں) وہ صرف دین اسلام کی تباہی اور مسلمانوں کی بربادی کے خوف کی وجہ سے آپ نے، آپ کے تمام گھر والوں نے، مہاجرین و انصار میں جتنے آپ کے طرفدار تھے سب نے صبر کیا اور اپنی بربادی دیکھا کیے مگر اُف تک نہ کی۔

رسولؐ کے بعد امیر المومنینؑ کے مرتے دم تک کی تقریریں، خطبے، گفتگوئیں، بیّن ثبوت ہیں اس کا اور اس کے متعلق ائمہ طاہرین علیہم السلام سے متواتر حدیثیں موجود ہیں۔

لیکن انصار کے سردار سعد[1] بن عبادہ نے تو حضرت ابوبکر و عمر سے آخر

---

[1] سعد بن عبادہ کی کنیت ابوثابت تھی۔ یہ اصحاب بیعت عقبہ سے تھے۔ جنگ بدر نیز دوسری بہت سی لڑائیوں میں شریک رہے۔ یہ قبیلہ خزرج کے سردار اور نقیب تھے تمام انصار کے سرکردہ اور ان میں مشہور صاحب جود و کرم تھے۔ ان کے جس کلام کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے وہ تمام کتب سیر و تواریخ میں موجود ہے۔ ابن قتیبہ نے کتاب الامامۃ والسیاست میں، ابن جریر طبری نے تاریخ طبری میں (باقی اگلے صفحہ پر)

تک مصالحت ہی نہ کی۔ ان میں اور شیخین میں کبھی میل ہی نہ ہوا۔ عید کے موقع پر نہ جمعہ کی نماز میں کسی جماعت میں بھی ان دونوں حضرات کے شریک نہ ہوئے انھوں نے کبھی ان دونوں حضرات کی باتوں پر کان نہ دھرا اور نہ ان کے اوامر و نواہی کا اثر ان کے دل پر ہوا۔ بالآخر مقام حوران میں بعہد خلافت عمر اچانک طور پر قتل کر ڈالے گئے اور مشہور کیا گیا کہ جن نے مار ڈالا۔

انھوں نے سقیفہ کے دن اور اس کے بعد بھی جو باتیں کہیں ان کا ذکر ضروری معلوم نہیں ہوتا۔ سعد بن عبادہ کے اصحاب حباب[1] بن منذر وغیرہ دیگر انصار انھوں نے بھی خوشی خوشی بیعت نہیں کی۔ بلکہ ان سے زبردستی بیعت لی گئی اور وہ جبر و تشدد کے آگے سر جھکانے پر مجبور ہو گئے لہٰذا تلوار کی باڑھ سے ڈرا کر یا گھر میں آگ[2] لگا کر زبانیں خاموش کر دی جائیں۔ مجمع کو ہمنوا بنایا جائے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابن اثیر جزری نے تاریخ کامل میں، جوہری نے کتاب السقیفہ میں نیز اور بہت سے محققین علماء اہل سنت نے اپنے مصنفات کے اندر درج کیا ہے۔

[1] حباب بھی منجملہ سرداران و شجاعان انصار سے تھے۔ جنگ بدر و احد میں شریک رہ چکے تھے بڑے فضائل و کمالات کے بزرگ تھے۔

[2] عمر کا حضرت علیؑ کو دھمکی دینا کہ ہم آپ کا گھر جلا دیں گے بہ تواتر قطعی ثابت ہے ابن قتیبہ نے کتاب الامامت والسیاست کے شروع میں۔ طبری نے اپنی تاریخ میں دو جگہ بسلسلہ حوادث ۱۱ھ اور ابن عبد ربہ نے کتاب عقد الفرید جلد ۲ تذکرہ سقیفہ میں جوہری نے کتاب سقیفہ میں بیان کیا ہے جیسا کہ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی کی جلد اول صفحہ ۱۳۴ میں مذکور ہے مسعودی نے مروج الذہب میں عروہ بن زبیر نے اپنے بھائی عبداللہ بن زبیر کی طرف جنھوں نے بنی ہاشم کے گھروں (باقی اگلے صفحہ پر)

توکیا ایسی بیعت واقعی ہوگی ؟ اور ایسا اجماع اس اجماع کا مصداق ہوگا
جس کے متعلق رسولؐ نے فرمایا تھا کہ :

" لاتجتمع امتي على الخطاء "
" میری امت کبھی خطا پر مجتمع نہ ہوگی "

خدا کے لیے ہمیں بتایئے۔ آپ ہی انصاف کیجیے۔ **ش**

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کو جلانا چاہا تھا معذرت میں بیان کیا تھا کہ اگر میرے بھائی عبداللہ
نے بیعت نہ کرنے کی وجہ سے بنی ہاشم کا گھرانا جلانا چاہا۔ تو اس سے ملتا جلتا واقعہ
پہلے بھی پیش آچکا ہے جب خود عمر ابن خطاب نے علیؑ کے بیعت نہ کرنے کی وجہ
سے سیدہ کا گھر پھونک دینا چاہا۔ شہرستانی نے ملل ونحل میں ذکر کیا۔ ابو مخنف نے سقیفہ
کے حالات میں مخصوص ایک کتاب لکھی ہے اس میں بہت تفصیل سے آتش زنی کا
ذکر کیا ہے اس کے تواتر اور ہمہ گیر شہرت کے ثبوت میں مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ شاعر نیل
حافظ ابراہیم نے اپنے مشہور و معروف قصیدہ عمریہ میں اس کا ذکر کیا ہے ؎

وقولة لعلي قالها عمر	اكرم بسامعها اعظم بملقيها
حرقت دارك لا ابقي عليك بها	ان لم تبايع وبنت المصطفى فيها
ماكان غير ابي حفص بقائلها	امام فارس عدنان وحاميها

اور ایک بات جو علیؑ سے عمر نے کہی اس بات کا سننے والا کس قدر معزز و
محترم تھا اور کہنے والا کس قدر عظیم القدر تھا۔ اگر تم نے بیعت نہ کی تو میں تمھارا
گھر جلا کے رہوں گا یہ جانتے ہوئے کہ رسولؐ کی دختر بھی اسی گھر میں ہے۔ مگر
میں اس کی وجہ سے ذرہ برابر تم پر رحم نہ کروں گا۔ ابو حفص عمر ہی اس بات کے
کہنے والے ہیں کوئی اور نہیں انھوں نے یہ بات پورے خطہ عرب (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کے شہسوار اور شجاع یعنی حضرت علیؑ کے روبرو کہی "
تو اجماع کے لیے ابوبکر و عمر کا یہ سلوک رہا ہمارے امام کے ساتھ۔ ہمارے نزدیک
وہ اجماع قابل حجت ہوتا ہے جو رائے امام کا کاشف ہو۔ یہاں رائے امام کا کاشف
ہونا تو درکنار جیسا اجماع ہوا اور امام کو جس طرح مجبور کیا گیا وہ آپ سن چکے۔
لہٰذا ایسے اجماع کو آپ بطور دلیل کیونکر پیش کرسکتے ہیں ؟

مکتوب نمبر ۴۲

اہلِ فہم و بصیرت اور صاحبانِ نظر و فکر صحابہ کو رسولؐ کی مخالفت سے پاک سمجھتے ہیں۔ صحابہ اور پیغمبرؐ کے احکام کی خلاف ورزی کریں؟ اس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے سوا اطاعت و فرمانبرداری اور احکام کی بجاآوری کے کوئی اور بات ان سے ممکن ہی نہ تھی لہٰذا یہ محال ہے ناممکن ہے کہ وہ حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق صریحی اعلان پیغمبرؐ کا سنیں اور پھر ان سے روگردانی کریں نہ پہلی مرتبہ خلیفہ بنائیں نہ دوسری مرتبہ نہ تیسری مرتبہ۔ بلکہ چوتھی مرتبہ پر لا ڈالیں۔ لہٰذا دو ہی صورتیں ہیں یا تو یہ کہیے کہ صحابہ جادۂ صحت سے منحرف ہو گئے تھے جو انھوں نے باوجود نصوص پیغمبرؐ سننے کے حضرت علیؑ کو امام نہ بنایا۔ یا پھر نصوص انھوں نے سُنے ہی نہیں کیونکہ یہ دونوں باتیں ایک ساتھ جمع ہو ہی نہیں سکتیں کہ نصوص بھی سنیں اور سننے کے باوجود آنحضرتؐ کے حکم کی خلاف ورزی کر کے جادۂ صحت پر برقرار رہیں۔ لہٰذا آپ سے ممکن ہو تو دونوں باتیں جمع فرمائیے ان کا نصوص پیغمبرؐ کا سننا بھی اور سننے کے باوجود حضرت علیؑ سے منحرف ہو کر جادۂ صحت پر برقرار رہنا بھی۔

جوابِ مکتوب

اکثر صحابہ کی سیرت کے مطالعہ سے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ وہ نصوص پر تب ہی عمل پیرا ہوتے تھے اور انھیں احکامِ پیغمبرؐ پر عمل کرتے تھے جب وہ صرف دین کے متعلق ہوتے تھے اور اخروی امور سے مختص ہوتے۔ جیسے حکم پیغمبرؐ کا کہ ماہِ رمضان میں روزے رکھنے واجب ہیں نہ کسی اور مہینے میں۔ قبلہ رخ ہونا نماز کی حالت میں ضروری ہے نہ کہ دیگر حالات میں بھی۔ یا پیغمبرؐ کا حکم کہ دن میں اتنی نمازیں واجب ہیں اور رات میں اتنی۔ ہر نماز کی اتنی رکعتیں ہیں اور نماز کا طریقہ یہ ہے یا پیغمبرؐ کا حکم کہ خانہ کعبہ کا سات مرتبہ طواف کرنا چاہیے۔ غرض اسی جیسے اور دیگر ارشادات و احکام پیغمبرؐ جو خالص اُخروی نفع سے مختص ہوا کرتے، ان کی تو وہ اطاعت کرتے لیکن پیغمبرؐ کے وہ ارشادات جن کا تعلق سیاست سے ہوا کرتا جیسے حکام و افسران کا تقرر، سلطنت کے قوانین و قواعد کی ترتیب و تدوین، امورِ مملکت کا نظم و انتظام، فوجی بھرتی، لشکر کی روانگی وغیرہ جیسے امور، ایسے امور میں وہ پیغمبرؐ کے اقوال و ارشادات کی تعمیل ضروری نہیں سمجھتے تھے۔ نہ جملہ حالات میں مطابق حکم پیغمبرؐ کام کرنے کے پابند رہنا چاہتے تھے۔ بلکہ اپنی سوچ سمجھ کو بھی دخل دیتے تھے اور اپنی نظر و فکر اور اجتہاد کے لیے بھی گنجائش

باقی رکھتے۔ لہٰذا جب بھی انھوں نے دیکھا کہ مخالفتِ رسولؐ میں ہماری قدر و منزلت
بڑھے گی یا ہماری حکومت کو نفع پہنچے گا انھوں نے فوراً رسولؐ کے حکم کو پس
پشت ڈالا اور وہی کیا جس سے ان کی شان دوبالا ہو یا حکومت کو فائدہ پہنچے
غالباً وہ اسی طرح رسولؐ کو خوش کرنے اور اس کی رضا حاصل کرنے کی امید
کرتے تھے۔

انھیں یہ ظنِ غالب پیدا ہو چکا تھا کہ عرب والے علیؑ کے سامنے سر نہ
جھکائیں گے اور رسولؐ نے ان کی خلافت کا جو اعلان کیا ہے تو وہ رسولؐ
کی بات بھی نہ مانیں گے کیونکہ علیؑ نے راہِ خدا میں انھیں اچھی طرح تہ تیغ کیا
ہے اور خدا کا بول بالا کرنے کے لیے اپنی تلوار سے ان کے خون کی ندیاں
بہائی ہیں۔ حق کی مدد کرنے میں ان سے ہمیشہ برسرپیکار رہے یہاں تک
کہ سرکش و ضدی کافروں کی تمام کوششیں رائیگاں ہوئیں اور خدا کا حکم
غالب ہو کے رہا۔ لہٰذا ان حالات میں جب تک عرب والوں پر تشدد
نہ برتا جائے وہ علیؑ کی اطاعت ہی نہ کریں گے اور جب تک طاقت کا
استعمال نہ کیا جائے نفس پیغمبرؐ کے آگے سر ہی نہ جھکائیں گے۔

اہلِ عرب کی عادت و فطرت میں یہ بات داخل تھی کہ اگر ان کا
کوئی شخص قتل کر دیا جاتا تو جب تک اس کا انتقام نہ لے لیتے چین سے
نہ بیٹھتے۔ زمانۂ پیغمبرؐ میں اسلام نے نہ معلوم کتنے کافروں کا خون بہایا۔ ان
سب کا انتقام وہ حضرت علیؑ سے لینے کی فکر میں تھے کیونکہ رسولؐ کے
دنیا سے اُٹھ جانے کے بعد آپ کے خاندان میں سوا حضرت علیؑ کے کوئی
شخص ایسا تھا ہی نہیں جس سے ان تمام جانوں کا بدلہ لیا جا سکتا۔ کیونکہ
وہ خاندان کے سب سے بہتر فرد اور ممتاز ہستی سے انتقام لیا کرتے تھے

اور حضرت علیؑ کل بنی ہاشم میں سب سے بہتر بھی تھے اور بعد رسولؐ بے نزاع
و اختلاف افضل و ممتاز بھی تھے۔ اسی وجہ سے اہلِ عرب آپ کے متعلق
زمانہ کی گردشوں کے منتظر رہے۔ تمام امور الٹ پلٹ کر دیے۔ آپ سے
اور آپ کی اولاد سے پوری پوری کاوشیں دل میں رکھیں، آفتیں ڈھائیں
اور جو کچھ ہوا وہ ساری دنیا جانتی ہے۔

نیز قریش کو بالخصوص اور اہلِ عرب کو بالعموم حضرت علیؑ کی طرف
سے ایک اور بات کا بھی بڑا غم و غصہ تھا اور وہ یہ کہ آپ دشمنانِ خدا کو
سختی سے کچل ڈالتے اور جو شخص حدودِ الٰہی سے تجاوز کرتا۔ حرمتِ خداوندی
برباد کرتا اسے آپ دردناک سزا دیتے تھے۔ عرب والے یہ بھی ڈرتے تھے
کہ اگر علیؑ حاکم ہو گئے تو اچھے کاموں کا بڑی سختی سے حکم دیں گے اور
بُری باتوں سے روکنے میں پورا پورا تشدد کام میں لائیں گے۔

اُن کو یہ بھی خطرہ تھا کہ وہ رعایا میں کوئی امتیاز روا نہ رکھیں گے۔ ہر
ایک سے عادلانہ سلوک کریں گے۔ ہر معاملہ میں سب کو برابر سمجھیں گے۔ ان
سے کسی بات کی طمع ہی نہیں رکھی جا سکتی اور نہ کسی کی دال گلے گی۔ قوت و
طاقت والے ان کے نزدیک ضعیف و ذلیل رہیں گے جب تک وہ ان سے
حق نہ وصول کر لیں اور حقیر و ناتواں ان کے نزدیک قوی و عزیز ہوں گے
جب تک ان کا حق نہ دلوا دیں۔

لہٰذا ایسے شخص کے آگے عرب والے کیونکر سر جھکانا پسند کرتے۔ وہ
عرب والے جو کفر و نفاق میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے بڑے سرگرم منافق تھے۔

نیز ایک وجہ یہ بھی تھی کہ قریش اور کل عرب حضرت علیؑ سے انتہائی
حسد رکھتے تھے۔ دل میں جلتے رہتے تھے۔ خداوندِ عالم نے امیر المومنینؑ

جو غیر معمولی شرف بخشا تھا بایں طور کہ امیر المومنینؑ علم وعمل میں (خدا و رسولؐ کے نزدیک) اس درجہ پر فائز تھے جس تک بڑے بڑے نہ پہنچ سکے بڑے نام ونمود والے محروم رہے، اپنے مخصوص کمالات و خصوصیات کی وجہ سے خدا اور رسولؐ کے نزدیک آپ کو وہ منزلت حاصل ہوئی جس کے لیے ہر دل میں تمنائیں کروٹیں لے رہی تھیں۔ اسی وجہ سے حسد کے بچھو منافقین کے دلوں میں رینگنے لگے اور کل فاسقین وناکثین و قاسطین ومارقین تل گئے کہ ہم عہد وپیمان توڑ کے رہیں گے۔ لہٰذا جو کچھ نصوص پیغمبرؐ نے ارشاد فرماتے تھے سب کو انھوں نے پسِ پشت ڈال دیا اور یوں بھلا بیٹھے جیسے رسولؐ نے کبھی کہا ہی نہ ہو ؎

نکان ماکان مما لست أذکره

فظن خیراً ولا تسأل عن الخبر

"جو ہونا تھا وہ ہوا اب اس کا کیا ذکر آپ اچھا ہی گمان رکھیے اور کیا ہوا اس کو نہ پوچھیے"

؎ نہ ہم سمجھے نہ آپ آئے کہیں سے

پسینہ پونچھیے اپنی جبیں سے

نیز یہ بھی ایک وجہ تھی کہ قریش اور جملہ عرب دل سے چاہتے تھے کہ خلافت ہمارے قبیلوں میں گھومتی پھرتی رہے۔ اس کی بڑی طمع انھیں تھی لہٰذا انھوں نے یہ نیت کر لی کہ رسولؐ نے علیؑ کی خلافت کے لیے جتنے عہد وپیمان کیے ہیں سب توڑ دیے جائیں۔ محکم ارادہ کر لیا۔ کمر باندھ لی کہ علیؑ کی خلافت کے جتنے قول وقرار ہوئے ہیں سب کو شکست و ریخت کر کے رہیں گے لہٰذا انھوں نے باہم اتفاق کر لیا کہ تمام نصوصِ پیغمبرؐ فراموش

کر دیے جائیں، ایکا کر لیا کہ بھولے سے بھی کبھی ان نصوص کو یاد نہ کریں گے آپس میں طے کر لیا کہ ہم خلافت کو نبیؐ کے مقرر کردہ جانشین اور معین کردہ ولیعہد کے ہاتھ میں جانے ہی نہ دیں گے۔

لہٰذا انھوں نے خلافت کو اختیار وانتخاب پر موقوف کیا۔ الیکشن کے ذریعہ خلیفہ مقرر کرنا طے کیا تاکہ جتنے قبائل ہیں ان میں سے ہر قبیلہ کو خلافت پانے کی امید رہے ہر شہسوار اسپ خلافت پر سواری کر سکے، چاہے کچھ دنوں بعد ہی سہی۔

اگر وہ لوگ نصوص پیغمبرؐ کی پیروی کیے ہوتے، رسولؐ کا حکم مانتے اور رسولؐ کے بعد حضرت علیؑ کو مقدم سمجھتے تو اہلبیتؑ سے کبھی خلافت باہر جاتی ہی نہیں کیونکہ رسولؐ غدیر خم اور دیگر مواقع پر انھیں کتاب خدا کے لازم وملزوم بنا چکے تھے۔ قیامت کے دن تک ارباب عقل وہوش کے لیے نمونۂ عمل فرمایا تھا۔ لہٰذا اہلبیتؑ سے خلافت نکلتی ہی نہیں اور عرب یہ برداشت نہیں کر سکتے تھے کہ خلافت ایک ہی گھر میں منحصر رہے خصوصاً ان کا برداشت کرنا اس وجہ سے اور زیادہ مشکل تھا کہ جملہ قبائل کے دل میں خلافت کی ہوس تھی اور ہر خاندان اس کا آرزومند تھا۔

نیز ہر وہ شخص جس نے ابتدائے عہد اسلام میں قریش وعرب کی تاریخ کا مطالعہ کیا ہے وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ عربوں نے ہاشمی نبوت کے آگے سر نہ جھکایا۔ سرور کائنات (جو بنی ہاشم کے چشم وچراغ تھے) کی نبوت اس وقت تک تسلیم نہ کی جب تک ان کی رگ رگ توڑ نہ دی گئی۔ جب تک کل قوت ان کی زائل نہ ہو گئی اور سارا کس بل نہ نکل گیا۔ تو وہ یہ کیونکر پسند کر سکتے ہیں کہ نبوت وخلافت دونوں کی دونوں بنی ہاشم ہی میں منحصر

رہیں۔ خود حضرت عمر نے ایک مرتبہ عبداللہ بن عباس سے بسلسلۂ گفتگو کہا تھا کہ عرب والوں نے ناپسند کیا کہ تمھیں میں نبوت بھی رہے اور تمھیں میں خلافت بھی۔[1]

سلف صالحین جو تھے ان کا بس ہی نہ چل سکا کہ مجبور کر کے ان لوگوں کو نص کا پابند بنائیں، وہ قادر ہی نہ ہو سکے کہ زبردستی حکم رسولؐ پر ان سے عمل کرا کے رہیں۔ وہ ڈرتے تھے کہ اگر ان سے مقاومت کی جاتی ہے تو کہیں یہ برگشتہ نہ ہو جائیں۔ یہ بھی خوف تھا کہ اگر ان حالات میں اختلافات رہے تو برُے نتائج نہ رونما ہوں۔ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی دلوں کا کھوٹ آشکار ہو چکا تھا۔ رسولؐ کی عدم موجودگی کے باعث منافقین کی شوکت اور زور پکڑ رہی تھی۔ کافروں کے نفوس سرکش ہو چکے تھے اور ارکان دین میں تزلزل پیدا ہو چکا تھا مسلمانوں کے دل شکستہ تھے اور بعد رسولؐ ان کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری کی طرح ہو رہی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور وحشی درندوں کے درمیان بھٹکتی پھرے۔ عرب کی اکثر جماعتیں مرتد ہو چکی تھیں۔ دوسرے لوگ بھی مرتد ہو جانے کا تہیہ کر رہے تھے۔ لہٰذا ان حالات میں امیر المومنینؑ ڈرے کہ اگر میں لوگوں کے امور اپنے ہاتھ میں لینے کی جدوجہد کرتا ہوں تو بڑی تباہی پھیلے گی۔ مسلمانوں کے دل کی وہ حالت، منافقین کا بڑھتا ہوا وہ زور، مارے غیظ و غضب کے انگلیاں چبا رہے تھے، مرتد ہونے والوں کا وہ عالم، کافروں کا وہ اٹھتا ہوا طوفان، انصار مہاجرین کی مخالفت پر کمربستہ "منا امیر و

[1] علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۰۷ پر ایک واقعہ کے ضمن میں نقل کیا ہے نیز علامہ ابن اثیر جوری نے تاریخ کامل جلد ۳ صفحہ ۲۴ پر حضرت عمر کے حالات کے آخر میں ذکر کیا ہے۔

منکم وزیر...." تم میں سے ایک امیر ہو اور تم میں سے ایک وزیر" کا نعرہ بلند کرتے ہوئے ہٹ کر ایک طرف ہو چکے تھے وغیرہ وغیرہ۔ لہٰذا دین کی بہبودی کے خیال نے مجبور کیا امیر المومنینؑ کو کہ وہ مطالبۂ خلافت سے دستبردار ہو جائیں اور تمام معاملات سے کنارہ کش رہیں کیونکہ آپ کو اچھی طرح یقین تھا کہ ان حالات میں اگر میں طلب خلافت کرتا ہوں تو امت کے لیے بڑا خطرہ پیدا ہو جائے گا۔ دین پر بڑی تباہی آئے گی۔ لہٰذا آپ نے اسلام کو ترجیح دی، عامۃ المسلمین کی بھلائی کو مقدم رکھا اور انجام کو آغاز سے بہتر سمجھتے ہوئے طاقت کے ذریعے مطالبہ خلافت سے باز رہے۔

آپ کا طرز عمل دیکھنے کے بعد پتہ چلتا ہے کہ آپ کس قدر بالغ نظر، صائب الرائے تھے کیا بے پناہ علم رکھتے تھے۔ کس قدر دل وسیع تھا آپ کا اور عامۃ المسلمین کی بھلائی کا کس قدر خیال تھا آپ کو اور کسی کو بھلا یہ بات کب نصیب ہوئی۔

حضرت خانہ نشین ہو گئے اور بیعت نہ کرنا تھی نہ کی، اگرچہ آپ کے گلے میں رسی باندھ کر آپ کو گھر سے نکالا بھی گیا۔ یہ طریق کار آپ نے اختیار فرمایا اپنے حق کی حفاظت کے لیے اور ان لوگوں پر خاموش احتجاج فرماتے ہوئے جنھوں نے آپ سے روگردانی کی اور غیر مستحق ہاتھوں میں زمام خلافت رہنے دینا گوارا کیا۔ اگر بیعت کر لیتے تو وہ بات نہ ہوتی۔ لوگوں پر حجت نہ قائم ہوتی۔ آپ نے وہ طرز عمل اختیار کیا جس سے دین پر آنچ بھی نہ آنے پائی اور آپ کا حق خلافت بھی محفوظ رہا۔

رہ گئے خلفاء ثلاثہ اور ان کے ہوا خواہ، تو انھوں نے بھی ان تمام نصوص کی جو خلافت امیر المومنینؑ کے متعلق تھے تاویلیں کیں، معانی بدلے

اور ایسا کرنے میں وہی اسباب کارفرما تھے جو ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اور ان سے ایسا ہونا کوئی تعجب خیز بھی نہیں کیونکہ ہم ابھی آپ سے ذکر کر چکے ہیں کہ سیاست، ملکی حکام کا تقرر وقوانینِ سلطنت کی ترتیب و تدوین، امورِ مملکت کے نظم و انتظام کے متعلق پیغمبرؐ کے جو احکام و فرامین تھے ان کی تاویل کرنے اور اپنے اجتہاد سے کام لینے کے وہ کتنے خوگر تھے غالبًا وہ خلافت کو مذہبی چیز سمجھتے ہی نہ تھے اسی وجہ سے مسئلہ خلافت میں رسولؐ کی مخالفت ان کے نزدیک اہمیت نہ رکھتی تھی۔

جب تمام امور خاطر خواہ انجام پا گئے، جو وہ چاہتے تھے وہ ہو گیا، تو انھوں نے بڑی دور اندیشی کو کام میں لا کر ان نصوص کو محو کرنا شروع کیا اور جو شخص بھی بھولے سے ان نصوص کا ذکر کرتا یا اشارہ کرتا تو اس پر تشدد کرنے لگتے۔

اور جب نظامِ سلطنت کی حفاظت، دین اسلام کی اشاعت ملکوں پر فتح یابی دولت و طاقت پر تسلط و اقتدار ان کو میسر ہوا اور باوجود ان تمام باتوں کے حاصل ہونے کے وہ ہوا و ہوس میں مبتلا نہ ہوئے عیش و عشرت میں نہ پڑے تو انھیں بڑا فروغ ہوا۔ بہت قدر بڑھ گئی۔ لوگ ان سے حسنِ ظن رکھنے لگے۔ دلوں میں ان کی محبت پیدا ہوتی گئی اور لوگوں نے بھی ان کی روش پر ان نصوص کو بھلانا شروع کیا۔ رفتہ رفتہ فراموش کرنے لگے۔

ان کے بعد بنی امیہ کے ہاتھوں میں زمامِ حکومت آئی۔ ان کی غرضِ اصلی تو تھی ہی یہی کہ کسی طرح اہلبیتؑ نیست و نابود ہوں۔ ان کا بالکل ہی قلع قمع کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ انھوں نے نصوص کو

نسیاً منسیّا کر دینے کے لیے کیا کچھ نہ کیا ہوگا۔

مگر باوجود ان سب باتوں کے ہم تک صریحی نصوص اور صحیح سنن و احادیث پہنچ کے رہے۔ انھیں میں اگر غور کیا جائے، انصاف سے کام لیا جائے تو وہی کافی ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۴۳

وہ مقامات جہاں صحابہ نے ارشاداتِ پیغمبرؐ کی مخالفت کی

آپ کا نوازش نامہ موصول ہوا۔ میں جس امر کو مستبعد سمجھتا تھا آپ نے معجزانہ طور پر ممکن ثابت کر دکھایا اور ایسا واضح نقشہ کھینچ کر دکھا دیا کہ میں دہشت میں پڑ گیا۔ میں تو یہ سمجھتا تھا کہ آپ ثابت ہی نہ کر پائیں گے۔ کاش آپ ان مواقع کی طرف اشارہ بھی فرما دیتے جہاں صحابہ نے نصوص پیغمبرؐ کی خلاف ورزی کی۔ رسولؐ کی بات نہ مانی تاکہ حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جاتی اور ہدایت کا رستہ بخوبی واضح ہو جاتا۔

س

جواب مکتوب

واقعہ قرطاس

وہ مواقع جہاں ارشاداتِ پیغمبرؐ کی مخالفت کی گئی، نصوص پیغمبرؐ پر عمل نہ کیا گیا بے شمار ہیں۔ منجملہ ان کے پنجشنبہ کے دن والا حادثۂ عظمیٰ ملاحظہ فرمائیے جو مشہور ترین قضیوں اور سخت مصیبتوں میں سے ایک ہے۔ جسے اربابِ صحاح اور کل اصحابِ سنن نے بیان کیا ہے اور تمام اہلِ سیر و مورخین نے نقل کیا ہے۔ صرف بخاری کی روایت آپ کے لیے کافی ہوگی۔

امام بخاریؒ[1] بسلسلۂ اسناد عبیداللہ بن عبداللہ بن عتبہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔ انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ:

> "جب رسولؐ کے انتقال کا وقت قریب پہنچا اور رسولؐ کے گھر میں بہت سے اشخاص تھے جن میں حضرت عمر بھی تھے۔ رسولؐ نے فرمایا: میرے پاس آؤ تاکہ میں تمھیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ میرے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو۔ اس پر عمر بولے کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے اور تمھارے پاس کلام مجید موجود ہے ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔ اس پر گھر میں جو

[1] صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۵ باب قول المریض قوموا عنی

لوگ تھے ان میں اختلاف ہو گیا آپس میں جھگڑنے لگے۔ بعض کہتے تھے کہ قلم و دوات رسولؐ کے قریب کر دو کہ رسولؐ ایسا نوشتہ لکھ دیں کہ پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو اور بعض حضرت عمر کی ہم نوائی کر رہے تھے۔ جب تکرار اور چپقلش زیادہ بڑھی تو رسولؐ نے فرمایا کہ تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔"

ابن عباس کہتے ہیں کہ:

"ساری مصیبت یہ ہوئی کہ لوگوں نے باہم اختلاف کر کے شور و غل مچا کر رسولؐ کو وہ نوشتہ نہیں لکھنے دیا۔"

یہ حدیث وہ ہے کہ اس کے موجود ہونے اور صحت میں کسی قسم کا شک و شبہ کیا ہی نہیں جا سکتا۔ امام بخاری نے اپنے صحیح بخاری میں ایک جگہ نہیں متعدد جگہوں پر ذکر کیا ہے[1]۔

امام مسلم نے صحیح مسلم باب الوصایا کے آخر میں درج کیا ہے[2]۔ امام احمد نے اپنے مسند میں ابن عباس سے اس[3] حدیث کی روایت کی ہے۔ نیز جملہ اصحاب صحاح و ارباب سنن نے اس حدیث کو درج کیا ہے مگر ان سب نے الفاظ میں تصرف کر دیا ہے۔ مفہوم و معنی تو ایک ہی رکھا ہے مگر الفاظ بدل دیے ہیں کیونکہ اصلی الفاظ حضرت عمر کے یہ تھے:

"ان النبی یھجر ..."

۱؎ صحیح بخاری پارہ اول صفحہ ۲۲ کتاب العلم نیز اور دیگر مقامات۔

۲؎ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۴

۳؎ مسند جلد ۱ صفحہ ۲۲۵

"رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں۔"

لیکن محدثین نے بجائے اس کے یہ بیان کیا کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے۔ یہ اس لیے تاکہ عبارت تہذیب کے پیرائے میں رہے اور حضرت عمر کے اس جملہ سے رسولؐ کی جو اہانت ہوتی تھی اس میں کمی ہو جائے۔ میرے اس بیان پر وہ روایت شاہد ہے جسے ابوبکر احمد بن عبدالعزیز جوہری نے کتاب السقیفہ میں بسلسلہ اسناد جناب ابن عباس سے نقل کیا ہے (شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی جلد ۲ صفحہ ۲۰)

ابن عباس فرماتے ہیں کہ:

"رسولؐ کی وفات کا جب وقت پہنچا۔ گھر میں بہت سے لوگ موجود تھے جن میں حضرت عمر بھی تھے تو رسولؐ نے فرمایا کہ: میرے پاس دوات اور کاغذ لاؤ کہ میں تمہیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس کے بعد تم ہرگز ہرگز گمراہ نہ ہو۔ یہ سن کر حضرت عمر نے ایک فقرہ کہا جس کا مطلب یہ تھا کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے اس کے بعد حضرت عمر نے کہا کہ ہم لوگوں کے پاس قرآن موجود ہے ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔ حضرت عمر کے یہ کہنے پر لوگوں میں اختلاف ہو گیا۔ باہم تکرار ہونے لگی۔ بعض کہتے تھے کہ قلم و دوات رسولؐ کو دے دو کہ آپ نوشتہ لکھ دیں اور بعض حضرت عمر جیسی بات کہہ رہے تھے۔ جب تکرار زیادہ بڑھی اور اختلاف حد سے تجاوز کرنے لگا تو رسولؐ کو غصہ آگیا اور آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔"

اس حدیث سے آپ کو صراحتاً یہ بات معلوم ہو گی کہ حضرت عمر نے رسولؐ

کو جو جواب دیا تھا اس کے اصل الفاظ محدثین نے ذکر نہیں کیے ہیں بلکہ اس کا مطلب و مفہوم بیان کیا۔ اس کا ثبوت اس سے بھی مل سکتا ہے کہ محدثین نے دوسرے موقع پر جہاں جواب دینے والے کا نام ذکر نہیں کیا وہاں جواب کے اصل الفاظ بیان کر دیے ہیں۔ چنانچہ امام بخاری صحیح بخاری پارہ ۱۲ صفحہ ۱۱۸۔ کتاب الجہاد والسیر کے باب جوائز الوفد میں روایت کرتے ہیں کہ:

"ہم سے قبیصہ نے بیان کیا کہ ہم سے بن عیینہ نے سلیمان احول سے انھوں نے سعید بن جبیر سے انھوں نے ابن عباس سے نقل کر کے بیان کیا ابن عباس کہتے تھے: پنجشنبہ کا دن ہائے وہ کیا دن تھا پنجشنبہ کا! یہ کہہ کر اتنا روئے کہ ان کے آنسوؤں سے زمین تر ہو گئی۔ پھر کہا کہ اسی پنجشنبہ کے دن رسولؐ کی اذیت بہت بڑھ گئی تھی۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میرے پاس کاغذ لاؤ کہ میں تمھیں نوشتہ لکھ دوں تاکہ پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو سکو۔ اس پر لوگ جھگڑنے لگے حالانکہ نبی کے پاس جھگڑنا مناسب نہیں، لوگوں نے کہا کہ رسولؐ بے ہودہ بک رہے ہیں[1] اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا: مجھے میرے حال پر چھوڑ دو میں جس حال میں ہوں بہتر ہے اس سے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو، اور آنحضرت نے مرنے سے پیشتر تین وصیتیں فرمائیں۔ ایک تو یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کرو اور وفد بھیجنے کا سلسلہ اسی طرح باقی رکھو جس طرح میں بھیجا کرتا تھا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ تیسری وصیت[2]

[1] یہ تو بات جسے فراموش کر دیا گیا وہی بات تھی جسے پیغمبرؐ وقت انتقال نوشتہ کی (باقی اگلے صفحہ پر)

میں بھول گیا۔"

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی صحیح مسلم کتاب الوصیت کے آخر میں درج کیا ہے۔ امام احمد نے اپنے مسند میں منجملہ احادیث ابن عباس نقل کیا ہے نیز تمام محدثین نے اس کی روایت کی ہے۔[1]

امام مسلم نے صحیح مسلم کے کتاب الوصیت میں بواسطہ سعید بن جبیر، ابن عباس سے ایک دوسرے طریقہ سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے تھے:

"پنجشنبہ کا دن، ہائے وہ کیا دن تھا پنجشنبہ کا!"

پھر آپ کی آنکھوں سے آنسو بہنا شروع ہوئے اور رخساروں پر یوں بہتے دیکھے گئے جیسے موتی کی لڑی ہو۔ اس کے بعد ابن عباس نے کہا کہ:

"رسولؐ نے ارشاد فرمایا: میرے پاس دوات کاغذ یا لوح و دوات[2] لاؤ۔ میں تمھیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس کے بعد پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو۔ تو لوگوں نے اس پر کہا کہ رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں۔"

صحاح ستہ میں اس مصیبت کے ماحول پر نظر دوڑائیے تو آپ کو معلوم

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) صورت میں لکھ جانا چاہتے تھے تاکہ امت والے گمراہی سے محفوظ رہیں۔ یعنی امیر المومنینؑ کی خلافت۔ لیکن سیاسی شاطروں نے محدثین کو مجبور کیا کہ وہ اس چیز کو جانتے اور سمجھتے ہوئے بھول جائیں جیسا کہ مفتی حنفیہ نے صراحت کی ہے۔

[1] صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۲۲

[2] اس حدیث کو انھیں الفاظ میں امام احمد نے مسند ج ۱ صفحہ ۳۵۵ پر روایت کیا ہے ان کے علاوہ اور بھی اجلہ علمائے اہل سنت نے نقل کیا ہے۔

ہوگا کہ پہلا وہ شخص جس نے اُس دن آواز بلند کی کہ رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں وہ حضرت عمر تھے انھیں نے سب سے پہلے رسولؐ کے متعلق یہ جملہ کہا۔ ان کے بعد حاضرین میں جو ہم خیال افراد موجود تھے انھوں نے حضرت عمر کی ہم نوائی کی۔ آپ ابن عباس کا یہ فقرہ پہلی حدیث[1] میں سُن چکے ہیں۔

"گھر میں جو لوگ موجود تھے آپس میں تکرار کرنے لگے۔ بعض کہتے تھے کہ رسولؐ کے پاس قلم دوات لادو تاکہ رسولؐ یہ نوشتہ لکھ جائیں کہ اس کے بعد پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو اور بعض حضرت عمر کی موافقت کر رہے تھے۔"

یعنی وہ بھی یہی کہہ رہے تھے کہ رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں۔

ایک دوسری روایت میں ہے جو طبرانی نے اوسط میں حضرت[2] عمر سے روایت کی ہے۔ حضرت عمر فرماتے تھے کہ:

"جب رسولؐ بیمار ہوئے تو آپ نے فرمایا: کہ میرے پاس کاغذ اور دوات لاؤ، میں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو۔ اس پر پردے کے پیچھے سے عورتوں نے کہا تم سنتے نہیں کہ رسولؐ کیا کہہ رہے ہیں۔"

حضرت عمر کہتے ہیں کہ:

"اس پر میں بولا کہ تم یوسف والی عورتیں ہو جب رسولؐ بیمار پڑتے ہیں اپنی آنکھیں نچوڑ ڈالتی ہو اور جب تندرست رہتے ہیں

---

[1] جیسے بخاری نے عبید اللہ بن عتبہ بن مسعود سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کیا ہے اور امام مسلم وغیرہ نے جس کی روایت کی ہے۔

[2] کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۳۸

تو گردن پر سوار رہتی ہو۔ اس پر رسولؐ نے فرمایا: کہ عورتوں کو جانے دو یہ تم سے تو بہتر ہی ہیں۔"

آپ ملاحظہ فرماتے ہیں کہ یہاں صحابہ نے ارشاد پیغمبرؐ کو نہیں مانا۔ اگر مانے ہوتے تو گمراہی سے ہمیشہ کے لیے محفوظ ہو جاتے۔ کاش صحابہ یہی کرتے کہ رسول کی بات ٹال جاتے نہ مانتے لیکن رسولؐ کو یہ سوکھا جواب تو نہ دیتے کہ "حسبنا کتاب اللہ" "ہمارے لیے کتابِ خدا کافی ہے"۔ اس فقرہ سے تو دھوکہ ہوتا ہے کہ معاذاللہ جیسے رسولؐ جانتے ہی نہ تھے کہ کتاب خدا مسلمانوں کے لیے کیا حیثیت رکھتی ہے؟ یا معاذاللہ یہ صحابہ کتاب خدا کے خواص و فوائد رسولؐ سے زیادہ جانتے ہیں۔ اس کے رموز و اسرار سے زیادہ واقف ہیں۔ کاش اس پر ہی اکتفا کر لیتے۔ اسی حد پر آکر باز رہ جاتے صرف یہی کہ "حسبنا کتاب اللہ" "کتاب خدا ہمیں کافی ہے۔ یہ کہہ کر کہ رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں رسولؐ کو صدمۂ ناگہانی تو نہ پہنچاتے۔ رسولؐ چند گھڑی کے مہمان تھے آپ کا دمِ واپسیں تھا۔ ایسی حالت میں یہ ایذا رسانی کہاں تک مناسب تھی؟ کیسی بات کہہ کر رسولؐ کو رخصت کر رہے تھے۔

اور گویا معلوم ہوتا ہے کہ (جس طرح انھوں نے کتاب خدا کو کافی سمجھتے ہوئے رسولؐ کے ارشاد کو ٹھکرا دیا اسی طرح) انھوں نے کتاب خدا کا ببانگ دہل یہ اعلان بھی نہیں سُنا کہ رسولؐ جو کچھ تمھیں دے دیں اس کو لے لو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو۔

اور ان کے یہ کہنے سے کہ رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ انھوں نے خدا کا یہ ارشاد پڑھا ہی نہیں:

"انہٗ لقول رسول کریم ذي قوة عند ذي العرش

مکین مطاع ثم آمین وما صاحبکم بمجنون "

"بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ جبرئیل کی زبان کا پیغام ہے جو بڑا قوی عرش کے مالک کی بارگاہ میں بلند مرتبہ ہے وہاں سب فرشتوں کا سردار و امانتدار ہے اور مکے والو تمھارے ساتھی محمدؐ دیوانے نہیں ہیں "

نیز یہ ارشادِ الٰہی :

" انہ لقول رسول کریم ، وما ھو بقول شاعر قلیلاً ما تؤمنون ولا بقول کاھن قلیلاً ما تذکرون تنزیل من رب العالمین "

" بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ کا لایا ہوا پیغام ہے اور یہ کسی شاعر کی تک بندی نہیں۔ تم لوگ تو بہت کم ایمان لاتے ہو اور نہ کسی کاہن کی خیالی بات ہے تم لوگ تو بہت کم غور کرتے ہو سارے جہان کے پروردگار کا نازل کیا ہوا کلام ہے "

نیز ارشادِ الٰہی :

" ما ضل صاحبکم وما غوی وما ینطق عن الھوی إن ھو الّا وحي یوحیٰ علمہ شدید القوی "

" تمھارے رفیق محمدؐ نہ گمراہ ہوئے نہ بہکے اور وہ تو اپنے نفسانی خواہش سے کچھ بولتے ہی نہیں یہ تو بس وحی ہے جو بھیجی جاتی ہے۔ ان کو بڑی طاقت والے نے تعلیم دی ہے "

نیز اسی طرح کی اور دوسری واضح اور روشن آیتیں کلام مجید کی جن میں صاف صاف تصریح ہے کہ ہر مہمل و بے ہودہ بات کہنے سے رسولؐ پاک و پاکیزہ ہیں جیسے انھوں نے کبھی پڑھی ہی نہیں۔

علاوہ اس کے خود تنہا اور فقط عقل بھی رسولؐ سے مہمل اور بے ہودہ باتوں کا صادر ہونا محال و ناممکن سمجھتی ہے لیکن اصل بات تو یہ ہے کہ صحابہ اچھی طرح جانتے تھے کہ رسولؐ خلافت کی بات کو اور پکی کر دینا چاہتے ہیں۔ آپ نے ابھی تک حضرت علیؑ کے خلیفہ و جانشین ہونے کے متعلق جتنے اعلانات کیے ہیں ان کی مزید تاکید مقصود ہے لہٰذا ایسی بات کہہ کر رسولؐ کی بات ہی کاٹ دی۔ جیسا کہ خود حضرت عمر نے اپنی زبان سے اس کا اقرار و اعتراف کیا ہے۔ اس موقع پر جب ان میں اور عبداللہ بن عباس کے درمیان خلافت کے مسئلہ پر گفتگو چھڑ گئی تھی[1]

اگر آپ رسولؐ کے اس قول پر کہ "میرے پاس قلم دوات لاؤ تاکہ میں ایسا نوشتہ لکھ جاؤں کہ اس کے بعد ہرگز تم گمراہ نہ ہو" اور حدیث ثقلین میں رسولؐ کے اس فقرہ پر کہ :

" میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم ان سے متمسک رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ ایک کتاب خدا دوسرے میری عترت "

ان دونوں فقروں پر آپ نظر کریں تو آپ پر یہ حقیقت منکشف ہو گی کہ دونوں حدیثوں میں رسولؐ کا مقصود ایک ہی ہے۔ ایک ہی مفہوم کو دونوں حدیثوں میں آپ نے بیان کیا ہے۔

---

[1] شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی جلد ۳ صفحہ ۱۰۴

پیغمبرؐ نے زبردستی نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں ڈالا؟

اور یہ کہ رسولؐ نے حالتِ مرض میں کاغذ دوات جو مانگا تھا وہ اسی لیے تاکہ حدیثِ ثقلین میں جو چیز امت کے لیے واجب بتائی تھی اس کی تفصیل تحریر فرما دیں۔ تحریری طور پر لکھ دیں۔ اب رہ گئی یہ بات کہ رسولؐ نے ان لوگوں کے اختلافات کی پرواہ نہ کرتے ہوئے نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں دیا، لکھنے کا ارادہ کیوں ملتوی کر دیا؟

اس کا سبب وہی فقرہ تھا حضرت عمر اور ان کے ہواخواہوں کا جسے بول کر ان لوگوں نے رسولؐ کو دکھ پہنچایا تھا۔ یہی فقرہ سن کر رسولؐ نے ارادہ بدل دیا نہ لکھا وہ نوشتہ۔ کیونکہ اتنے سخت جملہ کے بعد نوشتہ لکھنے کا کوئی فائدہ ہی نہ تھا سوا اس کے کہ اور فتنہ و فساد برپا ہوتا۔ اور اختلافات اور بڑھتے۔ رسولؐ کے لکھنے کا کوئی فائدہ ہی نہ ہوتا کیونکہ اب اگر رسولؐ لکھتے بھی تو آپ کے نوشتہ کے متعلق لوگ کہتے کہ اس نوشتہ میں بھی تو رسولؐ نے ہذیان ہی تحریر فرمایا ہے۔ جس طرح یہ کہتے پر کہ "میرے پاس دوات کاغذ لاؤ میں ایسا نوشتہ لکھ جاؤں کہ اس کے بعد پھر کبھی گمراہ نہ ہو" لوگ جھگڑنے لگے۔ ان میں تکرار ہونے لگی اور رسولؐ کی آنکھوں کے سامنے خوب شور و غل مچا۔ اور رسولؐ اس وقت کچھ نہ کر سکے۔ صرف اتنا کہہ کر خاموش ہو گئے کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ اور اگر رسولؐ بھی اڑ جاتے اپنی بات پر نوشتہ لکھ کر رہتے تو انھیں اور بھی ضد ہو جاتی اور زیادہ سختی سے کہتے کہ رسولؐ نے جو کچھ لکھا وہ ہذیان ہے اور ان کے چیلے چانٹے رسولؐ کے لکھے ہوئے کو ہذیان ثابت کرنے میں ایڑی چوٹی

کا زور لگا دیتے، اپنی کتابوں میں لکھتے، تاریخوں میں بیان کرتے، غرض رسولؐ کے نوشتہ کی دھجیاں اڑا دیتے تاکہ اس سے کوئی کام لے ہی نہ سکے۔

اسی وجہ سے حکیم اسلام کی حکمتِ بالغہ نے چاہا کہ اب نوشتہ کا ارادہ ہی ترک کر دیا جائے۔ تاکہ رسولؐ کے منہ آنے والے اور ان کے حوالی موالی آپ کی نبوت میں طعن کا دروازہ نہ کھول دیں۔ خدا کی پناہ۔

اور رسولؐ یہ جانتے تھے کہ علیؑ اور علیؑ کے دوستدار اس نوشتہ کے مضمون پر بہرحال عمل کریں گے۔ میں چاہے لکھوں چاہے نہ لکھوں اور ان کے علاوہ جو ہیں وہ اگر میں لکھ بھی جاؤں تب بھی نہ مانیں گے نہ اس پر عمل کریں گے لہٰذا ان حالات میں حکمت کا تقاضہ یہی تھا کہ آپ اس کا خیال ترک کر دیں۔ کیونکہ سوالِ کاغذ و دوات پر ایسا جانکاہ جواب پانے کے بعد بھی نوشتہ لکھنے کا کوئی اثر ہی پیدا نہ ہوگا۔ سوا فتنہ و فساد کے۔

ش

مکتوب نمبر ۴۴

واقعۂ قرطاس پر عذر و معذرت

شاید آنحضرتؐ نے جس وقت قلم و دوات لانے کا حکم دیا تھا آپ کوئی چیز لکھنا چاہتے ہی نہ تھے بلکہ آپ محض آزمانا چاہتے تھے اور کچھ مقصود نہ تھا اور صحابہ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی مگر حضرت عمر سمجھ گئے کہ رسولؐ درحقیقت ہم لوگوں کو جانچنا چاہتے ہیں لہٰذا انھوں نے قلم و دوات لانے سے صحابہ کو روک دیا۔ لہٰذا اس بنا پر حضرت عمر کی ممانعت منجملہ آپ کی توفیقات ربانیہ کے سمجھنا چاہیے اور آپ کی مخصوص کرامات سے شمار کرنا چاہیے۔

بعض علمائے اعلام نے یہی جواب دیا ہے لیکن انصاف یہ ہے کہ رسولؐ

کا فرمانا: لن تضلوا بعدي۔ "میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہوگے"۔ اس جواب کو بننے نہیں دیتا۔ کیونکہ یہ فقرہ حکم پیغمبرؐ کا دوسرا جواب ہے۔ مطلب یہ کہ اگر تم کاغذ و دوات لاؤگے اور میں تمھارے لیے وہ نوشتہ لکھ دوں گا تو اس کے بعد تم گمراہ نہ ہوسکوگے اور یہ امر مخفی نہیں کہ اس قسم کی خبر بیان کرنا محض امتحان واختیار کے لیے یہ کھلا ہوا جھوٹ ہے جس سے کلام انبیاء کا پاک ہونا واجب و لازم ہے۔ خاص کر اس موقع پر جہاں قلم و دوات کا لانا بہتر تھا بہ نسبت نہ لانے کے۔

علاوہ اس کے یہ جواب اور بھی کئی وجہوں سے محلِ تامل ہے لہٰذا یہ جواب توصیح نہیں کچھ اور عذر پیش کرنا چاہیے۔ زیادہ سے زیادہ جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ رسولؐ نے کاغذ و دوات لانے کا جو حکم دیا تو یہ حکم انتہائی ضروری ولازمی نہ تھا کہ اس کے متعلق مزید وضاحت چاہی ہی نہ جاسکتی، دوبارہ پوچھا ہی نہ جاسکتا تھا۔ بلکہ یہ حکم مشورہ کا حکم تھا اور ایسا برابر ہوا کہ صحابہ رسولؐ کے بعض احکام میں دوبارہ پوچھ لیا کرتے تھے۔ مزید استصواب کیا کرتے تھے خصوصاً حضرت عمر تو اور زیادہ، کیونکہ انھیں اپنے متعلق یہ یقین تھا کہ وہ مصالح و بہتری پہچاننے میں موفق للصواب ہیں۔ میرا ظن و تخمین غلط نہیں ہوتا۔ خدا کی جانب سے ان پر الہام بھی ہوا کرتا تھا۔ حضرت عمر نے چاہا کہ رسولؐ کو زحمت نہ اٹھانی پڑے۔ کیونکہ رسولؐ پہلے ہی بہت سے تعب میں تھے اگر لکھنے کے لیے اُٹھتے بیٹھتے تو تعب اور زیادہ بڑھ جاتا۔ اسی لیے آپ نے یہ فقرہ کہا۔ آپ کی رائے یہ تھی کہ دوات کاغذ نہ لانا ہی بہتر ہے۔ حضرت عمر یہ بھی ڈرتے تھے کہ رسولؐ کہیں ایسی باتیں نہ لکھ ڈالیں جو کرنے سے لوگ عاجز رہیں۔ رسولؐ کے لکھنے کو پورا نہ کرسکیں

اور اس سبب سے مستحق عقوبت ٹھہریں۔ کیونکہ رسولؐ جو کچھ لکھ جاتے وہ تو بہرحال منصوص اور قطعی ہوتا۔ اجتہاد کی گنجائش اس میں نہ ہوتی یا شاید حضرت عمر کو منافقین کی جانب سے خوف محسوس ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ منافقین رسولؐ کے نوشتہ پر معترض ہوں۔ اس کی قدح کریں کیونکہ وہ نوشتہ مرض کی حالت میں لکھا ہوا ہوتا اور اس وجہ سے بڑے فتنہ و فساد کا باعث ہوتا اس لیے حضرت عمر نے کہا کہ: حسبنا کتاب اللہ "ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے" کیونکہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے:

"ما فرطنا فی الکتاب من شیٔ"

"ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہ چھوڑی جو بیان نہ کر دی ہو"

نیز یہ بھی ارشاد ہوا:

"الیوم اکملت لکم دینکم"

"آج کے دن ہم نے دین کو تمھارے لیے مکمل کیا"

غالباً حضرت عمر کو اپنے طور پر اطمینان تھا کہ امت تو گمراہ ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ خداوند عالم دین کو کامل اور امت پر اپنی نعمت کا اتمام کر چکا ہے لہٰذا جب امت کی گمراہی کا خوف ہی نہ تھا تو اب نوشتہ لکھنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔

یہ ان لوگوں کے جوابات ہیں اور یہ جس قدر رکیک ہیں وہ آپ سے پوشیدہ نہیں کیونکہ رسولؐ کا یہ فقرہ لا تضلوا بعدي "تاکہ تم گمراہ نہ ہو" بتاتا ہے کہ آپ کا حکم، حکم قطعی، حکم لازمی تھا۔ کیونکہ ایسے امر میں جو ضلالت سے محفوظ رہنے کا ذریعہ ہو قدرت رکھتے ہوئے ہر ممکن جدوجہد کرنا بیشک و شبہ واجب و لازم ہے۔ نیز آنحضرتؐ پر اس فقرہ کا ناگوار گزرنا اور حضرت

عمر وغیرہ کے اس جملہ کا برا ماننا اور ان لوگوں کے تعمیل حکم نہ کرنے پر آپؐ کا ارشاد فرمانا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ یہ بھی دلیل ہے کہ آپ نے دوات و کاغذ لانے کا جو حکم دیا وہ حکم واجب و لازم تھا۔ بغرض مشورہ آپ نے نہیں فرمایا تھا۔

اگر کوئی کہے کہ نوشتہ لکھنا اگر ایسا ہی واجب و لازم تھا تو محض چند لوگوں کی مخالفت سے آپ نے نوشتہ لکھنے کا ارادہ ترک کیوں کر دیا جس طرح کافرین آپ کی تبلیغ اسلام کے مخالف تھے مگر پھر بھی آپ تبلیغ سے باز نہ رہے اسی طرح اگر کچھ لوگ کاغذ و دوات لانے کے مخالف تھے تو آپ نے ان کی مخالفت کی پرواہ نہ کرتے ہوئے نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں دیا تو میں کہوں گا کہ آپ کا یہ کہنا ٹھیک بھی ہو تو زیادہ سے زیادہ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ نوشتہ کا لکھنا رسولؐ پر واجب نہیں تھا لیکن رسولؐ پر لکھنا واجب نہ ہونے سے کب ضروری ہے کہ ان لوگوں پر رسولؐ کا حکم ماننا اور کاغذ و دوات کا لانا بھی واجب نہ تھا۔ ہو سکتا ہے کہ نوشتہ کا لکھنا رسولؐ پر واجب نہ رہا ہو مگر ان لوگوں پر دوات و کاغذ کا لانا واجب و لازم ہو جبکہ رسولؐ نے لانے کا حکم دیا تھا اور اس کا فائدہ بھی بتا دیا تھا کہ گمراہی سے ہمیشہ کے لیے بے خوف ہو جاؤ گے اور ہمیشہ راہ ہدایت پر باقی رہو گے کیونکہ فی الواقع امر کا وجوب مامور سے متعلق ہوتا ہے نہ کہ آمر سے، خصوصاً جبکہ امر کا فائدہ مامور کو پہنچتا ہو لہٰذا بحث یہاں یہ ہے کہ ان لوگوں پر امر کا بجا لانا واجب تھا یا نہیں۔ رسولؐ نے ان لوگوں کو کاغذ دوات کا جو حکم دیا تھا تو کاغذ و دوات کا لانا ان لوگوں پر لازم تھا یا نہیں۔ محل بحث یہ نہیں کہ رسولؐ پر لکھنا واجب تھا یا نہیں؟

علاوہ بریں یہ بھی ہوسکتا ہے کہ لکھنا رسولؐ پر بھی واجب تھا لیکن لوگوں کی مخالفت اور رسولؐ کا کہا نہ ماننے اور یہ کہنے سے کہ رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں۔ رسولؐ سے وجوب ساقط ہوگیا ہو۔ کیونکہ رسولؐ اب لکھتے بھی تو سوا فتنہ وفساد کے لکھنے کا اور کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ لہٰذا جو چیز باعث فساد ہو جس سے فتنہ برپا ہوجانے کا ڈر ہو اس کا کرنا رسولؐ پر واجب کیسے ہوگا؟

بعض حضرات نے یہ عذر بھی بیان کیا ہے کہ حضرت عمر حدیث کا مطلب نہ سمجھے۔ ان کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ وہ نوشتہ امت کے ہر فرد کے لیے گمراہی سے بچنے کا ایسا ذریعہ کیونکر ہوگا کہ قطعی طور پر کوئی گمراہ ہی نہ ہوسکے بلکہ حضرت عمر، رسولؐ کے اس جملہ سے کہ لاتضلوا "تم گمراہ نہ ہوگے" یہ مطلب سمجھے کہ تم سب کے سب کل کے کل گمراہی پر مجتمع نہ ہوگے اور نوشتہ لکھنے کے بعد کسی ایک فرد میں بھی گمراہی سرایت نہ کرے گی اور حضرت عمر یہ پہلے ہی جانتے تھے کہ امت کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی اسی وجہ سے آپ نوشتہ کو بیکار سمجھے اور یہ خیال کیا کہ رسولؐ کا نوشتہ لکھنے سے مقصود صرف مزید احتیاط ہے اور کچھ نہیں کیونکہ آپ مجسم رحمت واقع ہوئے ہیں اس لیے آپ کا رحم وکرم چاہتا ہے کہ جہاں تک ہوسکے ان کے گمراہی سے محفوظ رہنے کے لیے احتیاطی تدابیر کردی جائیں۔ یہی سمجھ کر حضرت عمر نے آپ کو وہ جواب دیا۔ یہ طے کرکے کہ یہ رسولؐ کا حکم واجبی حکم نہیں بلکہ رحم وکرم کی وجہ سے ایسا فرمارہے ہیں۔

حضرت عمر کی اس تیزی اور جلد بازی کی معذرت میں یہی باتیں بیان کی گئی ہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو یہ سب کے سب رکیک و مہمل ہیں کیونکہ رسولؐ کا یہ فقرہ لاتضلوا بعدی تاکہ میرے بعد تم گمراہ نہ ہو، خود بتاتا ہے کہ امر ایجابی تھا نہ کہ کچھ اور۔

اور رسولؐ کا ان لوگوں پر غضب ناک ہونا ان سے رنجیدہ ہونا یہ دلیل ہے کہ صحابہ نے ایک امر واجب کو ترک کیا لہٰذا سب سے بہتر یہ جواب ہے کہ یہ واقعہ درحقیقت ان صحابہ کی سیرت کے نامناسب تھا اور ان کی شان سے بعید تھا۔ یہ ایک لغزش تھی جو ہوگئی اور ناگہانی بات تھی جو پیش آئی۔

س

جوابِ مکتوب

عذر و معذرت صحیح نہیں

آپ کے جیسے اہل علم کے لیے یہی زیبا ہے کہ حق بات کہیں اور درست بات زبان سے نکالیں۔

واقعہ قرطاس کے متعلق آپ کے علماء اعلام کی تاویلات واعذار جن کی آپ نے اپنے مکتوب میں تردید کی ہے تو ان تاویلات واعذار کی تردید میں اور بہت سے گوشے باقی رہ گئے ہیں۔ جی چاہتا ہے کہ انھیں بھی عرض کردوں تاکہ اس مسئلے میں خود آپ ہی فیصلہ فرمائیں۔

پہلا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسولؐ نے جس وقت قلم و دوات لانے کا حکم دیا تھا تو شاید کچھ لکھنے کا آپ کا ارادہ نہ تھا۔ بلکہ محض آزمانا مقصود تھا آپ کو۔ اور کچھ نہیں۔

آپ نے اس جواب کی رد میں جو کچھ فرمایا ہے اس کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آنحضرتؐ کا دم واپسیں تھا۔ حالت احتضار طاری تھی جیسا کہ حدیث سے صراحت ہوئی ہے۔ لہٰذا وہ وقت

اختبار و امتحان کا نہ تھا بلکہ اعذار و انذار کا تھا۔ ہر امر ضروری کے لیے وصیت کر جانے کا وقت تھا اور امت کے ساتھ پوری بھلائی کرنے کا موقع تھا۔ جو شخص دم توڑ رہا ہو بھلا دل لگی اور مذاق سے اسے کیا واسطہ، اُسے تو خود اپنی پڑی ہوتی ہے، اہم امور پر اس کی توجہ رہتی ہے۔ اپنے تعلق والوں کی مہمات میں اس کا دھیان ہوتا ہے خصوصاً جب وہ دم توڑنے والا نبی ہو نیز جب اس نے بحالت صحت اپنے پورے عرصۂ حیات میں اختبار نہ لیا تو وقت احتضار کیا اختبار و امتحان لیتا۔

علاوہ اس کے شور و غل کرنے چیخ و پکار مچانے پر ان لوگوں سے رسولؐ کا کہنا کہ: "قوموا عني" "میرے پاس سے اُٹھ جاؤ" صاف صاف بتاتا ہے کہ رسولؐ کو ان لوگوں سے صدمہ پہنچا۔ آپ رنجیدہ ہوئے۔ اگر نوشتہ لکھنے سے روکنے والے ہی جادۂ ثواب پر ہوتے تو ان کے روکنے کو رسولؐ پسند فرماتے، مسرت کا اظہار فرماتے۔

اگر آپ حدیث کے گرد و پیش پر نظر ڈالیے، خصوصاً ان لوگوں کے فقرے پر غور فرمائیے کہ هجر رسول الله "رسول اللہؐ ہذیان بک رہے ہیں" تو آپ کو معلوم ہوگا کہ حضرت عمر اور ان کے تمام ہوا خواہ جانتے تھے کہ رسولؐ ایسی بات لکھنا چاہتے ہیں جو ہمیں پسند نہیں۔ اسی وجہ سے ایسا فقرہ کہہ کر ناگہانی صدمہ پہنچایا گیا رسولؐ کو اور آپؐ کے حضور میں انتہا سے زیادہ شور و غل مچایا گیا۔ اختلافات خوب اچھالے گئے۔ جناب ابن عباسؓ کا اس واقعہ کو یاد کر کے شدت سے گریہ کرنا اور اس واقعہ کو مصیبت شمار کرنا یہ بھی اس جواب کے باطل ہونے کی بڑی قوی دلیل ہے۔

معذرت کرنے والے کہتے ہیں کہ حضرت عمر مصالح کے پہچاننے میں

موفق للصواب تھے اور خدا کی جانب سے آپ پر الہام ہوا کرتا تھا۔ یہ معذرت ایسی ہے کہ اس پر توجہ ہی نہیں کی جاسکتی کیونکہ یہ کہنے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ میں راستی و درستی حضرت عمر کی طرف تھی نہ کہ رسولؐ کی طرف۔ نیز یہ کہ حضرت عمر کا اس دن کا الہام اس وحی سے جو رسولؐ پر امین وحی لے کر نازل ہوئے زیادہ سچ تھا۔ بعض علماء نے حضرت عمر کی طرف سے یہ معذرت کی ہے کہ حضرت عمر رسولؐ کی تکلیف کم کرنا چاہتے تھے۔ بیماری کی حالت میں رسولؐ لکھنے کی زحمت کرتے تو آپ کا تعب اور بڑھ جاتا۔ اسی تعب کے بڑھنے کے خوف سے حضرت عمر نے ایسا فقرہ کہا۔

مگر آپ اچھی طرح جانتے ہیں کہ نوشتہ لکھنے میں رسولؐ کے دل کو زیادہ راحت ہوتی۔ آپ کا دل زیادہ ٹھنڈا، آنکھیں زیادہ خنک اور امت کی گمراہی سے آپ زیادہ بے خوف ہو جاتے۔ رسولؐ کی فرمائش قلم و دوات کے متعلق تھی کسی کو حضرت کی تجویز کے خلاف قدم اٹھانا صحیح نہ تھا۔

"وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله و رسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم"

"جب خدا و رسولؐ کسی بات کا فیصلہ کر لیں تو پھر مومن مرد یا مومن عورت کو اس بات کے پسند ناپسند کی گنجائش نہیں"

علاوہ اس کے حضرت عمر اور ان کے ہوا خواہوں کا مخالفت کرنا، اس اہم ترین مقصد میں رکاوٹ ڈالنا اور رسولؐ کی نظروں کے سامنے شور و غل مچانا، جھگڑا فساد کرنا یہ زیادہ شاق تھا، زیادہ گراں تھا رسولؐ پر بہ نسبت

ایسا نوشتہ لکھنے کے جس سے امت ہمیشہ کے لیے گمراہی سے محفوظ ہو جاتی۔

سوچنے کی بات یہ ہے کہ حضرت عمر سے رسولؐ کی اتنی زحمت تو دیکھی نہ گئی کہ آپ بیماری کی حالت میں نوشتہ تحریر فرمائیں مگر ایسا کرنے میں انھیں کوئی تامل نہ ہوا کہ رسولؐ قلم دوات مانگیں اور وہ تکرار کرنے لگیں "ہذیان بک رہے ہیں" کہہ کر ناگہانی صدمہ پہنچائیں۔ لکھنے میں اگر زحمت بھی ہوتی رسولؐ کو تو کیا اس دلی صدمہ سے بڑھ کر ہوتی ؟

لوگوں نے حضرت عمر کی طرف سے معذرت میں یہ بھی کہا ہے کہ حضرت عمر نے سمجھا کہ قلم و دوات کا نہ لانا ہی زیادہ بہتر ہے۔ کیا کہنا اس معذرت کا، بڑی نادر بات کہی گئی۔ غور تو فرمایئے کہ جب رسولؐ خود حکم دیں کہ قلم و دوات لاؤ، تو قلم دوات کا نہ لانا بہتر ہوگا، کیونکر ہوگا۔ کیا حضرت عمر یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ رسولؐ ایسی چیز کا حکم دیا کرتے ہیں جس چیز کا ترک کرنا ہی زیادہ مناسب ہے۔

اس سے بڑھ کر حیرت خیز ان لوگوں کا یہ قول ہے کہ حضرت عمر ڈرے کہ رسولؐ کہیں ایسی باتیں نہ لکھ جائیں جس کے کرنے سے لوگ عاجز رہیں اور نہ کرنے پر سزاوارِ عقوبت ٹھہریں۔

غور فرمایئے کہ رسولؐ کے یہ کہنے کے بعد "تاکہ تم گمراہ نہ ہو" حضرت عمر کا ڈرنا کہاں تک بجا تھا۔ کیا حضرت عمر رسولؐ سے زیادہ انجام سے باخبر رسولؐ سے زیادہ محتاط اور امت پر بہ نسبت رسولؐ کے زیادہ مہربان تھے؟ کوئی بھی اس کا اقرار نہ کرے گا، کون بھلا یہ ماننے پر تیار ہوسکے گا ؟

یہ بھی لوگوں نے حضرت عمر کی طرف سے معذرت پیش کی ہے کہ حضرت عمر کو منافقین کی طرف سے اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں حالت مرض میں نوشتہ تحریر ہونے کی وجہ سے اس نوشتہ کی صحت میں قدح نہ کریں مگر

آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ یہ بھی غلط ہے۔ رسولؐ کے لاتضلوا کہنے کے بعد اس اندیشہ کی کوئی وجہ ہی نہ تھی کیونکہ رسولؐ جب خود وضاحت فرما دیں کہ میرا نوشتہ گمراہی سے محفوظ رہنے کا سبب ہوگا تو پھر منافقین کی قدح کی وجہ سے وہ نوشتہ باعث فتنہ و فساد کیونکر ہو جائے گا۔

اگر حضرت عمر منافقین ہی سے ڈرتے تھے۔ ان کو یہی اندیشہ تھا کہ منافقین نوشتہ کی صحت میں قدح نہ کریں تو خود منافقین کے لیے انھوں نے قدح کا تخم کیوں بویا ؟ رسولؐ کی بات کا جواب دے کر، لکھنے سے روک کر، "ہذیان بک رہے ہیں" کہہ کر منافقین کے لیے راہ کیوں پیدا کر دی ؟

حضرت عمر کے ہوا خواہ ان کے فقرہ "حسبنا کتاب اللہ" کی تفسیر میں یہ جو کہتے ہیں کہ خود خداوند کریم نے ارشاد فرمایا ہے :

"ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہ اٹھا رکھی"

نیز ارشادِ الٰہی :

"آج کے دن ہم نے دین کو تمھارے لیے کامل کیا"

تو یہ درست نہیں اور نہ خداوند عالم کے ارشاد سے حضرت عمر کے فقرہ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ آیت سے یہ تو نہیں نکلتا کہ امت گمراہی سے ہمیشہ کے لیے محفوظ بھی ہو گئی ہے نہ یہ دونوں آیتیں ہدایت خلق کی ضامن ہیں۔ پھر ان دونوں آیتوں پر بھروسہ کر کے نوشتہ رسولؐ سے بے پرواہی کیونکر جائز ہو گی ؟ اگر قرآن کا وجود ہی گمراہی سے محفوظ رہنے کا موجب ہوتا تو یہ گمراہی کیوں ہوتی ؟ اتنی پراگندگی کیوں ہوتی ؟ جس کے دور ہونے کی حا ... سے قریب قریب مایوسی ہو چکی ہے۔

حضرت عمر کی طرف سے آخری جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ حضرت عمر

ارشادِ رسولؐ کا مطلب نہیں سمجھے، ان کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ وہ نوشتہ امت کے ہر ہر فرد کے لیے گمراہی سے بچنے کا ذریعہ ہوگا بلکہ حضرت عمر رسولؐ کے اس جملہ سے کہ لاتضلوا بعدي "تم میرے بعد گمراہ نہ ہوگے" یہ سمجھے کہ رسولؐ کا نوشتہ گمراہی پر مجتمع نہ ہونے کا سبب ہوگا۔ اس نوشتہ کا فائدہ یہ ہوگا کہ امت والے گمراہی پر متفق و متحد نہ ہوں گے اور حضرت عمر یہ پہلے ہی سے جانتے تھے کہ امت والے کبھی گمراہی پر مجتمع ہی نہ ہوں گے چاہے نوشتہ لکھا جائے یا نہ لکھا جائے۔ اسی وجہ سے آپ نے اس موقع پر ایسا جواب دیا اور نوشتہ لکھنے سے مانع ہوئے۔ اس کی تردید میں آپ نے جو کچھ کہا وہ تو کہا ہی ہے میں عرض کرتا ہوں کہ حضرت عمر اس قدر ناسمجھ نہ تھے اور نہ یہ حدیث جس کا مطلب سب پر واضح و روشن تھا ان کی سمجھ میں نہ آسکی کیونکہ قولِ رسولؐ سے ہر شہری اور دیہاتی کی سمجھ میں یہ بات آتی ہے کہ اگر رسولؐ وہ نوشتہ لکھ دیتے تو ہر فرد کے لیے گمراہی سے محفوظ رہنے کی علتِ تامہ ہوتا وہ نوشتہ۔ یہی معنی یہی مفہوم اس حدیث سے ساری دنیا کی سمجھ میں آتے ہیں۔

حضرت عمر بھی یقینی طور پر جانتے تھے کہ رسولؐ کو امت کی طرف سے گمراہی پر مجتمع ہونے کا خطرہ نہیں کیونکہ حضرت عمر رسولؐ کا یہ ارشاد سنتے رہتے تھے کہ:

"میری امت کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی خطا پر مجتمع نہ ہوگی۔"

"ہمیشہ میری امت سے ایک جماعت حق کی حمایتی ہوگی۔ نیز حضرت عمر نے خداوند عالم کا یہ ارشاد بھی سنا تھا:

"تم میں سے وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک کام کیے۔

ان سے خداوند عالم نے وعدہ کر رکھا ہے کہ انھیں وہ روئے زمین پر خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان کے قبل کے لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا۔"

اسی طرح کی اور بہت سی کلام مجید کی واضح آیتیں اور احادیثِ پیغمبرؐ میں سے صریحی حدیثیں حضرت عمر اس بارے میں سن چکے تھے کہ امت کُل کی کُل کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی لہٰذا اس کا دھیان بھی نہیں ہو سکتا کہ باوجود یہ سب سننے کے جب رسولؐ نے قلم و دوات طلب کیے تو حضرت عمر یا دوسرے لوگوں کے ذہن میں خطور ہوا ہوگا کہ رسولؐ اپنی امت کے گمراہی پر مجتمع ہونے کا خوف رکھتے ہیں۔ جبھی قلم و دوات طلب کر رہے ہیں۔ حضرت عمر کے مناسب حال تو یہ ہے کہ وہ بھی اس حدیث سے وہی سمجھیں جو دنیا سمجھ رہی ہے نہ کہ ایسی بات سمجھیں جس کی آیاتِ کلام مجید بھی نفی کریں اور صحیح حدیثیں بھی۔

علاوہ اس کے رسالت مآبؐ کا اظہار ناگواری کرنا اور میرے پاس سے اٹھ جاؤ فرمانا یہ بھی دلیل ہے کہ جس بات کو ان لوگوں نے ترک کر دیا ہے واجب تھی۔ قلم و دوات جو رسولؐ نے مانگی تھی وہ لانا ضروری تھی۔ انھیں نہ لا کر انھوں نے ترک واجب کیا۔

اچھا مان لیا میں نے کہ حضرت عمر نے رسولؐ کی مخالفت جو کی اور آپ کے پاس قلم و دوات لانے جو نہ دیا وہ غلط فہمی کی وجہ سے تھا۔ رسولؐ کی بات ان کی سمجھ میں نہ آسکی اس وجہ سے ایسا ہوا۔ ایسی حالت میں رسولؐ کو کیا چاہیے تھا۔ ایسے وقت میں رسولؐ کو تو چاہیے تھا کہ آپ ان کے شکوک و شبہات زائل کر دیں۔ اچھی طرح اپنا مقصد واضح فرما دیں بلکہ رسولؐ کے لیے

اسس کی بھی گنجائش تھی کہ ان کو جس بات کا حکم دیا تھا اس پر مجبور فرماتے لیکن رسولؐ نے یہ سب کچھ نہیں کیا بلکہ اپنے پاس سے اٹھا دیا۔ قوموا عني "تم سب میرے پاس سے اٹھ جاؤ" معلوم ہوا کہ رسولؐ جانتے تھے کہ حضرتؓ عمر کی مخالفت غلط فہمی کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی اور جذبہ کے ماتحت وہ ایسا کہہ رہے تھے اسی لیے آپ نے پاس سے دور ہوجانے کا حکم دیا۔

جناب ابن عباس کا گریہ فرمانا، نالہ و فریاد کرنا اس دن کو یاد کرکے یہ بھی ہمارے بیان کا پورا پورا موید ہے۔ انصاف تو یہ ہے کہ یہ (حضرتؓ عمر کی لائی ہوئی) وہ زبردست مصیبت ہے جس میں کسی عذر کی گنجائش ہی نہیں۔ اگر آپ کے کہنے کی بنا پر اس واقعہ اندوہناک کو صحابہ کی ایک لغزش ان کی ایک فروگزاشت کہہ کر ختم کر دیا جائے تو بات آسان تھی اگرچہ محض یہ ایک واقعہ ہی زمانے بھر کو ہلاک کر دینے والا اور کمر کو شکستہ کر دینے والا ہے

ش

مکتوب نمبر ۴۵

عذر و معذرت کے لغو ہونے کا اعتراف
بقیہ مورد کے متعلق استفسار

آپ نے معذرت کرنے والوں کی تمام راہیں کاٹ دیں اور ان پر تمام راستے بند کر دیے اور ان کے اور ان کے اغراض کے درمیان دیوار کھڑی کر دی۔ جو کچھ آپ نے بیان فرمایا اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہ رہی۔ آپ اپنا سلسلۂ بیان جاری رکھیے اور ان تمام مواقع کا ذکر فرمائیے جہاں صحابہ نے نصوص پر عمل نہ کیا اور من مانی تاویلیں کیں۔

س

جوابِ مکتوب

جیشِ اُسامہ

آپ کا حکم ہے کہ میں وہ سارے موارد بیان کروں جہاں صحابہ نے اطاعتِ قولِ پیغمبرؐ پر اپنی رائے کو مقدم سمجھا۔

اچھا تو لشکرِ اُسامہ کا واقعہ ملاحظہ فرمائیے۔ لشکرِ اسامہ رسولؐ کی زندگی کا آخری لشکر تھا جسے آپ نے روم کی طرف لڑنے کو بھیجا تھا۔ اس لشکر کی روانگی میں آپ نے اہتمامِ عظیم فرمایا تھا اور تمام صحابہ کو تیاری کا حکم دیا تھا مسلمانوں کے ارادوں کو مضبوط اور ان کی ہمتوں کو بڑھانے کے لیے لشکر کے ساز و سامان کی فراہمی آپ نے خود بنفسِ نفیس فرمائی۔

مہاجرین و انصار کے سربرآوردہ افراد جیسے حضرت ابوبکر[1] و عمر و ابو عبیدہ،

[1] جملہ اہلِ سیر و مورخین کا اتفاق ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر بھی اس لشکر میں تھے، ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد، تاریخ طبری و تاریخ کامل، سیرت حلبیہ وغیرہ۔ علامہ حلبی وغیرہ نے اسی جیشِ اسامہ کے ذکر کے سلسلہ میں بڑے مزے کا ایک واقعہ بھی ذکر کیا ہے۔ خلیفہ مہدی جب بصرہ آیا تو اس نے ایاس بن معاویہ کو جو اس وقت بہت کم سن تھے اور جن کی ذہانت و فراست بطور ضرب المثل مشہور ہے امامت کرتے اور چار سو بوڑھے علماء فقہا کو ان کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھا۔ مہدی نے کہا خدا ان داڑھی والوں کو غارت کرے کیا اتنے لوگوں میں کوئی بوڑھا اس قابل نہیں ہے کہ آگے بڑھ کر نماز پڑھا دے۔ پھر مہدی خود ایاس کی طرف بڑھا اور پوچھا صاحبزادے کیا سن ہے تمہارا؟ ایاس نے (باقی اگلے صفحہ پر)

سعد بن ابی وقاص، وغیرہ میں سے کوئی بھی فرد ایسا نہ بچا جسے فوج میں رسولؐ نے رکھا[1] ہو۔ یہ ۱۱ھ ماہِ صفر ۲۶ تاریخ کا واقعہ ہے۔ جب صبح ہوئی ۲۷ تاریخ آئی تو آپ نے اسامہ کو طلب کیا اور فرمایا کہ:

"جہاں تمہارے باپ قتل کیے گئے اس طرف روانہ ہو اور ان لوگوں کو اس لشکر سے روند ڈالو، میں تمہیں اس لشکر کا افسرِ اعلیٰ مقرر کرتا ہوں تم صبح سویرے اہلِ اُبنیٰ[2] پر چڑھائی کر دینا اور بہت تیزی سے جانا کہ وہاں خبر پہنچنے سے پہلے پہنچ جاؤ۔ اگر فتحیابی ہو تو بہت تھوڑی دیر وہاں ٹھہرنا۔ اپنے ساتھ راہ بتانے والے لے لو، جاسوسوں کو آگے روانہ کر دو۔"

جب ۲۸ صفر ہوئی تو رسولؐ کا مرضِ موت نمایاں ہوا۔ تپ آگئی، سر کا درد بڑھ گیا۔ جب ۲۹ تاریخ ہوئی اور آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ لوگ جانے میں تساہل کر رہے ہیں تو آپ باہر تشریف لائے۔ مسلمانوں کی حمیت کو جنبش میں لانے اور ارادوں کو پختہ بنانے کے لیے آپ نے اپنے ہاتھ سے لشکر کا علم درست کر کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جواب دیا حضور میرا سن اس وقت وہی ہے خدا حضور کو زندہ سلامت رکھے جو اسامہ بن زید کا اس وقت تھا جب رسولِ خدا نے انھیں اس لشکر کا افسر مقرر کیا تھا جس میں حضرت عمر بھی تھے اور حضرت ابوبکر بھی۔ مہدی نے کہا آگے بڑھو خدا تمہیں برکت دے (بے شک تم امامت کے مستحق ہو) علامہ حلبی لکھتے ہیں اس وقت اسامہ کا سن سترہ سال کا تھا۔

[1] حضرت عمر اسامہ سے کہا کرتے تھے کہ "پیغمبرؐ نے جب انتقال کیا تو تم میرے افسر تھے" اس جملہ کا بکثرت مورخین مثلاً علامہ حلبی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

[2] اُبنیٰ شام میں موتہ جہاں جناب جعفرِ طیار اور زید بن حارث شہید ہوئے تھے کے قریب ایک جگہ ہے۔

اسامہ کو بخشا اور ارشاد فرمایا کہ خدا کا نام لے کر چل کھڑے ہو اور راہِ خدا میں جہاد کرو اور تمام کافروں سے جنگ کرنا۔

اسامہؓ رسولؐ کا عَلم لے کر چلے، عَلم کو بریدہ کے حوالے کیا۔ مدینہ کے باہر پہنچ کر لشکر سمیت قیام کیا۔ وہاں پہنچ کر مسلمانوں میں پھر سستی پیدا ہوئی اور وہاں سے آگے نہ بڑھے۔ باوجودیکہ صحابہ نے ارشاداتِ پیغمبرؐ سُنے۔ جلد روانہ ہونے کا آپؐ نے جس قدر سختی کے ساتھ صاف صاف لفظوں میں تاکیدی حکم دیا تھا وہ سُنا۔ جیسے رسولؐ کا یہ فقرہ: "صبح سویرے اہلِ اُبنیٰ پر چڑھائی کر دو" اور رسولؐ کا یہ جملہ: "جلد روانہ ہونا کہ وہاں خبر پہنچنے سے پہلے پہنچ جاؤ" غرض اسی طرح اور بہت سے تاکیدی احکام لشکر کی روانگی کے موقع پر دیے تھے مگر صحابہ نے کسی حکم پر عمل نہیں کیا۔ رسولؐ کی ایک بات بھی نہیں مانی۔ صحابہ میں سے بعض لوگوں نے اسامہ کو افسر مقرر کرنے پر اعتراض بھی کیا جس طرح سابق میں اسامہ کے باپ زید کو افسر مقرر کرنے پر وہ اعتراض کر چکے تھے۔ اور بہت کچھ باتیں اسامہ کے متعلق لوگوں نے کہیں۔ حد سے زیادہ بُرا بھلا کہا۔ حالانکہ انھوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ خود رسولؐ نے افسر مقرر کیا ہے اسامہ سے رسولؐ کو یہ کہتے بھی سُنا کہ:

"میں نے تمھیں اس لشکر کا افسر مقرر کیا ہے"

اپنی آنکھوں سے دیکھا بھی کہ رسولؐ باوجود بخار میں ہونے کے اپنے ہاتھ سے عَلمِ لشکر درست کر کے اسامہ کے ہاتھ میں دے رہے ہیں مگر باوجود یہ سب دیکھنے اور سننے کے وہ اسامہ کے سردار مقرر کیے جانے پر اعتراض کرنے سے باز نہ رہے۔ آخر کار ان کے اعتراض و طعنہ زنی سے رسولؐ شدید غم و غصہ میں اسی بخار کی حالت میں سر پہ پٹی باندھے، چادر اوڑھے باہر تشریف لائے۔ یہ سنیچر

۱۰ ربیع الاوّل انتقال سے صرف دو یوم پیشتر کا واقعہ ہے۔ آپ منبر پر گئے حمد و ثنائے الٰہی کے بعد ارشاد فرمایا (تمام مورخین نے اجتماعی طور پر رسول کے اس خطبہ کو نقل کیا ہے اور تمام اہلِ اسلام کا اتفاق ہے کہ رسولؐ نے اس دن یہ خطبہ ارشاد فرمایا تھا)

"میرے اُسامہ کو افسرِ فوج مقرر کرنے پر تمھیں اعتراض ہے تو یہ کوئی نئی بات نہیں۔ اُسامہ کے باپ زید کو جب میں نے افسر مقرر کیا تھا تب بھی تم لوگ معترض تھے۔ خدا کی قسم زید بھی افسر کے لائق تھا اور اس کا بیٹا بھی افسری کا سزاوار ہے"

اس کے بعد آنحضرتؐ نے مسلمانوں کو جلد روانہ ہونے کے لیے جوش دلایا، صحابہ آپ سے رخصت ہونے لگے اور لشکرگاہ کی طرف روانہ ہونے شروع ہوگئے آنحضرتؐ انھیں جلد روانگی پر برانگیختہ کرتے رہے۔ اس کے بعد آپ کے مرض میں شدت پیدا ہو چلی مگر آپ شدتِ مرض میں یہی فرماتے رہے:

"لشکرِ اسامہ کو جلد بھیجو"

"لشکرِ اُسامہ کو فوراً روانہ کر دو"

یہی جملے برابر دُہراتے رہے۔ مگر ادھر لشکر والے سستی ہی برتتے رہے جب ۱۲ ربیع الاوّل کی صبح ہوئی تو اسامہ لشکرگاہ سے رسولؐ کی خدمت میں پہنچے رسولؐ نے فوراً روانگی کا انھیں حکم دیا۔ ارشاد فرمایا:

"خدا کی برکتوں کے ساتھ سویرے روانہ ہو جاؤ"

اسامہ نے رسول کو رخصت کیا اور لشکرگاہ کی طرف واپس ہوئے پھر پلٹے اور ان کے ساتھ حضرت عمر اور ابو عبیدہ تھے۔ یہ لوگ رسولؐ کے پاس جا پہنچے۔ اس وقت آنحضرت کا دمِ واپسیں تھا۔ اسی دن آپ نے دنیا سے

انتقال کیا۔ رسولؐ کے انتقال کے بعد علم سمیت لشکر بھی مدینہ واپس آگیا۔

جب حضرت ابوبکر خلیفہ ہو گئے تو اس وقت بھی لوگوں نے چاہا کہ لشکر کی روانگی ملتوی کر دی جائے اس کے متعلق حضرت ابوبکر سے لوگوں نے گفتگو بھی کی اور بڑا شدید اصرار کیا باوجودیکہ وہ اپنی آنکھوں سے لشکر کی روانگی میں رسولؐ کا اہتمام دیکھ چکے تھے۔ جلد جانے کے متعلق فوراً لشکر روانہ ہونے کے لیے مسلسل پیغمبرؐ جو تاکیدیں کیا کیے اسے بھی سنتے رہے۔ خود بنفس نفیس پیغمبرؐ کا لشکر کا ساز و سامان فراہم کرنا، بحالت تپ اپنے ہاتھ سے علم لشکر سنوار کر اسامہ کے ہاتھ میں دینا۔ یہ سب ان کی آنکھوں کے سامنے کی بات تھی مگر ان کی انتہائی کوشش یہی رہی کہ کسی طرح لشکر کی روانگی رک دی جائے۔ اگر حضرت ابوبکر نہ ہوتے تو لشکر بلا لینے اور رایتِ لشکر کھول دینے پر وہ سب تل چکے تھے۔ مگر خود حضرت ابوبکر نے انکار کر دیا۔

جب ان لوگوں نے دیکھا کہ لشکر بھیجنے پر ابوبکر تلے بیٹھے ہیں تو حضرت عمرؓ ابوبکر کے پاس آئے اور بزبانِ انصار ان سے درخواست کی کہ اسامہ کو معزول کر کے کسی اور کو افسر مقرر کیا جائے۔ حالانکہ زیادہ دن نہیں گزرے تھے کہ اسی اسامہ کی افسری پر اعتراض کرنے کا حشر اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے۔ وہ آنحضرت کا غیظ و غضب اور اسی کی وجہ سے بخار شدید تکلیف میں سر پر پٹی باندھے چادر اوڑھے ہوئے گھر سے باہر آنا، لڑکھڑاتی چال ڈگمگاتے قدم، صدمہ کی وجہ سے سنبھلا نہیں جاتا۔ آپ کا منبر پر جانا، ٹھنڈی سانسیں بھرنا اور فرمانا کہ:

"اے لوگو! اسامہ کے افسر مقرر کرنے پر تم میں سے کچھ لوگوں کے قیل و قال کرنے کی یہ کیا خبر مجھے پہنچی ہے؟ اگر آج تم اسامہ

کے سردار مقرر کیے جانے پر معترض ہو تو کل اس کے باپ زید کے سردار مقرر کیے جانے پر بھی معترض رہ چکے ہو۔ خدا کی قسم زید بھی افسری کے لائق تھا اور اس کا بیٹا اسامہ بھی افسری کے لائق ہے۔"

رسولؐ نے قسم کے ذریعے ان جملہ اسمیہ اور لامِ تاکید کے ذریعے اپنے حکم کی پوری پوری تاکید کی تاکہ لوگ اعتراض سے باز رہیں، قیل و قال نہ کریں۔ مگر افسوس رسولؐ کی یہ تمنا پوری نہ ہوئی۔ رسولؐ کے جیتے جی بھی اسامہ کی ماتحتی نہ قبول کی اور رسولؐ کے بعد حضرت ابوبکر سے خواستگاری کی گئی کہ اسامہ کو ہٹا کر کسی دوسرے کو افسر مقرر کیا جائے لیکن حضرت ابوبکر نے ان لوگوں کی اس درخواست کو اسی طرح ٹھکرا دیا جس طرح لشکر کی روانگی کو ملتوی کر دینے کی درخواست ٹھکرا دی تھی۔ آپ نے لپک کر حضرت عمر کی داڑھی پکڑ لی اور کہا:

"تمہاری ماں تمہارے ماتم میں بیٹھے، ستیاناس ہو تمہارا اے خطاب کے بیٹے! رسولؐ تو اسامہ کو افسر مقرر کریں اور تم مجھے حکم دیتے ہو کہ

۱۔ جملہ اہل سیر و مورخین جنھوں نے معرکہ اسامہ کا اپنی تالیفات میں ذکر کیا ہے انھوں نے اسامہ کے افسر بنائے جانے پر صحابہ کے اعتراض اور پیغمبرؐ کی غضب ناکی اور بحالت تپ مسجد میں تشریف لانے اور خطبہ فرمانے کا ذکر بھی کیا ہے۔ ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد، سیرت حلبیہ، سیرت دحلانی وغیرہ۔

۲۔ ملاحظہ ہو سیرت حلبیہ و سیرت دحلانی اور تاریخ طبری بر ذیل واقعات سنہ ۱۱ھ اور دیگر کتب تاریخ و سیر۔

۳۔ اسامہ اس جنگ میں ہر طرح کامیاب و منصور رہے اور پیغمبرؐ نے جو ہدایتیں فرمائی تھیں سب عمل میں لائے۔ اپنے باپ کے قاتل کو قتل کیا اور اس جنگ میں ایک مسلمان بھی مقتول نہ ہوا۔

ہیں انھیں معزول کردوں"

جب لشکر روانہ ہوا تو تین ہزار سپاہی اُسامہ لے کر چلے جن میں ایک ہزار سوار تھے۔ ایک اچھی خاصی تعداد صحابہ کی جنھیں خود رسولؐ نے فوج میں رکھا تھا اُسامہ کے ساتھ جانے کا تاکیدی حکم دیا تھا لشکر کے ہمراہ نہ جانا تھا نہ گئی۔ حالانکہ رسالتمآبؐ نے بڑی تاکید سے پیہم فرمایا تھا (جیسا کہ علامہ شہرستانی کتاب الملل والنحل مقدمہ چہارم میں رقمطراز ہیں)

"اُسامہ کا لشکر جلد روانہ کرو۔ خدا لعنت کرے اس پر جو اُسامہ کی ماتحتی سے گریز کرے"

آپ سمجھ سکتے ہیں کہ صحابہ نے ابتداءً رسولؐ کی زندگی میں جانے میں تساہلی برتی اور آخر میں رسولؐ کے بعد جب آخرکار لشکر روانہ ہوا بھی تو لشکر کے ہمراہ جانے سے گریز کیا۔ فوج کے ساتھ نہ گئے۔ اسی لیے تاکہ سیاست کے ستون استوار کریں۔ انھوں نے حکمِ رسولؐ کی تعمیل پر سیاست کو ترجیح دی، امورِ مملکت کا انتظام و انصرام مقدم رکھا۔ رسولؐ کے تاکیدی احکام پسِ پشت ڈالے۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہماری سستی اور کاہلی کی بنا پر لشکر کے ساتھ نہ جانے کی وجہ سے لشکر کی روانگی ملتوی نہیں ہوگی۔ لشکر تو بہرحال جائے گا چاہے ہم جائیں یا نہ جائیں لیکن اگر ہم محاذِ جنگ پر رسولؐ کے انتقال کے قبل ہی چلے جاتے ہیں تو ہمارے آتے آتے خلافت کا مسئلہ طے ہوچکا ہوگا اور اب تک خلافت کے لیے دل میں جو تمنائیں پرورش پا رہی تھیں ان کا خون ہوجائے گا۔ ساری امیدیں خاک میں مل جائیں گی اور ہمیشہ کے لیے خلافت سے محروم ہوجائیں گے۔

حضرت سرورِ کائناتؐ چاہتے تھے کہ مدینہ ان لوگوں سے خالی ہوجائے تاکہ ان کی عدم موجودگی میں امیرالمومنینؑ کی خلافت کے لیے کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے اور سکون و اطمینان کے ساتھ بغیر کسی اختلاف و نزاع کے امیرالمومنینؑ تختِ خلافت پر متمکن ہوجائیں جب یہ صحابہ جنگ سے پلٹیں گے اور یہاں خلافت کا معاملہ طے ہوچکا ہوگا۔ بیعت ہوچکی ہوگی تو پھر نزاع و اختلاف کا انھیں کوئی موقع ہی باقی رہے گا۔

اُسامہ کو جب وہ ۱۷ برس[1] کے سن کے تھے افسر مقرر کرنے میں آپ کی یہ مصلحت تھی کہ بعض لوگوں کی گردن ذرا جھنجھوڑ دی جائے۔ متمرد و سرکش ہستیوں کو ان کی سرکشی کا مزہ چکھا دیا جائے نیز اگر اس سے ملتا جلتا واقعہ پیش آئے آپ کسی شخص کو امیر مقرر فرمائیں جو سن میں بڑے بوڑھے صحابیوں سے کم ہو تو بڑائی کے لینے والوں کی طرف سے کسی نزاع کا خدشہ باقی نہ رہے۔ لیکن یہ صحابہ رسولؐ کی تدبیروں کو سمجھ گئے لہٰذا انھوں نے اُسامہ کے افسر مقرر کرنے پر اعتراضات کرنا شروع کیے۔ رسولؐ پر طعن کرنے لگے، ان کا ماتحت بن کر جانے میں سستی کو راہ دی۔ رسولؐ کے حکم سے مجبور ہو کر چلے بھی تو مدینہ کے باہر جا کر ٹھہر گئے۔ وہاں سے کسی طرح آگے بڑھنا منظور نہ کیا۔ یہاں تک کہ پیغمبرؐ نے انتقال کیا۔ اب انھیں کوئی کھٹکا باقی نہ تھا۔ پہلی کوشش تو ان کی یہ ہوئی کہ اُسامہ کو معزول کر کے کسی اور کو افسر مقرر کیا جائے۔ پھر بہت سے لوگ لشکر کے ساتھ نہ گئے جیسا آپ سن چکے۔

یہ پانچ باتیں اس سریۂ اُسامہ میں پیش آئیں جن میں صحابہ نے سیاسی امور میں اپنی رائے کو مقدم رکھا اور نصوصِ پیغمبرؐ پر عمل کرنے سے سیاسی اغراض میں

---

[1] زیادہ تر مورخین نے ۱۷ برس ہی کی عمر لکھی ہے۔ بعض نے ۱۸ برس بعض نے ۱۹ برس بعض نے بیس[2] برس لکھی ہے۔ ۲۰ برس سے زیادہ کی عمر کا کوئی قائل نہیں۔

اپنے اجتہاد کو بہتر جانتے ہوئے صریحی احکامِ پیغمبرؐ کی کھلی مخالفت کر کے آپ کے حکم کو ٹھکرا دیا:

(۱) —— رسول اللہؐ نے اُسامہ کی ماتحتی میں محاذِ جنگ پر روانہ ہونے کا حکم دیا لیکن نہ گئے۔

(۲) —— سیاسی امور میں اپنی رائے و اجتہاد کو تعمیلِ حکمِ پیغمبر سے بہتر جانا۔

(۳) —— اُسامہ کی افسری پر طعن کیا۔

(۴) —— رسولؐ کے انتقال کے بعد کوشش کی کہ لشکر کی روانگی ہی ملتوی کر دی جائے۔

(۵) —— جب اس میں ناکامی ہوئی تو اُسامہ کو معزول کر دینے کے لیے سازشیں کیں۔

ش

مکتوب نمبر ۴۶

سریۂ اُسامہ میں صحابہ کے نہ جانے کی معذرت

یہ صحیح ہے کہ حضرت سرورِ کائنات نے صحابہ کو محاذِ جنگ پر جلد روانہ ہونے کی بڑی تاکید کی جیسا کہ آپ نے ذکر فرمایا ہے۔ نیز آپ نے سختی بھی فرمائی چنانچہ آپ نے اُسامہ سے فرمایا تھا کہ صبح سویرے ہی اہلِ اُبنیٰ پر چڑھائی کر دو۔ آپ نے شام تک کی مہلت بھی نہ دی نیز آپ نے اُسامہ سے فرمایا کہ جلد جاؤ اور سوائے جلد جانے کے آپ کسی بات پر راضی نہ ہوئے لیکن اس کے بعد فوراً ہی رسولؐ کی حالت اتنی سنگین ہوئی کہ امید باقی نہ رہی۔ اسی وجہ سے صحابہ کے دل ایسی حالت میں رسولؐ کو چھوڑ کر جانے پر آمادہ نہ ہوئے۔ وہ مدینہ کے باہر ٹھہر کر انتظار کرتے رہے کہ کیا صورت پیش آتی ہے۔ چونکہ صحابہ کو رسولؐ کا بڑا خیال تھا۔ بہت تعلق خاطر

تھا اسی وجہ سے ان سے ایسی فروگذاشت ہوئی۔ ان کے سستی کرنے اور روانگی میں درنگ کرنے سے مقصد کچھ اور نہ تھا۔ دو باتوں میں صرف ایک بات تھی۔ یا رسولؐ کو تندرست دیکھ کر آنکھیں ٹھنڈی ہوں یا اگر رسولؐ کا انتقال ہو جائے تو آپ کی تجہیز و تکفین میں شرکت کا شرف حاصل کریں اور رسولؐ کے بعد ان کا جو حاکم مقرر ہو اس کے لیے راہ کو ہموار بنائیں۔ لہٰذا اس انتظار و توقف میں وہ معذور تھے اور ان کی کوئی خطا نہیں۔

رہ گیا اُسامہ کی افسری پر ان کا طعنہ زن ہونا درآنحالیکہ وہ اس بارے میں رسولؐ کے صریحی احکام سُن چکے تھے۔ قولاً و فعلاً رسولؐ کے اہتمام و تاکید کو اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے تو اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ کچھ صحابہ ادرادھیڑ عمر کے کچھ بوڑھے تھے اور اسامہ بہت کم سن۔ تو ادھیڑ عمر کے لوگوں اور بوڑھوں کے دل کو یہ بات کسی طرح گوارا نہیں ہو سکتی کہ وہ نوجوان کی اطاعت گزاری کریں فطری و طبعی طور پر نوجوان کا حکم ماننے پر وہ کبھی تیار نہیں ہو سکتے۔ لہٰذا انھوں نے اُسامہ کی ماتحتی کو جو ناپسند کیا تو یہ ان کی بدعت نہ تھی بلکہ اقتضائے طبیعتِ بشری اور مقتضائے فطرتِ انسانی انھوں نے ایسا کیا۔

رسولؐ کے انتقال کے بعد انھوں نے اسامہ کو معزول کرنے کا جو مطالبہ کیا تو اس کے عذر میں بعض علمار نے فرمایا ہے کہ ان لوگوں نے یہ سوچا کہ حضرتؓ ابو بکر بھی اُسامہ کی معزولی کو معتبر سمجھتے ہیں ہماری موافقت کریں گے۔ کیونکہ (بنا بر ان کے خیال کے) مصلحت اسی کی مقتضی ہے۔

مگر انصاف تو یہ ہے کہ اسامہ کو معزول کرنے کا جو انھوں نے مطالبہ کیا تھا ان کے اس مطالبہ کی کوئی معقول وجہ میری سمجھ میں نہیں آتی درآنحالیکہ رسولؐ اسی بات پر پہلے کس قدر غیظ و غضب کا اظہار فرما چکے تھے جن

لوگوں نے اُسامہ کی سرداری پر اعتراض کیا تھا ان پر کتنا برہم ہوئے تھے کہ بخار کی حالت میں آپ سر پر پٹی باندھے ہوئے چادر اوڑھے ہوئے باہر آئے خطبہ فرمایا اور خطبہ میں کافی زجر و توبیخ کی لہٰذا اس کے بعد بھی ان کے معذور ہونے کی وجہ خدا ہی بہتر جانتا ہے۔

لشکر کی روانگی کو روک دینے کی جو انھوں نے کوشش کی۔ حضرت ابو بکر سے اس کے لیے اصرار جو کیا باوجودیکہ لشکر کی روانگی کے لیے رسولؐ کی بے چینی، انتہائی اہتمام دیکھ چکے تھے تاکیدی احکام سن چکے تھے تو وہ پایۂ تخت اسلامیہ کی حفاظت و احتیاط کے مدنظر تھا۔ ڈرتے تھے کہ جب لشکر مدینہ سے روانہ ہو جائے گا تو فوجی طاقت یہاں موجود نہ رہے گی تو کہیں مشرکین ہلہ نہ بول دیں۔ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی نفاق آشکار ہو چکا تھا۔ یہود و نصاریٰ کے دل قوی ہو گئے تھے۔ عرب کی متعدد ٹولیاں مُرتد ہو چکی تھیں اور بعض جماعتیں زکوٰۃ دینے سے انکار کر چکی تھیں۔ انھیں سب باتوں کو پیش نظر رکھ کر صحابہ نے حضرت ابو بکر سے خواہش ظاہر کی کہ آپ اُسامہ کو سفر سے روک دیں لیکن حضرت ابو بکر نے انکار کر دیا اور کہا:

"خدا کی قسم مجھے اگر کوئی پرندہ جھپٹ لے جائے تو زیادہ پسند ہے، بہ نسبت اس کے کہ میں رسولؐ کے حکم کو پورا کرنے سے پیشتر کوئی اور کام شروع کر دوں۔"

حضرت ابو بکر کے متعلق ہمارے علمار نے یہی بیان کیا ہے۔ رہ گئے ان کے علاوہ اصحاب تو انھوں نے لشکر کو واپس بلا لینے کا جو ارادہ ظاہر کیا تو اس میں ان کا عذر ظاہر ہے وہ صرف اسلام کی بہبودی کی خاطر ایسا چاہتے تھے۔ حضرت ابو بکر و عمر وغیرہ لشکر اسامہ کے ساتھ جو نہ گئے تو اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ انتظام

مملکت میں مصروف تھے۔ مملکتِ اسلامی کی بنیادیں مضبوط کرنا، حکومت کو قوی بنانا، حکومت کی حفاظت مدنظر تھی جس کے بغیر نہ تو دین محفوظ رہ سکتا ہے نہ دین والے۔

آپ نے شہرستانی کی ملل ونحل سے جو حدیث نقل کی ہے وہ مرسل ہے۔ بسلسلۂ اسناد مذکور نہیں اور علامہ حلبی و سید دحلانی نے اپنی سیرتوں میں کہا ہے کہ سریۂ اسامہ کے موقع پر رسول ؐ نے کوئی حدیث ہی ارشاد نہیں فرمائی۔ اگر بطریق اہلسنت کوئی حدیث آپ کے پیش نظر ہو تو بیان فرمائیے؟

س

جوابِ مکتوب

آپ نے یہ تسلیم کیا کہ لشکر اسامہ کے ساتھ جانے میں صحابہ نے تاخیر کی اور باوجودیکہ رسول ؐ جلد روانہ ہونے کا حکم دے چکے تھے، وہ مدینہ کے باہر جاکر ٹھہر گئے۔ اور آگے جانے میں سستی کرنے لگے۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ صحابہ باوجودیکہ اسامہ کی افسری کے متعلق صریحی احکام پیغمبر ؐ سن چکے تھے اور اپنی آنکھوں سے رسول ؐ کا اہتمام بھی دیکھ چکے تھے لیکن پھر بھی انھوں نے اسامہ کے افسر مقرر کیے جانے پر اعتراض کیا۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ صحابہ نے حضرت ابوبکر سے خواہش کی کہ اسامہ کو معزول کردیا جائے۔ درآنحالیکہ وہ اسامہ کی افسری پر اعتراض کرنے کا حشر دیکھ چکے تھے کہ رسول ؐ کس قدر برہم ہوئے اور اسی کی وجہ سے بخار کی حالت میں سر پر پٹی باندھے چادر اوڑھے باہر تشریف لائے اور خطبہ فرمایا۔ جس میں کافی زجر و توبیخ کی اور اسی خطبہ میں اس کا بھی اعلان کیا کہ اسامہ افسر مقرر

کیے جانے کے یقیناً لائق ہے۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ بعد رسول ؐ صحابہ نے حضرت ابوبکر سے خواہش کی کہ رسول ؐ جو لشکر میدانِ جنگ کی طرف روانہ کر رہے تھے اس کی روانگی روک دی جائے۔ آپ کو یہ بھی تسلیم ہے کہ جب لشکر روانہ ہوا تو بہت سے صحابہ جنھیں خود رسول ؐ نے اسامہ کی ماتحتی میں رکھ کر جانے کا حکم دیا تھا وہ لشکر کے ساتھ نہ گئے۔

آپ نے یہ تمام باتیں تسلیم کیں جس طرح مورخین و محدثین، اربابِ سیر اس کے معترف ہیں۔ آپ نے یہ بھی اعتراف کیا اور آپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ وہ اس میں معذور تھے۔ آپ کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ انھوں نے ان تمام امور میں اپنے خیال و فکر کی بنا پر اسلام کی مصلحت کو مقدم رکھا۔ حکمِ پیغمبر ؐ کی وجہ سے جو فریضہ ان پر عائد ہوتا تھا اس کی پرواہ نہ کی۔ ہم بھی تو یہی کہتے ہیں اس کے سوائے ہم نے کیا کہا؟

موضوع کلام ہمارا آپ کا تو یہی ہے کہ صحابہ رسول ؐ کا ہر ہر حکم بجا لاتے تھے یا نہیں۔ پہلے آپ کہتے تھے کہ صحابہ نے رسول ؐ کے ہر حکم کی پابندی کی اور میں یہ کہتا تھا کہ ہر حکم کی پابندی نہیں کی۔ اب آپ کا اعتراف کرنا کہ ان (مذکورہ) احکام پیغمبر کی انھوں نے اطاعت نہ کی ہمارے ہی قول کی تائید ہے، ہمارا ہی کہا ثابت ہوتا ہے۔ اب رہ گیا یہ کہ صحابہ معذور تھے یا نہیں۔ ان احکام کی تعمیل نہ کرنے میں ان کا عذر صحیح تھا یا غلط، اس سے بحث ہی نہیں یہ موضوع بحث سے خارج ہے۔

جس طرح آپ کو یہ تسلیم ہے کہ صحابہ نے سریۂ اسامہ کے معاملہ میں حکمِ پیغمبر ؐ پس پشت رکھا اور اپنے خیال میں اسلام کے لیے جو مفید سمجھتے تھے اس

کو ترجیح دی۔ اسی طرح آپ یہ کیوں نہیں تسلیم کر لیتے کہ امیرالمومنینؑ کی خلافت و جانشینی کے متعلق جس قدر ارشاداتِ رسولؐ تھے، جتنی تصریحات تھیں پیغمبرؐ کی غدیرِ خم کے موقع پر، غزوۂ تبوک میں جانے کے وقت وغیرہ وغیرہ اس کو بھی صحابہ نے ٹھکرا دیا اور ان کی نظر میں خلافت کا جو اہتمام اسلام کے لیے مفید تھا اس کو مقدم رکھا۔ حکمِ پیغمبرؐ کا ماننا ضروری نہ جانا اور اپنے نظریۂ خلافت کو اسلام کے لیے بہتر سمجھا۔

اُسامہ کے افسر مقرر کیے جانے پر معترضین نے جو اعتراض کیا تھا ان کی جانب سے معذرت کرتے ہوئے آپ نے فرمایا ہے کہ انھوں نے اس لیے اعتراض کیا کہ اُسامہ کم سن تھے اور صحابہ کچھ ادھیڑ کچھ بوڑھے تھے اور ادھیڑ اور بوڑھے لوگوں کے نفوس کسی نوجوان کی ماتحتی و تابعداری سے عادتاً گریزاں ہوتے ہیں۔ ان کی فطرت کا تقاضا ہے کہ وہ کسی نوجوان کے تابعدار نہ بنیں۔ تو یہی بات آپ ان لوگوں کے متعلق کیوں نہیں کہتے جنھوں نے امیرالمومنین کی خلافت کے متعلق نصوصِ پیغمبرؐ کو ٹھکرا دیا۔ اس لیے کہ علیؑ کم سن تھے نوجوان تھے اور وہ لوگ ادھیڑ اور کہن سال بوڑھے تھے۔ انھوں نے بعینہٖ اسی طرح بوقتِ وفاتِ رسولؐ علیؑ کو کم سن سمجھا، خلافت اور سرداری فوج میں تو زمین آسمان کا فرق ہے۔ لیل و نہار کا تفرقہ ہے۔ جب صرف ایک جنگ کے موقع پر صحابہ کی فطرتیں ایک کم سن کی ماتحتی و تابعداری قبول نہ کر سکتی تھیں تو زندگی بھر کے لیے دینی معاملات میں ایک نوجوان کی اطاعت و فرمانبرداری کیسے گوارا کر سکتی تھیں۔

علاوہ اس کے جو آپ نے فرمایا ہے کہ بوڑھوں کی فطرت کسی نوجوان کی تابعداری گوارا نہیں کر سکتی تو اگر آپ نے مطلقاً یہ فرمایا ہے یہ مطلب ہے

آپ کا کہ جو بھی بوڑھا ہو وہ نوجوان کی اطاعت پر تیار نہیں ہو سکتا۔ تو قطعاً صحیح نہیں کیونکہ کامل الایمان ضعیف و کہن سال مومنین کے نفوس نوجوان کی تابعداری سے جس کی تابعداری بعینہٖ خدا و رسولؐ کی تابعداری ہو کبھی گریز نہیں کرتے۔

جیشِ اسامہ سے تخلف کرنے والوں کے متعلق وہ جو فقرہ تھا جسے علامہ شہرستانی نے بطور مسلمات مرسلاً تحریر کیا ہے یعنی: لعن الله من تخلف عن جيش اسامه "خدا لعنت کرے اس پر جو جیشِ اسامہ سے تخلف کرے۔" تو مرسل ہی نہیں بلکہ بسلسلہ اسناد بھی یہ حدیث کتبِ احادیث و السیر میں مذکور ہے چنانچہ علامہ جوہری نے کتاب السقیفہ میں اس حدیث کو درج کیا ہے میں انھیں کی عبارت نقل کیے دیتا ہوں:

"قال: حدثنا احمد بن اسحاق بن صالح، عن احمد بن سيار، عن سعيد بن كثير الانصاري، عن رجاله عن عبدالله بن عبدالرحمن: ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، في مرض موته أمّر اسامه بن زيد بن حارثة على جيش فيه جلة المهاجرين والانصار، منهم: ابوبكر وعمر وابوعبيدة ابن الجراح عبدالرحمن بن عوف، وطلحة والزبير، وامره أن يغير على مؤتة حيث قتل أبوه زيد وأن يغزو وادي فلسطين، فتثاقل اسامة وتثاقل الجيش بتثاقله، وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، في مرضه يثقل ويخف ويؤكد القول في

تنفيذ ذلك البعث، حتى قال له أسامة : بأبي أنت و أمي اتأذن لي أن أمكث أياماً حتى يشفيك الله تعالى ، فقال : اخرج و سر على بركة الله، فقال: يارسول الله إن أنا خرجت و أنت على هذه الحال، خرجت و في قلبي قرحة ، فقال: سر على النصر والعافية ، فقال يارسول الله ، إني أكره أن أسائل عنك الركبان ، فقال : انفذ لما امرتك به ، ثم اغمي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و قام أسامة فتجهز للخروج . فلما أفاق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، سأل عن أسامة و البعث فأخبر أنهم يتجهزون . فجعل يقول: أنفذوا بعث اسامة لعن الله من تخلف عنه ، وكرر ذلك ، فخرج اسامة واللواء على رأسه والصحابة بين يديه، حتى اذا كان بالجرف نزل ومعه :ابوبكر، وعمر، وأكثر المهاجرين، ومن الانصار : اسيد بن حضير، وبشير بن سعد وغيرهم من الوجوه، فجاءه رسول أم أيمن يقول له : ادخل فإن رسول الله يموت، فقام من فوره ، فدخل المدينة واللواء معه ، فجاء به حتى ركزه بباب رسول الله، ورسول الله قد مات في تلك الساعة ، انتهى بعين لفظه۔"

"علامہ جوہری کہتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا احمد بن اسحاق بن صالح نے،

انھوں نے احمد بن سیار سے سُنا ، انھوں نے سعید بن کثیر انصاری سے ، انھوں نے اپنے بزرگوں سے ، انھوں نے عبداللہ بن عبدالرحمٰن سے کہ رسول اللہ نے اپنے مرض الموت میں اسامہ بن زید بن حارث کو سردار فوج مقرر کیا اس فوج میں اکثر معززین مہاجرین وانصار تھے۔ حضرت ابوبکر وعمر ، ابوعبیدہ جراح ، عبدالرحمٰن بن عوف ، طلحہ زبیر وغیرہ اور رسول نے اسامہ کو تاکید کی کہ موتہ پر چڑھائی کرو جہاں تمھارے باپ زید قتل کیے گئے۔ نیز وادی فلسطین میں بھی جنگ کرو۔ اسامہ نے ذرا سستی سے کام لیا۔ ان کی سستی دیکھ کر لشکر والے بھی سستی کرنے لگے۔ رسول کی حالت بگڑتی تھی کبھی سنبھلتی تھی مگر اس حالت میں بھی لشکر کی روانگی کے متعلق تاکید فرماتے رہے۔ آخر کار اُسامہ نے رسول کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اجازت مل سکتی ہے کہ میں اتنے دن ٹھہر جاؤں کہ آپ کو صحت ہو لے۔ رسول نے فرمایا: جاؤ روانہ ہو۔ خدا کی برکت تمھارے شامل حال رہے۔ اُسامہ نے کہا اگر میں اس حال میں آپ کو چھوڑ جاؤں گا تو میرے دل میں گہرا زخم رہے گا۔ اس پر آپ نے فرمایا: چل کھڑے ہو خدا تمھیں عافیت و کامیابی نصیب کرے۔ پھر اسامہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے یہ بہت شاق ہے کہ میں جاؤں اور راستہ میں ہر سوار سے آپ کی خیریت پوچھتا رہوں۔ رسول نے فرمایا میں نے جو حکم دیا ہے اسے پورا کرو۔ اس کے بعد آنحضرت کو

غش آگیا۔ اسامہ نے جانے کی تیاری شروع کی۔ جب رسولؐ کو ہوش آیا تو آپ نے اسامہ اور لشکر کے متعلق دریافت کیا لوگوں نے بتایا کہ وہ جانے کی تیاری کر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ر [illegible] کا لشکر جلد روانہ کرو۔ خدا لعنت کرے اس پر جو اسامہ کے لشکر کے ساتھ نہ جائے۔ بار بار اسی فقرے کو دہراتے رہے۔ اسامہ روانہ ہوئے۔ رایت لشکر ان کے سر پر لہرا رہا تھا اور صحابہ ان کے ارد گرد تھے۔ یہاں تک کہ جب مدینہ سے باہر مقام جرف پر پہنچے تو اسامہ اتر پڑے ان کے ساتھ ابوبکر و عمر اور اکثر مہاجرین بھی تھے اور انصار میں سے اسید بن حضیر اور بشیر بن سعد وغیرہ جو معززین انصار میں سے تھے۔ اتنے میں ام ایمن کا قاصد اسامہ کے پاس پیغام لے کر پہنچا کہ جلدی آؤ رسولؐ کا وقت آخر ہے۔ اسامہ فوراً اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ میں آئے۔ علم لشکر بھی ساتھ تھا اسے رسولؐ کے دروازے کے سامنے نصب کر دیا اور ٹھیک اسی وقت رسولؐ نے دنیا سے انتقال کیا تھا۔"

یہاں تک حدیث کی اصل عبارت تھی۔ اس حدیث کو مورخین کی ایک جماعت نے بھی نقل کیا ہے۔ چنانچہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۲۰ پر بھی اس حدیث کو تحریر فرمایا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۷۴

سریہ اسامہ کے متعلق ہم لوگ طولانی گفتگو میں پڑ گئے جیسا کہ واقعۂ قرطاس میں اچھا خاصہ طول ہو گیا تھا۔ اچھا اب دیگر موارد کا ذکر فرمائیے۔

س

جوابِ مکتوب

پیغمبرؐ کا حکم کہ مارق (دین سے نکل جانے والے) کو قتل کر ڈالو

اچھا وہ روایت ملاحظہ فرمائیے۔ جسے علمائے اعلام اور محدثین اسلام

نے لکھا ہے۔ امام احمد بن حنبل کے لفظوں میں مسند جلد ۳ صفحہ ۱۵ پر ابو سعید خدری کی حدیث درج کی ہے:

" ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ ابو بکر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور عرض کی یا رسولؐ اللہ میرا گزر فلاں وادی سے ہوا میں نے وہاں ایک خوشنما شکل و شمائل اور بہت ہی خضوع و خشوع والے انسان کو نماز پڑھتے دیکھا۔ رسولؐ نے فرمایا: فوراً جاؤ اور اسے قتل کر ڈالو۔ ابو بکر گئے مگر جب اس شخص کو اسی حال میں پایا یعنی نماز پڑھتے ہوئے تو انھیں اچھا نہ معلوم ہوا کہ اسے قتل کریں۔ رسولؐ کی خدمت میں پلٹ آئے۔ حضرت نے عمر سے کہا کہ تم جاؤ اسے قتل کر آؤ۔ حضرت عمر گئے اور ان کو بھی اس کا قتل گوارہ نہ ہوا۔ رسولؐ کے پاس پلٹ آئے اور آ کر عرض کی یا رسولؐ اللہ! میں نے اسے بہت خشوع و خضوع سے نماز پڑھتے دیکھا اس لیے مجھے اچھا معلوم نہ ہوا کہ میں اسے قتل کروں۔ اب رسالت مآبؐ نے حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ تم جاؤ اور جا کر اسے قتل کر ڈالو۔ حضرت علیؑ گئے مگر اسے پایا نہیں، حضرت علیؑ رسولؐ کی خدمت میں پلٹے اور عرض کی یا رسول اللہ میں گیا تو وہ جا چکا تھا میں نے اسے نہیں دیکھا۔ رسالتمآبؐ نے فرمایا۔ اس شخص اور اس کے اصحاب کی حالت یہ ہوگی کہ وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کے گلے سے نیچے نہیں اترے گا، دین سے یوں نکل جائیں گے جس طرح تیر ہدف کے پار ہو جاتا ہے۔ ان کا دین میں واپس آنا اسی طرح ناممکن ہوگا جس

طرح چلا ہوا تیر سوفار میں پلٹ نہیں سکتا۔ انھیں تہ تیغ کر ڈالو کہ وہ بدترین خلائق ہیں"۔

ابو یعلی نے اپنے مسند میں انس سے روایت کی (جیسا کہ ابن حجر عسقلانی کی اصابہ میں بسلسلہ تذکرہ ذی الثدیہ مذکور ہے):

" انس کہتے ہیں کہ رسولؐ کے زمانے میں ایک شخص تھا جس کی عبادت و اجتہاد پر ہمیں بے حد تعجب ہوا کرتا تھا۔ ہم نے ایک مرتبہ رسولؐ سے اس کا نام لے کر ذکر کیا۔ رسولؐ نے نہیں پہچانا۔ ہم نے اس کی صفتیں بیان کیں۔ تب بھی آپ نہ پہچان پائے۔ ہم اس کے متعلق گفتگو کر ہی رہے تھے کہ ناگاہ وہ شخص آتا دکھائی دیا۔ ہم نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی یا رسولؐ اللہ یہی وہ شخص ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم لوگ مجھ سے ایسے شخص کا ذکر کر رہے ہو جس کے چہرے پر شیطان کی رنگت ہے۔ اتنے میں وہ شخص بالکل سامنے آ گیا اور آ کر کھڑا ہوا مگر سلام نہ کیا۔ رسول اللہ نے اس سے فرمایا۔ میں تمھیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ تم جب مجمع میں تھے تو تم نے یہ بات کہی تھی کہ پوری قوم میں مجھ سے بہتر یا افضل کوئی شخص نہیں۔ اس نے کہا ہاں۔ پھر وہ وہاں سے چل کر نماز پڑھنے لگا۔ رسولؐ نے فرمایا کون ہے جو جا کر اس کو قتل کر آئے۔ حضرت ابو بکر نے کہا۔ میں اس خدمت کے لیے حاضر ہوں یا رسولؐ اللہ۔ وہ اس کے پاس پہنچے دیکھا کہ نماز پڑھ رہا ہے حضرت ابو بکر نے کہا

انھوں نے بھی یہی کہا کہ یہ سچ کہتے ہیں یہ آپ کے پڑوسی ہیں پھر رسولؐ کا چہرہ متغیّر ہوگیا۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: اے گروہ قریش! قسم بخدا، خداوند عالم یقیناً تم پر ایک ایسے شخص کو مبعوث کرے گا جس کے دل کا ایمان میں وہ امتحان لے چکا ہے وہ تمھیں دین پر باندھ کر رکھے گا۔ ابوبکر بولے میں ہوں وہ یارسولؐ اللہ، آپ نے فرمایا نہیں۔ حضرت عمر بولے میں، یارسول اللہؐ! فرمایا نہیں۔ لیکن وہ ہے جو جوتیاں گانٹھ رہا ہے۔ رسول اللہ نے حضرت علیؑ کو اپنی جوتیاں دی تھیں کہ اسے گانٹھ دو۔"

ش

مکتوب نمبر ۴۸

غالباً حضرت ابوبکر اور عمر دونوں یہ سمجھے کہ رسولؐ اس شخص کو قتل کرنے کا جو امر فرمارہے ہیں وہ امر استحبابی ہے وجوبی نہیں اور اسی وجہ سے وہ دونوں حضرات قتل کرنے سے باز رہے۔ یا انھوں نے یہ خیال کیا کہ اس کا قتل کرنا ہے تو واجب لیکن واجب کفائی ہے اسی وجہ سے ان دونوں حضرات نے یہ سوچ کر ہم نہیں قتل کرتے تو دوسرے لوگ تو قتل ہی کر ڈالیں گے اس کو قتل نہ کیا کیونکہ ایسے اور لوگ بھی تھے جو اس فریضہ کو انجام دے سکتے تھے۔

اور حضرات ابوبکر و عمر جب بغیر قتل کیے پلٹ آئے تو ان کو اس بات کا بھی اندیشہ نہ تھا کہ اس کے بھاگ جانے کی وجہ سے حکم پیغمبرؐ فوت ہو جائے گا۔ کیونکہ ان حضرات نے اس شخص کو حقیقت حال سے مطلع تو نہیں کیا تھا۔

س

جوابِ مکتوب

امر حقیقتاً وجوب ہی کے لیے ہوتا ہے اور سوائے وجوب کے ذہن میں اور کچھ نہیں آتا لہٰذا اس کا استحباب پر حمل کرنا جب ہی صحیح ہو سکتا ہے جب کوئی قرینہ بھی موجود ہو اور یہاں کوئی ایسا قرینہ نہیں ہے جس سے پتہ چلتا کہ یہ حکم استحبابی ہے۔ بلکہ یہاں تو ایسے قرائن موجود ہیں جو تاکیدی طور پر بتاتے ہیں کہ یہاں معنی حقیقی مراد ہے۔ یعنی وجوب مقصود ہے نہ کہ کچھ اور لہٰذا آپ ان احادیث کو ایک گہری نظر سے ملاحظہ فرمائیں آپ کو معلوم ہوگا کہ ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں وہی درست ہے۔ منجملہ اور قرائن کے رسول کے اس فقرہ پر غور کیجیے:

"یہ اور اس کے اصحاب قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے گلے سے نیچے نہ اترے گا۔ دین سے یوں نکل جائیں گے جس طرح تیر ہدف سے پار ہو جاتا ہے۔ پھر ان کا دین کی طرف واپس آنا ایسا ہی محال ہے جس طرح چلے ہوئے تیر کا پھر سوفار میں پلٹ آنا۔

لہٰذا اسے اچھی طرح قتل کر ڈالو۔ یہ بدترین خلائق ہے۔"

نیز رسول اللہ کا یہ جملہ بھی ملاحظہ فرمایئے کہ:

"اگر یہ شخص قتل کر دیا جاتا تو میری امت کے کوئی دو آدمی بھی باہم اختلاف نہ کرتے۔"

اس قسم کے جملوں کے بعد بھی کوئی شک باقی رہ جاتا ہے کہ رسولؐ کا حکم، حکم وجوبی تھا کہ استحبابی۔ ایسی عبارت تو وجوب اور تاکید شدید ہی کے لیے استعمال کی جاتی ہے۔

اگر آپ مسند احمد میں اس حدیث کو ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ رسولؐ نے یہ حکم خاص کر حضرت ابوبکر کو دیا تھا۔ ان کے قتل نہ کرنے پر پھر مخصوص طور پر حضرت عمر کو حکم دیا۔ لہٰذا جو حکم مخصوص کر کے دیا جائے تو واجب کفائی کیونکر ہو جائے گا؟

علاوہ اس کے حدیث سے اس امر کی بھی صراحت ہوتی ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر نے اس شخص کے قتل کو جو ناپسند کیا وہ اسی وجہ سے کہ وہ بہت خضوع و خشوع سے نماز پڑھ رہا تھا۔ فقط یہی وجہ تھی اور کوئی سبب قتل سے باز رہنے کا نہ تھا۔ لہٰذا نبیؐ تو بحالت نماز اس کو قتل کرنے کا حکم دینا پسند کریں اور حضرت ابوبکر و عمر کو ناگوار ہو۔ اس کو قتل نہ کر کے تعمیل حکم پیغمبرؐ کو مقدم نہ سمجھیں۔

پس یہ واقعہ بھی منجملہ ان شواہد کے ہے جن سے ثبوت ملتا ہے کہ یہ حضرات حکم پیغمبرؐ بجا لانے سے اپنی رائے پر عمل کرنا زیادہ بہتر سمجھتے تھے۔ حکم پیغمبرؐ کی ان کے نزدیک کوئی وقعت نہ تھی۔ بس جو کچھ تھا ان کا اجتہاد، ان کی رائے تھی۔

ش

مکتوب نمبر ۴۹

آپ بقیہ موارد بیان فرمائیے۔ کوئی مورد چھوڑیے نہیں کہ مجھے دوبارہ آپ سے التجا کرنی پڑے۔ طول ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

س

جوابِ مکتوب

مقامات جہاں صحابہ نے حکمِ پیغمبرؐ پر عمل نہ کیا

بہت بہتر، منجملہ ان مواقع کے جہاں صحابہ نے حکم پیغمبرؐ کی مخالفت کی تو سنیے: صلح حدیبیہ میں مخالفت کی۔ جنگ حنین میں مخالفت کی۔ جنگِ حنین میں مال غنیمت جو ہاتھ آیا اس کی تقسیم کے وقت مخالفت کی، جنگِ بدر کے قیدیوں سے جب فدیہ لیا گیا۔ غزوۂ تبوک میں جب سامانِ رسد ختم ہو گیا۔ اور فاقہ کی نوبت آئی اور پیغمبرؐ نے بعض اونٹوں کے نحر کرنے کا حکم دیا اس وقت مخالفت کی۔ جنگِ اُحد کے دن اُحد کی گھاٹیوں میں جو حرکتیں سرزد ہوئیں وہ بھی سراسر حکم پیغمبرؐ کی مخالفت تھی۔

ابوہریرہ والے دن جب آنحضرتؐ نے خوشخبری دی تھی ہر اس شخص کو جو خدا سے موحد بن کر ملاقات کرے، منافق کی میت پر نماز پڑھنے کے روز۔

خمس و زکوٰۃ کی دونوں آیتوں میں۔ تہرے طلاق کی آیت میں تاویل کر کے مخالفت حکم پیغمبر کی گئی۔ نوافل شہرِ رمضان کے متعلق جو احادیث پیغمبر وارد ہیں ان میں کیفیتاً و کمیتاً تاویل کر کے مخالفت حکم پیغمبرؐ کی گئی۔ کیفیتِ اذان جو پیغمبرؐ سے منقول ہے اس میں تغیّر کر کے حکم پیغمبرؐ کی کی مخالفت کی گئی۔

نماز جنازہ میں پیغمبرؐ نے جتنی تکبیریں کہنے کا حکم دیا تھا ان کی تعداد میں کمی بیشی کر کے حکم پیغمبر کی مخالفت کی گئی۔

غرض کہاں تک ذکر کیا جائے بکثرت موارد ہیں جہاں حکم پیغمبرؐ کی صریحی مخالفت کی گئی۔ جیسے حاطب بن بلتعہ والے معاملہ میں معارضہ کرنا۔ مقام ابراہیمؑ میں رسول سے جو باتیں ظہور پذیر ہوئیں ان پر لب کشائی اور جیسے مسلمانوں کے گھر کو مسجد میں ملا لینا۔

ابوخراش ہذلی کے دیۃ کے بارے میں یمنیوں کے خلاف فیصلہ کرنا اور جیسے نصر بن حجاج سلمی کو جلاوطن کرنا۔ جعدہ بن سلیم پر حد

جاری کرنا[ے] چراگاہوں پر لگان کا لگانا۔

کیفیت ترتیبِ جزیہ، شوریٰ کے ذریعہ خلافت کے مسئلہ کو طے کرنا۔ مخصوص طریقے سے رات کو گھومنا، لوگوں کے بھید لینا، ان کی جاسوسی کرنا، میراث میں عول وتعصیب، اس کے علاوہ اور بے شمار موارد ہیں جہاں صحابہ نے حکم پیغمبرؐ کو ٹھکرا دیا۔ زبردستی سے کام لیا۔ مصالح عامہ کو پیش نظر رکھا۔

ہم نے اپنی کتاب سبیل المومنین میں ایک مستقل باب اس کی نذر کیا ہے۔

اس کے علاوہ اور بھی کچھ ایسے نصوص ہیں (نصوص خلافت و امامت کے علاوہ) جو خاص کر امیرالمومنینؑ اور اہل بیت طاہرینؑ کے متعلق وارد ہوئے اور ان نصوص پر صحابہ نے عمل نہیں کیا بلکہ ان کی مخالفت کی۔ ضد پر عمل کیا جیسا کہ تلاش وتجسس سے پتہ چلتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب صحابہ نے ان نصوص پر عمل نہیں کیا جو خلافت کے متعلق تھے بلکہ ان نصوص کی من مانی تاویلیں کیں تو ان نصوص پر وہ کب عمل کر سکتے تھے۔

جس طرح خلافت کے متعلق نصوص میں انھوں نے تاویلیں کیں اپنی رائے و اجتہاد پر عمل کرنا اطاعت پیغمبرؐ کرنے اور حکم پیغمبر ماننے سے بہتر سمجھا اسی طرح ان نصوص میں بھی اپنی رائے کو ترجیح دی۔

ش

[ے] ملاحظہ فرمایئے طبقات ابن سعد میں حالات حضرت عمر جس سے آپ کو معلوم ہوگا کہ حضرت عمر نے جعدہ پر جب کسی نے اس کے جرم کی گواہی بھی نہ دی اور نہ سوائے ورقہ کے کوئی اس کے جرم کا مدعی ہی تھا حد جاری فرما دی تھی اس پر کسی نے اشعار بھی کہے جو ابن سعد نے لکھے ہیں۔

مکتوب نمبر ۵۰

صحابہ کا مصلحت کو مقدم سمجھنا

کوئی بافہم وبصیرت اس میں شک نہیں کر سکتا کہ صحابہ نے ان تمام موارد میں صریحی احکام پیغمبرؐ کی جو مخالفت کی اور اپنی رائے واجتہاد کو بہتر سمجھا تو اس میں ان کی نیت خراب نہ تھی بلکہ مصلحت عامہ کے خیال سے انھوں نے ایسا کیا۔ کیونکہ ان تمام موارد میں ان کا مقصود یہ رہا کہ امت کی جس میں بھلائی زیادہ ہو اور ملت اسلام کے لیے جو زیادہ بہتر ہو شوکتِ اسلام جس سے زیادہ بڑھے وہ کرنا چاہیے۔ لہٰذا انھوں نے جو کچھ کیا اس میں ان پر کوئی جرم عائد نہیں ہوتا۔ خواہ وہ احکام پیغمبرؐ نہ بجا لائے ہوں۔ یا ان میں تاویل کے مرتکب ہوئے ہوں۔ بہرحال ان سے کوئی مواخذہ نہیں کیا جا سکتا۔

باقی موارد کی تصریح پر اصرار

ہم نے آپ کو زحمت دی تھی کہ ان تمام موارد کا ذکر فرمائیے جہاں صحابہ نے پیغمبرؐ کی مخالفت کی اپنی خود رائی سے کام لیا۔ آپ نے جواب میں بہت کچھ موارد ذکر فرمائے۔ اسی سلسلہ میں آپ فرماتے ہیں حضرت علیؑ اور اہلبیت طاہرینؑ کے متعلق نصوص خلافت کے علاوہ کچھ اور بھی نصوص پیغمبرؐ نے فرمائے اور جس طرح صحابہ نے نصوص خلافت کو ٹھکرادیا اسی طرح ان نصوص کو بھی نہ مانا۔ کاش آپ ان نصوص کا بھی تفصیلاً ذکر فرماتے۔

س

جواب مکتوب

موضوع بحث سے باہر ہو جانا

آپ نے تسلیم کیا کہ مذکورہ بالا موارد میں صحابہ نے پیغمبرؐ کے نصوص کی مخالفت کی۔ ہمارے کل بیانات کی آپ نے تصدیق کی فالحمدللہ۔ رہ گیا آپ کا یہ کہنا کہ ایسا کرنے میں ان کی نیت اچھی تھی اور انھوں نے مصلحت عامہ کو مقدم سمجھا۔ وہ ہمیشہ امت کی بھلائی اور ملت کی بہتری اور شوکت اسلام کی ترقی کے خواہشمند رہے۔ یہ تو سب محل بحث سے خارج ہے اس سے آپ بھی انکار نہیں کرسکتے۔

آپ نے دریافت کیا تھا کہ صحابہ نے کب حکم پیغمبرؐ نہ مانا اور اپنے اجتہاد ورائے پر چلنا بہتر سمجھا۔ ہم نے وہ مقامات ذکر کردیے اور آپ نے مان بھی لیا

اب رہ گیا یہ کہ انھوں نے کن وجوہ سے حکم پیغمبرؐ نہ مانا۔ حکم پیغمبرؐ نہ ماننے میں ان کی نیت اچھی تھی کہ بری اس کا کوئی سوال نہیں۔

مکتوب گرامی کی آخری سطروں میں خواہش کی ہے کہ میں ان نصوص کا تفصیلی ذکر کروں جو خصوصیت سے امیرالمومنینؑ کے متعلق وارد ہوئے ہیں اور جو ان نصوص کے علاوہ ہیں جو خلافت سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ اس زمانہ میں امام سنن ہیں۔ تمام سنن واحادیث کے جامع ہیں۔ احادیث وسنن کی تلاش وتحقیق میں آپ نے بڑی محنتیں کی ہیں لہٰذا کسی کو یہ وہم وگمان بھی نہیں اور نہ کسی کو یہ غلط فہمی ہوسکتی ہے کہ وہ میرے اشارے کو آپ سے زیادہ سمجھتا ہے۔

تتبّع میں آپ کا مدمقابل کوئی ہوسکتا ہے؟ آپ کا کوئی جواب بن سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ کسی نے سچ کہا ہے:

"وکم سائل عن امرہ وھو عالم"

"بہت سے لوگ جانتے بہچانتے ہوئے کسی شے کے متعلق دریافت کرتے ہیں"

آپ یقیناً جانتے ہوں گے کہ بہتیرے صحابہ حضرت علیؑ سے بُغض رکھتے تھے آپ کے دشمن تھے۔ انھوں نے حضرت علی سے جدائی اختیار کی آپ کو اذیتیں دیں، سب وشتم کیا۔ آپ پر ظلم کیا، آپ کے حریف بنے۔ آپ سے جنگ کی۔ خود آپ پر اور آپ کے اہل بیتؑ پر تلوار چلائی، جیسا کہ اس زمانے کے بزرگوں کے حالات دیکھنے سے بدیہی طور پر معلوم ہوتا ہے۔

حالانکہ رسول اللہ نے فرمایا تھا:

"جس نے میری اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی جس نے میری نافرمانی کی اس نے خدا کی نافرمانی کی اور جس نے علیؑ کی اطاعت

کی یقیناً اس نے میری اطاعت کی اور جس نے علیؑ کی نافرمانی کی بے شک اس نے میری نافرمانی کی۔"

نیز آنحضرتؐ نے فرمایا:

"جس نے مجھ سے جدائی اختیار کی اس نے خدا سے جدائی اختیار کی اور اے علیؑ تم دنیا میں سردار ہو اور آخرت میں سردار ہو تم سے محبت رکھنے والا مجھ سے محبت رکھنے والا ہے اور مجھ سے محبت رکھنے والا خدا سے محبت رکھنے والا ہے۔ اور تمھارا دشمن میرا دشمن اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے اور ہلاکت اس کے لیے جو میرے بعد تم سے بغض رکھے۔"

یہ بھی آپ نے فرمایا:

"جس نے علیؑ کو دشنام دی اس نے مجھے دشنام دی اور جس نے مجھے دشنام دی اس نے خدا کو دشنام دی۔"

یہ بھی آپؐ نے فرمایا:

جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی اور جس نے مجھے اذیت دی اس نے خدا کو اذیت دی۔"

یہ بھی آپؐ نے فرمایا:

"جس نے علیؑ کو دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا۔"

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

اے علیؑ تم سے وہی محبت کرے گا جو مومن ہوگا اور تمھیں وہی دشمن رکھے گا جو منافق ہوگا۔"

یہ بھی آپؐ نے فرمایا:

"خدایا تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے، دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے، مدد کر اس کی جو علیؑ کی مدد کرے اور ذلیل وخوار کر اس کو جو علیؑ کی مدد ترک کرے۔"

ایک بار آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ جناب سیدہؑ اور حسنؑ وحسینؑ کو دیکھ کر فرمایا:

"میں جنگ کرنے والا ہوں اس سے جو تم لوگوں سے جنگ کرے اور مجسم صلح ہوں اس کے لیے جو تم سے صلح کرے۔"

اور جب آپؐ نے ان حضرات کو چادر میں لیا تھا تو فرمایا:

"میں برسرپیکار ہوں اس سے جو ان سے برسرپیکار ہو اور مجسم صلح ہوں اس کے لیے جو ان سے صلح کرے اور دشمن ہوں اس کا جو ان سے دشمنی رکھے۔"

اسی طرح کی بے شمار احادیث وسنن ہیں جن میں سے کسی ایک کو بھی بہتیرے صحابہ نے نہیں مانا۔ کسی ایک پر بھی عمل نہ کیا، بلکہ اپنے ہوا وہوس کو مقدم سمجھتے ہوئے اور ذاتی اغراض کو ترجیح دیتے ہوئے ان تمام احادیث و سنن کے خلاف و ضد پر عمل کیا۔

ارباب بصیرت جانتے ہیں کہ تمام سنن واحادیث جو حضرت علیؑ کی فضیلت و بزرگی میں وارد ہوئی ہیں وہ مثل انھیں صریحی نصوص کے ہیں جو آپ کی موالات کے واجب اور آپ کی مخالفت کے حرام ہونے کے متعلق وارد ہوئیں۔ دونوں قسم کی حدیثوں کا ایک ہی مطلب ہے۔ کیونکہ دونوں قسم کی حدیثیں صرف ایک بات پر دلالت کرتی ہیں اور وہ یہ کہ خدا و رسولؐ کے

نزدیک آپ کی قدر و منزلت بہت ہی جلیل، آپ کی شان بہت ہی عظیم اور درجہ بہت بلند ہے۔

ہم نے ان احادیث و سنن میں سے بہت کچھ ابتدائی خطوط میں ذکر کیے اور جو نہیں ذکر کیے وہ بے حد و حساب ہیں۔ ان لوگوں میں سے جن کی نگاہ سنن و احادیث میں بہت وسیع ہے اور ان کی معانی و مطالب بھی پوری طرح جانتے ہیں آپ ہی انصاف سے فرمائیں کہ ان احادیث و سنن میں کوئی ایسی حدیث بھی ملی جو امیر المومنینؑ کی مخالفت و عداوت اور آپ سے جنگ کرنے کی اجازت دیتی ہو۔ آپ کی ایذا رسانی، آپ سے بغض و عداوت جائز قرار دیتی ہو۔ آپ کی بیخ کنی، مظالم کے پہاڑ ڈھانے، بر سر منبر آپ کو بُرا بھلا کہنے کو مناسب بتاتی ہو اور مناسب ہی نہیں بلکہ جمعہ اور عید کے دونوں خطبوں کے لیے سنت قرار دیتی ہو۔ ہرگز نہیں اور قطعاً نہیں لیکن اصل بات یہ ہے کہ جو لوگ ان باتوں کے مرتکب ہوئے انھوں نے ان احادیث کے باوجود ان کے بکثرت اور متواتر ہونے کے ذرہ برابر پرواہ نہیں کی۔ ان احادیث میں سے کوئی حدیث بھی سیاسی اغراض پوری کرنے میں ان کے لیے مانع نہ ہو سکی۔

وہ لوگ جانتے تھے کہ حضرت علیؑ رسولؐ کے بھائی ہیں، آپ کے ولی ہیں، وارث ہیں، ہمراز ہیں، آپ کی عترت کے سرگروہ ہیں آپ کی امت کے ہارون ہیں۔ آپ کی پارۂ جگر کے کفو ہیں۔ آپ کی ذریت کے باپ ہیں اور ان تمام لوگوں میں سب سے پہلے اسلام لانے والے ہیں۔ سب سے زیادہ خالص الایمان، سب سے زیادہ علم رکھنے والے۔ سب سے زیادہ عمل کرنے والے سب سے بڑھ کر بردبار، سب سے زیادہ یقین میں پختہ، سب

سے بڑھ کر اسلام کی خاطر مشقت جھیلنے والے، بلاؤں میں سب سے زیادہ عمدگی سے ثابت قدم رہنے والے، سب سے زیادہ فضائل و مناقب کے مالک اسلام کے سب سے زیادہ حامی، اور ان سب سے زیادہ رسولؐ سے قرابت رکھنے والے ہیں۔ رفتار، گفتار، اخلاق و عادات تمام باتوں میں سب سے زیادہ رسولؐ سے مشابہ ہیں۔ قول و فعل اور خاموشی میں سب سے زیادہ بہتر و افضل ہیں لیکن ذاتی اغراض ہی ان لوگوں کے لیے سب کچھ تھے۔ ہر دلیل پر مقدم تھے۔ لہٰذا اس کے بعد اگر وہ حدیث غدیر کو نہ مانیں اور ٹھکرا دیں اور اپنی رائے کو مقدم سمجھیں تو کون سا تعجب ہے۔ حدیث غدیر تو ان بے شمار احادیث میں سے فقط ایک حدیث ہے جسے ان لوگوں نے قابل تاویل سمجھا، واجب العمل نہ جانا اور اپنی رائے و اجتہاد کو ترجیح دی۔ اپنے مصالح کو مقدم جانا۔ حالانکہ رسولؐ کہہ چکے تھے کہ:

"میں تم میں ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم اس سے متمسک رہو گے تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک تو کتاب خدا ہے دوسرے میری عترت و اہلبیتؑ"۔

پیغمبرؐ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ:

"میرے اہلبیتؑ کی مثال تمھارے درمیان ایسی ہے جیسی کشتیٔ نوحؑ، جو کشتیٔ نوحؑ پر سوار ہوا وہ تو بچا اور جو نہ سوار ہوا جس نے گریز کیا وہ ہلاک و تباہ ہوا"۔

"تمھارے درمیان میرے اہلبیتؑ کی مثال ایسی ہے جیسی بنی اسرائیل کے لیے باب حطہ۔ جو اس میں داخل ہوا خدا نے اسے بخش دیا"۔

نیز یہ بھی فرمایا تھا کہ:

"ستارے روئے زمین کے باشندوں کے لیے امان ہیں غرقابی سے
اور میری عترت واہل بیتؑ میری امت کے لیے اختلاف سے
باعث امان ہیں۔ پس اگر کوئی قبیلہ قبائلِ عرب سے میرے اہلبیتؑ
کا مخالف ہوگا تو وہ ابلیس کا گروہ بن جائے گا۔"

اسی جیسی اور بکثرت صحیح حدیثیں ہیں جن کو صحابہ نے مانا مگر ان پر عمل پیرا نہ ہوئے۔

ش

مکتوب نمبر ۵۱

حضرت علیؑ نے بروزِ سقیفہ اپنی خلافت و جانشینی کی احادیث سے احتجاج کیوں نہ فرمایا؟

حق بخوبی واضح ہوگیا۔ خدا کا شکر ہے۔ البتہ ایک بات رہ گئی جس سے ذرا اشتباہ باقی رہتا ہے میں اس کا ذکر کرتا ہوں تاکہ آپ اس کی نقاب کشائی بھی فرمائیں اور اس کا راز ظاہر فرمائیں اور وہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے سقیفہ کے دن حضرت ابوبکر اور ان کی بیعت کرنے والوں کے آگے اپنی خلافت و وصایت کے متعلق کوئی نص بھی پیش نہیں کی۔ آپ بتا سکتے ہیں کہ کیوں؟

س

جوابِ مکتوب

احتجاج نہ کرنے کے وجوہ

ساری دنیا جانتی ہے کہ نہ تو حضرت علیؑ سقیفہ میں موجود تھے اور نہ آپ کے ماننے والوں میں کوئی ایک بھی تھا۔ خواہ وہ بنی ہاشم سے ہوں یا غیر بنی ہاشم۔ کوئی بھی نہ تو بیعت کے وقت موجود تھا اور نہ سقیفہ کے اندر ہی گیا وہ تو بالکل الگ تھلگ تھے اور آنحضرتؐ کی رحلت کی وجہ سے ان پر جو سخت ترین مصیبت نازل ہوئی تھی اسی میں مبتلا تھے۔ آنحضرتؐ کے غسل و کفن کی فکر میں پڑے تھے۔ اس وقت انھیں کسی اور بات کا دھیان بھی نہ تھا یہاں تک کہ جب سقیفہ والوں نے اپنا کام کر لیا تو اب انھوں نے بیعت کو پختہ کرنے کا تہیہ کیا اور خلافت کی گرہ کو اچھی طرح مضبوط کرنے پر کمربستہ ہوئے اور ہر وہ فعل و قول جس سے ان کی بیعت کمزور ہو سکتی یا ان کے عقد خلافت کو خدشہ لاحق ہوتا یا عوام میں تشویش و اضطراب پیدا ہوتا۔ اس کے روکنے اس پر پہرہ بٹھانے کے لیے ایکا کر لیا۔

تو امیرالمومنینؑ کو سقیفہ اور بیعتِ ابی بکر اور بیعت کرنے والوں سے تعلق ہی کیا تھا تاکہ ان پر آپ احتجاج فرماتے اور وہ بھی جب کہ بیعت ہو جانے کے بعد حکومت کے کرتا دھرتا پوری احتیاطی تدابیر کام میں لا رہے تھے اور ارباب قوت و اقتدار اعلانیہ جبر و تشدد برت رہے تھے۔

آپ ہی فرمائیے آج کل اگر کوئی شخص حکومت سے ٹکر لینا چاہے، سلطنت

کا تختہ اُلٹنے پر آمادہ ہو تو کیا اس کے لیے آسان ہے اور کیا ارباب حکومت اس کو اس کے حال پر چھوڑ دینا گوارا کریں گے۔ ہرگز نہیں اور قطعاً نہیں۔ اسی طرح اس زمانہ کا آجکل کے زمانہ سے اندازہ کیجیے۔

اس کے علاوہ امیرالمومنینؑ سمجھ رہے تھے کہ اب اگر میں احتجاج بھی کرتا ہوں تو سوا فتنہ و فساد کے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا اور اس نازک وقت میں حق تلفی آپ کو گوارہ تھی لیکن یہ کسی طرح منظور نہ تھا کہ فتنہ و فساد برپا ہو کیونکہ امیرالمومنینؑ اسلام پر آنچ آنے دینا نہیں چاہتے تھے نہ کلمۂ توحید کی بربادی آپ کو گوارہ تھی جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں کہ آپ ان دنوں ایسے شدید ترین مشکلات سے دوچار تھے کہ کسی شخص کو بھی ان مصائب و مشکلات کا سامنا نہ ہوا ہوگا۔

آپ کے کاندھوں پر دو بارِ گراں تھے۔ ایک طرف تو خلافت تمام نصوص وصایائے پیغمبرؐ سمیت دل کو خون کر دینے والی آواز اور جگر کو چاک چاک کر دینے والی کراہ کے ساتھ آپ سے فریادی تھی آپ کو بے چین بنائے دیتی تھی دوسری طرف فتنہ و فساد کے اُٹھتے ہوئے طوفان متاثر کر رہے تھے جزیرۂ عرب کے ہاتھ سے نکل جانے، عرب میں انقلابِ عظیم برپا ہونے اور اسلام کے بیخ و بن سے اُکھڑ جانے کا اندیشہ تھا۔ مدینہ اور آس پاس کے منافقین جو بڑے سرگرم سازشی تھے ان کی طرف سے فتنہ و فساد برپا ہونے کا بڑا خطرہ لاحق تھا کیونکہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد ان کا اثر بہت بڑھتا جاتا تھا اور مسلمانوں کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری جیسی ہو رہی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور وحشی درندوں میں بھٹکتی پھرے۔

مسیلمہ کذاب، طلیحہ بن خویلد، سجاح بنت حارث ایسے

مدعیان نبوت پیدا ہو چکے تھے اور ان کے ماننے والے اسلام کو مٹانے اور مسلمانوں کی تباہی و بربادی پر تلے ہوئے تھے۔ قیصر و کسریٰ وغیرہ تاک میں تھے۔ غرض اور بہت سے دشمن عناصر جو محمدؐ و آل محمدؐ اور پیروانِ محمدؐ کے خون کے پیاسے تھے ملت اسلام کی طرف سے خار دل میں رکھتے تھے۔ بڑا غم و غصہ اور شدید بغض و عناد رکھتے تھے، وہ اس فکر میں تھے کہ کسی طرح اس کی بنیاد منہدم ہو جائے اور جڑ اکھڑ جائے اور اس کے لیے بڑی تیزی اور سرگرمی ان میں پیدا ہو چکی تھی۔

وہ سمجھتے تھے کہ ہماری آرزوئیں برآئیں رسولؐ کے اٹھ جانے سے موقع ہاتھ آیا، لہٰذا اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہیے اور قبل اس کے کہ ملت اسلامیہ کے امور میں تنظم پیدا ہو، حالات استوار ہوں اس مہلت سے چوکنا نہ چاہیے۔

اب حضرت علیؑ ان دو خطروں کے درمیان کھڑے تھے۔ ایک طرف حق چھن رہا تھا، خلافت ہاتھوں سے جا رہی تھی۔ دوسری طرف اسلام کے تباہ و برباد ہو جانے اور رسولؐ کی ساری محنت مٹی میں مل جانے کا خوف تھا لہٰذا فطری و طبعی طور پر امیرالمومنینؑ کے لیے بس یہی راہ نکلتی تھی کہ مسلمانوں کی زندگی کے لیے اپنے حق کو قربان کر دیں لیکن آپ نے اپنے حق خلافت کو محفوظ رکھنے اور انحراف کرنے والوں سے احتجاج کرنے کے لیے ایک ایسی صورت اختیار کی جس سے مسلمانوں میں اختلاف و افتراق نہ پیدا ہو اور کوئی فتنہ ایسا نہ اٹھ کھڑا ہو کہ دشمن موقع غنیمت سمجھ کر اس سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں۔ لہٰذا آپ خانہ نشین ہو گئے اور جب لوگوں نے مجبور کر کے آپ کو گھر سے نکالا۔ بغیر لڑے بھڑے گھر سے باہر نکلے۔ اگر آپ جلد بازی

سے کام لیتے تو آپ کی حجت پوری نہ ہوتی اور نہ شیعیان امیرالمومنینؑ کے لیے کوئی ثبوت نمایاں ہوتا۔ آپ نے اپنے طرز سے دین کی بھی حفاظت کی اور اپنے حق خلافت کو بھی محفوظ رکھا۔

اور جب آپ نے دیکھا کہ اسلام کی حفاظت اور دشمنوں کی دشمنی کا جواب موجودہ حالات کے اندر صلح و آشتی پر موقوف ہے تو خود مصالحت کی راہ نکالی اور امت کے امن و امان، ملت کی حفاظت اور دین کو عزیز رکھتے ہوئے انجام کو آغاز سے بہتر سمجھتے ہوئے اور شرعاً و عقلاً اس وقت جو فریضہ عائد ہوتا تھا کہ جو زیادہ اہمیت کا حامل ہو اسے مقدم رکھا جائے۔ آپ نے حکام وقت سے صلح کر لی کیونکہ اس وقت کے حالات تلوار اٹھانے یا حجت و تکرار کرنے کے متحمل نہ تھے۔

ایسا بھی نہیں کہ آپ نے بالکل احتجاج ہی نہ فرمایا ہو۔ باوجود ان تمام باتوں کے آپ، آپ کے فرزند، آپ کے حلقہ بگوش علماء آپ کے وصی ہونے اور آپ کی وصایت و جانشینی کے متعلق جو صریحی ارشادات پیغمبرؐ ہیں ان کی تبلیغ و اشاعت میں بڑی حکمت سے کام لیا کیے۔ جیسا کہ تلاش و تجسس سے پتہ چلتا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۵۲

حضرت علیؑ نے کب احتجاج فرمایا؟

امامؑ نے کب احتجاج فرمایا۔ آپ کے آل و اولاد، آپ کے دوستداروں نے کن مواقع پر احتجاج کیا۔ ہمیں بھی بتائیے۔

جوابِ مکتوب

حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کا احتجاج

امامؑ نے ان نصوص اور ارشاداتِ پیغمبرؐ کی نشر و اشاعت میں جو پیغمبرؐ

نے آپ کی وصایت و خلافت کے متعلق فرمائے تھے بڑی دلجمعی سے کام کیا۔ چونکہ اسلام کی حفاظت جان سے بڑھ کر عزیز تھی اور مسلمانوں کے شیرازہ کا بکھرنا کسی طرح منظور نہ تھا۔ اس لیے آپ نے نصوص کا تذکرہ کرکے اپنے دشمنوں سے جھگڑا مول نہیں لیا۔ چنانچہ آپ نے اپنے سکوت اختیار کرنے اور ان نازک حالات میں اپنے حق کا مطالبہ نہ کرنے کی معذرت بھی بعض مواقع پر فرمائی ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

"کسی انسان کو اس وجہ سے عیب نہیں لگایا جا سکتا ہے کہ اس نے اپنے حق کے حاصل کرنے میں دیر کی۔ عیب تو اس وقت لگانا چاہیے جب انسان حق نہ رکھتے ہوئے زبردستی کسی چیز کو حاصل کرے۔"

آپ نے نصوص کی نشر و اشاعت میں ایسے طریقے اختیار کیے جن سے حکمت کا پورا پورا مظاہرہ ہوا۔ یاد کیجیے۔ رحبہ والا روز جس دن آپ نے اپنے زمانۂ خلافت میں لوگوں کو کوفہ کے میدان میں جمع کیا تاکہ غدیر کی یاد دلائی جائے۔ آپ نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا:

"میں ہر مرد مسلمان کو قسم دیتا ہوں کہ جس نے غدیر خم میں اپنے کانوں سے رسولؐ کو اعلان فرماتے سُنا ہو وہ اُٹھ کھڑا ہو۔ جو کچھ سنا تھا اس کی گواہی دے۔"

تو آپ کے یہ کہنے پر تیس صحابی اٹھ کھڑے ہوئے جن میں بارہ تو ایسے تھے جو جنگ بدر میں شریک رہ چکے تھے۔ ان سب نے حدیثِ غدیر کی گواہی دی جسے انھوں نے خود اپنے کانوں سے رسولؐ کو ارشاد فرماتے سنا تھا۔

اس ناگفتہ بہ پرآشوب زمانے میں جب کہ حضرت عثمان کے قتل اور بصرہ

شام میں فتنہ وفساد جاری رہنے کی وجہ سے فضا خراب تھی۔ زیادہ سے زیادہ امیر المومنینؑ یہی کر سکتے تھے اور یہی آپ نے کیا۔ واقعہ یہ ہے کہ انتہائی ممکن صورت جو اس وقت احتجاج کرنے کی ہو سکتی تھی حکمت کے تمام پہلو سنبھالے ہوئے وہ یہی تھی۔ کون اندازہ کر سکتا ہے امیر المومنینؑ کے محیر العقول حکیمانہ طرز عمل کا کہ جب دنیا حدیث غدیر کو بھولتی جا رہی تھی اور قریب تھا کہ کسی دماغ میں اس کی یاد بھی باقی نہ رہے آپ نے بھرے مجمع سے اس کی گواہی دلوا کر اسے حیاتِ تازہ بخشی اور رحبہ کے میدان میں مسلمانوں کے سامنے غدیر خم کے موقع پر رسولؐ کے اہتمام کی تصویر کشی کر کے وہ منظر یاد دلا دیا جب رسولؐ نے ایک لاکھ بیس ہزار مسلمانوں کے درمیان بالائے منبر حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر بلند کیا اور پورے مجمع کو دکھا کر پہچنوا کر ارشاد فرمایا تھا کہ یہی علیؑ میرے ولی ہیں۔ اسی واقعہ کے بعد حدیثِ غدیر احادیث متواترہ کا بہترین مصداق بن گئی۔

آپ غور فرمائیں حکیم اسلام کے طرز عمل پر کہ آپ نے بھرے مجمع میں انتہائی اہتمام وانتظام فرما کر صاف صاف لفظوں میں اس کا اعلان کیا تھا۔ اس کے بعد غور کیجیے رحبہ کے دن امیر المومنینؑ کے حکمت سے لبریز طرز عمل پر دونوں واقعے کس قدر ملتے جلتے اور ایک دوسرے پر پوری پوری مشابہت رکھتے ہیں وہاں پیغمبرؐ نے مجمع کو قسم دے کر پوچھا کہ:

"کیا میں تمھاری جانوں پر تم سے زیادہ قدرت واختیار نہیں رکھتا؟"

جب سارے مجمع نے اقرار کیا تو آپ نے فرمایا کہ:

"جس جس کا میں مولا ہوں اس کے علیؑ بھی مولا ہیں۔"

وہی روش امیر المومنینؑ یہاں بھی اختیار کرتے ہیں۔ رحبہ میں مسلمانوں سے جن میں ہر خطہ ملک اور ہر قوم وقبیلہ کے افراد جمع تھے فرماتے ہیں اور قسم دیتے ہیں کہ جس جس نے غدیر کے میدان میں رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے ارشاد فرماتے سنا ہو وہ اُٹھے اور اٹھ کر گواہی دے۔

جس قدر حالات اجازت دے سکتے تھے امیر المومنین نے اپنا حق جتلانے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ ساتھ ہی ساتھ سکون وسلامت روی کو بھی ہاتھ سے جانے نہ دیا جسے آپ بہرحال مقدم سمجھتے تھے۔

اپنی خلافت ووصایت سے لوگوں کو مطلع کرنے اور ارشاداتِ پیغمبرؐ جو آپ کی خلافت وامامت کے متعلق تھے اس کے نشر واشاعت میں یہی طرز عمل امیر المومنینؑ کا ہمیشہ رہا چونکہ ناواقف ولاعلم افراد کو واقف کار بنانے کے لیے آپ ایسی ہی صورتیں اختیار فرماتے جو نہ تو کسی ہنگامے کا سبب ہوں نہ ان سے بیزاری پیدا ہونے کا احتمال ہو۔

آپ ملاحظہ فرمائیے۔ دعوتِ ذوالعشیرہ سے متعلق امیر المومنینؑ کی وہ حدیث جسے تمام محدثین نے مرویاتِ امیر المومنینؑ کے ذیل میں درج کیا ہے۔ یہ حدیث طولانی اور بہت ہی مہتم بالشان حدیث ہے۔ ابتداءِ عہد اسلام سے آج تک اسے اعلامِ نبوت اور آیاتِ اسلام میں سے شمار کیا جاتا ہے کیونکہ یہ حدیث حضرت سرورِ کائنات کے زبردست معجزۂ نبوت یعنی تھوڑے کھانے سے بڑی تعداد میں لوگوں کو شکم سیر کر دینے کے واقعہ پر مشتمل ہے۔ اسی حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ کی گردن پر ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمایا:

"یہ میرے بھائی ہیں۔ میرے وصی ہیں۔ تم میں میرے جانشین ہیں۔ تم ان کی بات سننا اور ان کی اطاعت کرنا۔"

امیرالمومنینؑ برابر اس حدیث کا تذکرہ فرمایا کیے کہ رسالت مآبؐ نے آپ سے فرمایا:

"اے علیؑ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔"

اور نہ جانے کتنی مرتبہ آپ نے رسولؐ کی یہ حدیث بیان کی کہ:

"اے علیؑ میرے نزدیک تمھیں وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارونؑ کو تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔"

اور بارہا آپ نے غدیرِ خم کے موقع پر رسولؐ کی ارشاد فرمائی ہوئی حدیث دہرائی۔ رسولؐ نے لوگوں سے خطاب کرکے پوچھا تھا کہ:

"میں تم مومنین سے زیادہ تمھارے نفوس پر قدرت و اختیار نہیں رکھتا؟ سب نے کہا بے شک، اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جس کا میں ولی ہوں اس کے یہ علی ولی ہیں۔"

اس کے علاوہ اور بھی بے شمار حدیثیں ہیں جن کی امیرالمومنینؑ روایت فرماتے لوگوں سے بیان کرتے رہے، آپ نے پورے طور پر ثقہ اور مستند افراد میں ان احادیث کی اشاعت کی۔ اس پُرآشوب زمانہ اور نازک حالات میں زیادہ سے زیادہ امیرالمومنینؑ کے لیے یہی گنجائش تھی کہ آپ پیغمبرؐ کے ان اقوال کا تذکرہ فرمائیں، ان حدیثوں کی روایت فرمائیں اور اس طرح اپنے حقدارِ خلافت ہونے کو ابنائے زمانہ کے کانوں تک پہنچائیں اور امیرالمومنینؑ نے اسے اُٹھا نہ رکھا۔ جتنی حالات نے اجازت دی اتنی اشاعت فرماتے رہے۔

شوریٰ کے دن آپ نے مخالفین کے لیے عذر کی کون سی گنجائش باقی رہنے دی۔ خدا کا خوف دلانے میں کون سی بات اُٹھا رکھی۔ اپنے جس قدر خصوصیات و کمالات تھے ایک ایک کرکے گنائے، اپنے تمام فضائل و مناقب یاد دلاکر اپنے حقدارِ خلافت ہونے کو ظاہر کیا۔ ہر طرح ان پر احتجاج فرمایا۔

پھر جب آپ خود سریر آرائے حکومت ہوئے تو برابر اپنی مظلومیت کا اظہار فرمایا کیے۔ شروع ہی سے مستحق خلافت ہونے کو ثابت کیا۔ ابتدا میں خلافت سے محروم رکھے جانے پر آپ کو جو صدمہ ہوا، اذیتیں پہنچیں، بالائے منبر آپ نے اس کا شکوہ کیا۔ یہاں تک آپ نے فرمایا:

"قسم بخدا اس جامۂ خلافت کو زبردستی فلاں شخص نے پہن لیا حالانکہ وہ اچھی طرح واقف تھا کہ مجھے خلافت میں وہی جگہ حاصل ہے جو آسیا میں میخ کو حاصل ہوتی ہے۔ مجھ سے علوم کے دریا بہتے ہیں اور وہ بلند منزلت ہے میری کہ طائرِ خیال بھی مجھ تک بلند نہیں ہو سکتا۔ مگر میں نے اس پر پردہ ڈال دیا اور اس سے پہلو تہی اختیار کی۔ میں عجب کشمکش و اضطراب میں تھا۔ عجب گومگو کی حالت تھی میری کہ میں اس کٹے ہوئے بازو سے حملہ کر بیٹھوں یا اس گھٹا ٹوپ تاریکی پر صبر کروں جس میں بڑا بوڑھا ہو جائے اور چھوٹا جوان ہو جائے اور مومن انتہائی اذیت میں اس وقت تک مبتلا رہے جب تک کہ خداوند عالم سے ملحق نہ ہو۔ میں نے دیکھا کہ ان دونوں باتوں میں صبر زیادہ بہتر ہے۔ میں نے صبر کیا حالانکہ آنکھیں جل رہی تھیں اور گلا گھٹ رہا تھا کہ میری دولت لٹ رہی ہے۔"

اس پورے خطبۂ (شقشقیہ) کے آخر تک آپ نے اسی کا ماتم کیا۔

نہ جانے کتنی مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا ہوگا:

"پالنے والے! قریش اور ان کو مدد پہنچانے والوں کے مقابلہ میں تجھ سے طالبِ اعانت ہوں۔ انھوں نے قطع رحم کیا اور میری بلندیٔ منزلت کو حقیر و پست بنایا اور ایسی چیز کے واسطے جو حقیقتاً میرے لیے ہے جس کا میں حقدار ہوں، مجھ سے جھگڑنے کے لیے ایکا کر بیٹھے ہیں۔"

"ثم قالوا: الا إن في الحق أن تاخذه وفي الحق أن تتركه۔"

کسی کہنے والے نے امیر المومنینؑ سے کہا کہ:

"اے فرزندِ ابوطالب! آپ اس امرِ خلافت میں حریص معلوم ہوتے ہیں۔"

آپ نے فرمایا:

"بلکہ تم قسم بخدا زیادہ حریص ہو۔ میں تو اپنا حق طلب کر رہا ہوں، اور تم لوگ میرے اور میرے حق کے درمیان رکاوٹ بن رہے ہو۔"

نیز آپ نے ایک موقع پر فرمایا:

"قسم بخدا میں ہمیشہ اپنے حق سے روکا گیا اور ہمیشہ مجھ پر دوسروں کو ترجیح دی گئی جس وقت سے رسولؐ کی آنکھ بند ہوئی اس وقت سے لے کر آج تک۔"

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا:

"وہ ہمارا حق ہے اگر ہمارا حق ہمیں دے دیا گیا تو خیر نہیں تو پھر ہم بھی چل کھڑے ہوں گے۔"

"لنا حق فان أعطيناه، وإلا ركبنا أعجاز الإبل وان طال السرى[1]۔"

ایک خط جو آپ نے اپنے بھائی عقیل کو لکھا۔ اس میں فرماتے ہیں:

"بدلہ لینے والے ہماری طرف سے قریش کو بدلہ دیں انھوں نے میرا قطع رحم کیا اور میرے بھائی کی قوت و سطوت مجھ سے چھین لی۔"[2]

امیر المومنینؑ نے بارہا فرمایا[3]:

"میں نے اپنے گرد و پیش نگاہ ڈالی۔ کوئی اپنا مددگار نظر نہ آیا سوائے کے بس میرے گھر والے تھے۔ میں نے ان کا مرنا گوارا نہ کیا۔ خس و خاشاک پڑے رہنے کے باوجود آنکھیں بند رکھیں اور گلا گھٹ رہا تھا مگر پینے پر مجبور ہوا۔ سکوت اختیار کرنے اور علقم سے زیادہ تلخ گھونٹ پینے پر میں نے صبر کیا۔"

ایک مرتبہ آپ نے فرمایا[4]:

"کہاں ہیں وہ لوگ جو ہمارے ہوتے اپنے کو راسخین فی العلم کہتے ہیں۔ جھوٹ بولتے ہیں، سرکشی کرتے ہیں، خداوند عالم نے ہمیں سربلند بنایا، انھیں پست کیا۔ ہمیں اپنی عطاؤں سے

[1] نہج البلاغہ۔

[2] نہج البلاغہ جز ۳ صفحہ ۶۷ چھتیسواں مکتوب۔

[3] نہج البلاغہ جز اول خطبہ ۲۵ صفحہ ۶۲۔

[4] نہج البلاغہ جز ثانی صفحہ ۳۶۔

مکتوب نمبر ۵۳

سلسلہ بیان کو مکمل کرنے کے لیے میری التجا ہے کہ آپ امیرالمومنینؑ و جناب سیدہؑ کے ماسوائے دیگر حضرات کے احتجاج ذکر فرمایئے۔

جوابِ مکتوب

عبداللہ بن عباس کا احتجاج

میں آپ کی توجہ اس گفتگو کی طرف مبذول کرتا ہوں جو ابن عباس اور حضرت عمر کے درمیان ہوئی۔ ایک طولانی گفتگو کے دوران میں جب حضرت عمر نے یہ فقرہ کہا کہ :

"اے ابن عباس تم جانتے ہو کہ رسولؐ کے بعد خلافت سے تمہیں کس چیز نے محروم رکھا؟"

ابن عباس کہتے ہیں کہ :

"میں نے مناسب نہ جانا کہ جواب دوں میں بولا : اے حضور! اگر میں نہیں جانتا تو آپ تو جانتے ہی ہیں۔"

حضرت عمر نے کہا :

"لوگوں کو یہ بات گوارا نہ ہوئی کہ نبوت و خلافت دونوں تم ہی میں جمع ہو کر رہ جائیں اور تم خوش خوش رہ کر اپنی قوم والوں کو روندو۔ لہٰذا قریش نے خلافت کو اپنے لیے چنا اور وہ اس خیال میں درستی پر تھے اور وہ موفق بھی ہوئے۔"

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا :

"اے حضور! اگر مجھے بھی بولنے کی اجازت دیں اور خفا نہ ہوں تو کچھ عرض کروں۔"

حضرت عمر نے کہا :

"ہاں ہاں کہو۔"

ابن عباس کہتے ہیں : تب میں نے کہا :

"آپ کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت کو اپنے لیے اختیار کیا اور اس خیال میں وہ اس کے لیے موفق بھی ہوئے تو اگر قریش خدا کی مرضی سے اپنے لیے یہ اختیار کیے ہوتے (یعنی خدا بھی انھیں خلافت کے لیے پسند کیے ہوتا) تو یقیناً وہ حق پر تھے۔ نہ ان کی ردّ کی جا سکتی اور نہ ان پر حسد کیا جاتا۔ آپ نے یہ جو کہا کہ قریش

واے راضی نہ ہوئے کہ خلافت و نبوت دونوں تمھارے ہی اندر رہیں تو خداوندِ عالم نے ایک قوم کی اسی راضی نہ ہونے پر ان الفاظ میں توصیف کی ہے : ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله فاحبط اعمالهم ۔" انھوں نے ناپسند کیا ان آیات کو جو خداوند عالم نے نازل کیں تو خدا نے بھی ان کے سارے اعمال خاک میں ملا دیے ۔"

اس پر حضرت عمر بولے :

" واے ہو اے ابن عباس تمھارے بارے میں مجھے کچھ باتیں معلوم ہوتی رہی ہیں ۔ مجھے تو پسند نہیں کہ واقعاً وہ صحیح ہوں جس کی وجہ سے تمھاری منزلت میرے نزدیک گھٹ جائے ۔"

ابن عباس بولے :

" حضور وہ کون سی باتیں ہیں ؟ اگر وہ حق بجانب ہیں تب کوئی وجہ نہیں کہ میری منزلت آپ کے دل سے جاتی رہے ۔ اگر وہ باطل پر ہیں تو میں ان سے کنارہ کشی پر تیار ہوں ۔"

حضرت عمر نے کہا :

" مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم کہتے ہو کہ خلافت کو لوگوں نے ہم سے حسد کر کے ، باغی ہو کر اور ازراہ ظلم پھیر لیا ۔"

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں بولا :

" سرکار آپ کا یہ جملہ کہ ازراہ ظلم پھیر لیا تو یہ ہر دانا اور نادان پر روشن ہے ۔ رہ گیا یہ فقرہ کہ " حسد کی وجہ سے " تو اس کے متعلق عرض ہے کہ جنابِ آدم سے بھی حسد کیا گیا تھا اور ہم تو

انھی کی اولاد ہیں جن سے حسد کیا گیا ۔"

تیسری گفتگو میں حضرت عمر نے کہا :

" اے ابن عباس میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ علیؑ واقعاً مظلوم ہیں اور خلافت ان سے چھین کر ظلم کیا گیا ۔"

اس پر ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا :

" تو حضور خلافت انھیں واپس کیوں نہ کر دیں ۔"

اس پر حضرت عمر نے میرے ہاتھ سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور غراتے ہوئے آگے بڑھ گئے ۔ پھر ٹھہر گئے میں قدم بڑھا کر پاس پہنچا ۔ حضرت عمر بولے :

" اے ابن عباس میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ علیؑ کو لوگوں نے صغیر السن سمجھ کر خلیفہ نہ ہونے دیا ۔"

ابن عباس کہتے ہیں کہ اس پر میں بولا :

" مگر خدا کی قسم خدا و رسولؐ نے تو اس وقت انھیں صغیر السن نہ جانا جب علی کو خدا اور رسولؐ نے حکم دیا تھا کہ جا کر آپ کے دوست ابوبکر سے سورۂ براءۃ لے لیں[1] ۔"

ابن عباس کہتے ہیں کہ :

" اس پر حضرت عمر نے منہ پھیر لیا اور جلدی سے آگے بڑھ گئے ۔ میں پلٹ آیا ۔"

ابن عباس اور حضرت عمر کی نہ جانے اس مسئلہ پر کتنی مرتبہ باتیں ہوئیں صفحاتِ ماسبق میں وہ واقعہ آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں جب ابن عباس نے خوارج

[1] شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۰۵

کے مقابلہ میں علیؑ کی دس خصوصیات ذکر کرکے احتجاج فرمایا تھا۔ بہت ہی جلیل الشان اور طولانی حدیث ہے۔ اسی میں ابن عباس نے کہا تھا:

"حضرت سرورِ کائناتؐ نے اپنے بنی عمام سے کہا کہ تم میں کون ایسا ہے جو دین و دنیا میں میرا ولی بنے۔ سب نے انکار کیا حضرت علیؑ نے آمادگی ظاہر کی کہ میں دین و دنیا میں آپ کا ولی ہوں گا یا رسولؐ اللہ۔ اس پر سرورِ کائنات نے حضرت علیؑ سے فرمایا تم دنیا و آخرت میں میرے ولی ہو۔"

آگے چل کر ابن عباس نے کہا:

"رسولؐ اللہ جنگِ تبوک کے لیے روانہ ہوئے لوگ بھی ہمراہ تھے حضرت علیؑ نے پوچھا۔ میں بھی ساتھ چلوں؟ رسولؐ نے فرمایا نہیں۔ اس پر حضرت علیؑ رونے لگے۔ رسولؐ نے فرمایا: اے علیؑ کیا تم کو یہ بات گوارا نہیں کہ میرے نزدیک تمھاری وہی منزلت ہو جو ہارونؑ کی منزلت تھی موسیٰؑ کے نزدیک سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ اے علیؑ میرا جانا ممکن نہیں جب تک تمھیں میں یہاں اپنا جانشین چھوڑ کے نہ جاؤں۔"

ابن عباس کہتے ہیں کہ:

"اور رسولؐ نے یہ بھی فرمایا کہ اے علیؑ! تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔"

ابن عباس کہتے ہیں:

"اور رسولؐ نے فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں اس کے علیؑ بھی مولا ہیں۔"

بنی ہاشم کے اکثر افراد نے اسی طرح مختلف مواقع پر احتجاج کیا یہاں تک کہ امام حسنؑ، ابوبکر کے پاس جبکہ وہ منبر رسولؐ پر بیٹھے تھے پہنچے اور کہا:

"اُترو، میرے باپ کے بیٹھنے کی جگہ ہے۔"

ایسا ہی واقعہ امام حسینؑ کا حضرت عمر کے ساتھ پیش آیا۔ وہ بھی منبر پر ایک مرتبہ بیٹھے تھے کہ امام حسینؑ پہنچے اور آپ نے ان سے اُتر آنے کو کہا۔

شیعی کتابوں میں بنی ہاشم اور بنی ہاشم کے طرفدار صحابہ و تابعین صحابہ کے بے شمار احتجاج موجود ہیں۔ آپ ان کی کتابوں میں ملاحظہ فرمایئے۔ صرف علامہ طبرسی کی کتاب الاحتجاج میں خالد بن سعید بن عاص اموی[1]، سلمان فارسی، ابوذر غفاری، عمار یاسر، بریدہ اسلمی، ابوالہیثم ابن تیہان، سہل و عثمان فرزندان حنیف، خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین، ابی بن کعب، ابوایوب انصاری وغیرہ میں سے ہر شخص کے احتجاج مذکور ہیں۔ وہی کافی ہوں گے۔

[1] منجملہ ان لوگوں کے جنھوں نے ابوبکر کی خلافت نہ مانی خالد بن سعید بھی ہیں۔ تین مہینے تک انھیں انکار رہا۔ طبقات ابن سعد جلد ۴ ص۷۰ ابن سعد نے لکھا ہے کہ جب ابوبکر نے شام کی طرف لشکر روانہ کیا تو انھیں خالد کو سردار مقرر کیا اور علم لشکر لے کر ان کے گھر پر آئے۔ اس پر عمر نے کہا تھا کہ تم خالد کو افسری دیتے ہو اور ان کے جو خیالات ہیں وہ تمھیں اچھی طرح معلوم ہیں۔ حضرت عمر اتنا پیچھے پڑے کہ آخر ابوبکر نے آدمی بھیج کر علم واپس منگا لیا۔ خالد نے واپس کردیا اور کہا تمھارے افسر بنانے سے نہ تو پہلے مجھے خوشی ہوئی تھی نہ اب معزول کرنے سے مجھے رنج ہوا۔ حضرت ابوبکر نے ان کے گھر آکر بہت عذر و معذرت کی اور کہا کہ عمر کو میرا آنا اور معذرت کرنا معلوم نہ ہونے پائے۔ جس جس نے شام کی طرف لشکر کی روانگی کا ذکر کیا ہے اس واقعہ کی طرف ضرور اشارہ کیا ہے۔ یہ واقعہ مشہور واقعات میں سے ہے۔

اہل بیتِ طاہرینؑ اور ان کے دوستداران کے حالات کی چھان بین کیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ احتجاج کا جب بھی موقع ملا انھوں نے ہاتھ سے جانے نہ دیا۔ مختلف طریقوں سے احتجاج فرمایا کیے۔ صاف صاف لفظوں میں، کبھی اشارتاً، کبھی سختی سے، کبھی نرمی سے، کبھی دوران تقریر میں، کبھی بصورت تحریر، کبھی نثر میں کبھی نظم میں، جیسا موقع ہوا اور نازک حالات نے جس صورت سے اجازت دی غافل نہیں رہے۔

یہی وجہ تھی کہ احتجاج کرنے والے نے بطور احتجاج و استدلال امیر المومنینؑ کے وصیٔ پیغمبرؐ ہونے کا اکثر و بیشتر ذکر کیا جیسا کہ جستجو سے پتہ چلتا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۵۴

کن لوگوں نے آپ کے وصی ہونے کا ذکر کیا اور کب احتجاج کیا؟ شاید وہی ایک مرتبہ جب جناب عائشہ کے سامنے اس کا ذکر کیا گیا مگر جناب عائشہ نے تردید کر دی تھی جیسا کہ ہم قبل میں بیان کر چکے ہیں۔

س

جوابِ مکتوب

خود امیر المومنینؑ نے بر سر منبر ذکر فرمایا۔ ہم اصل عبارت صفحات ماسبق پر نقل کر چکے ہیں۔ نیز جس جس نے دعوتِ عشیرہ والی حدیث جس میں امیر المومنینؑ کے وصیٔ پیغمبرؐ ہونے کی صاف صاف تصریح کی ہے روایت کی ہے اس نے امیر المومنینؑ ہی کی طرف اس حدیث کی نسبت دی ہے۔ تمام اسناد آپ ہی تک

منتہی ہوئے ہیں۔ آپ ہی سے سب نے سُنا اور آپ ہی سے سب نے روایت کی جس کا مطلب یہ ہوا کہ جتنے اشخاص نے اس حدیث کی امیرالمومنینؑ سے روایت کی سب سے آپ نے اپنے وصی ہونے کا ذکر فرمایا۔ ہم اس حدیث کو گزشتہ صفحات پر ذکر کر چکے ہیں۔

امیرالمومنینؑ کی شہادت کے بعد امام حسن مجتبیٰؑ نے جو خطبہ ارشاد فرمایا اس میں آپ نے فرمایا تھا:

"میں نبیؐ کا فرزند ہوں میں وصیؑ کا بیٹا ہوں۔"

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ:

"حضرت علیؑ رسولؐ کے ساتھ ساتھ رسالت کے پہلے روشنی دیکھتے اور آواز سنتے تھے۔"

نیز آپ فرماتے ہیں کہ:

"حضرت سرور کائناتؐ نے امیرالمومنینؑ سے فرمایا اگر میں خاتم الانبیاءؐ نہ ہوتا تو تم میری نبوت میں شریک ہوتے، اگر نبی نہیں تو تم نبیؐ کے وصی، نبیؐ کے وارث ہو۔"

یہ چیز تقریباً جملہ اہل بیت علیہم السلام سے بتواتر منقول ہے اور اہلبیتؑ و موالیان اہل بیتؑ کے نزدیک صحابہ کے زمانہ سے لے کر آج تک بدیہیات میں سے سمجھی جاتی ہے۔

جناب سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ:

"میں نے رسولؐ کو کہتے سُنا: میرے وصی، میرے رازوں کی جگہ اور بہترین وہ فرد جسے میں اپنے بعد چھوڑوں گا جو میرے وعدوں کو پورا کرے گا اور مجھے میرے دیون سے سبکدوش بنائے گا وہ

علیؑ ابن ابی طالب ہیں۔"

جناب ابوایوب انصاری فرماتے ہیں کہ:

"میں نے رسول اللہؐ کو کہتے سُنا آپ جناب سیدہ سے فرما رہے تھے کیا تم جانتی نہیں کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر نگاہ کی ان میں تمہارے باپ کو منتخب کیا اور نبوت سے سرفراز کیا پھر دوبارہ نگاہ کی اور تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے وحی کے ذریعہ حکم دیا تو میں نے ان کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا اور انھیں اپنا وصی بنایا۔"

بریدہ کہتے ہیں کہ میں نے رسولؐ کو کہتے سُنا:

"ہر نبی کے لیے وصی اور وارث ہوا کرتا ہے اور میرے وصی و وارث علیؑ بن ابی طالب ہیں۔"

جناب جابر بن یزید جعفی جب امام محمد باقرؑ سے کوئی حدیث روایت کرتے تو کہتے کہ مجھ سے وصی الاوصیاء وصیوں کے وصی نے بیان کیا (ملاحظہ ہو میزان الاعتدال علامہ ذہبی حالات جابر)

ام خیر بنت حریش بارقیہ نے جنگ صفین کے موقع پر ایک تقریر[1] کی جس میں انھوں نے اہل کوفہ کو معاویہ سے جنگ کرنے پر ابھارا تھا۔ اس تقریر میں انھوں نے یہ بھی کہا تھا:

"آؤ، آؤ، خدا تم پر رحمت نازل کرے۔ اس امام کی طرف جو عادل ہیں، وصیٔ پیغمبرؐ ہیں، وفا کرنے والے اور صدیق اکبر ہیں۔"

اسی طرح کی پوری تقریر ان کی تھی۔

[1] بلاغات النساء۔ ص۱۰

یہ تو سلف صالحین کا ذکر تھا جنھوں نے اپنے اپنے خطبوں میں اپنی حدیثوں میں وصیت کا تذکرہ کرکے اس کو مستحکم کیا۔ اگر ان کے حالات کا جائزہ لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ وہ وصی کا لفظ امیرالمومنینؑ کے لیے یوں استعمال کرتے تھے جیسے مسمیات کے لیے اسمار کا استعمال ہوتا ہے۔ آپ کا نام ہی پڑ گیا تھا وصی۔

حد تو یہ ہے کہ صاحب تاج العروس جلد ۱۰ ص۳۹۲ لغت تاج العروس میں لفظ وصی کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"الوصي کغني لقب علي"۔

"وصی بروزنِ غنی حضرت علیؑ کا لقب ہے۔

اشعار میں اس قدر کثرت سے آپ کے لیے لفظ وصی کا استعمال کیا گیا ہے کہ کوئی حساب ہی نہیں۔ ہم صرف چند شعر اپنے مقصد کی توضیح میں ذکر کیے دیتے ہیں۔

عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب کہتے ہیں ؎

وصي رسول الله من دون اهله   وفارسه ان قيل هل من منازل

"آپ رسولؐ خدا کے وصی ہیں اہلبیتؑ میں آپ کے سوا اور کوئی وصیِ رسولؐ نہیں اور اگر میدانِ جنگ میں دشمن کی طرف سے مقابل کی طلب ہو تو آپ ہی شہسوار شجاعت ہیں"۔

مغیرہ بن حارث بن عبدالمطلب نے جنگِ صفین میں چند شعر کہے تھے جس میں اہل عراق کو معاویہ سے جنگ پر ابھارا تھا۔ اس میں ایک شعر یہ بھی تھا

؎ هذا وصي رسول الله قائدكم   وصهره وكتاب الله قد نشرا

"یہ رسول اللہؐ کے وصی اور تمھارے قائد ہیں۔ رسولؐ کے داماد اور خدا کی کھلی ہوئی کتاب ہیں"۔

عبداللہ بن ابی سفیان بن حرث بن عبدالمطلب کہتے ہیں ؎

ومنا علي ذاك صاحب خيبر   وصاحب بدر يوم سالت كتائبه

وصي النبي المصطفى وابن عمه   فمن ذا يدانيه ومن ذا يقاربه

"اور ہم ہی میں سے وہ علیؑ ہیں خیبر والے (جنھوں نے خیبر فتح کیا) اور بدر والے (جن کی بدولت جنگ بدر میں فتح ہوئی) جو پیغمبر خدا حضرت محمد مصطفیٰؐ کے وصی اور ان کے چچا کے بیٹے ہیں۔ کون ان کا مقابلہ کر سکتا ہے اور عزت و شرف میں کون ان سے قریب ہو سکتا ہے"۔

ابوالہیثم بن تیہان صحابی پیغمبرؐ نے (جو جنگ بدر میں بھی شریک رہ چکے ہیں) جنگ جمل کے موقع پر چند شعر کہے تھے۔ ان میں یہ شعر بھی تھا ؎

ان الوصي إمامنا ووليّنا   برح الخفاء وباحت الاسرار

"وصیٔ پیغمبرؐ ہمارے امام و حاکم ہیں۔ پردہ اٹھ گیا اور راز ظاہر ہو گئے"۔

خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین نے (یہ بھی جنگ بدر میں شریک رہ چکے ہیں) جنگ جمل کے موقع پر چند شعر کہے، ان میں ایک شعر یہ تھا ؎

يا وصي النبي قد أجلت الحر   الأعادي وسارت الأظعان

"اے وصیٔ رسولؐ جنگ نے دشمنوں کو متحرک کر دیا ہے۔ ہودج نشین عورتیں مقابلہ کے لیے چل کھڑی ہوئی ہیں"۔

انھیں کے یہ اشعار بھی ہیں ؎

اعائش خلي عن علي وعيبه   بما ليس فيه انما انت والده

وصي رسول الله من دون اهله   وانت على ما كان من ذاك شاهده

"اے عائشہ، علیؑ کی دشمنی اور ان کی عیب جوئی سے جو حقیقتاً ان میں

نہیں، بلکہ تمھاری من گھڑت سے باز رہو، وہ رسولِ خداؐ کے وصی ہیں
اہلبیتؑ ہیں، آپ کے سوا اور کوئی وصیٔ رسولؐ نہیں اور علیؑ کو رسولؐ
سے جو خصوصیت حاصل ہے تم خود اس کی چشم دید شاہد ہو۔"

عبداللہ بن بدیل بن ورقا خزاعی نے جنگِ جمل میں یہ شعر کہا تھا ۔ یہ بزرگ بہادر ترین صحابہ میں سے تھے۔ یہ اور ان کے بھائی عبدالرحمٰن جنگِ صفین میں شہید ہوئے۔

يا قوم للخطة العظمى التي حدثت ۔ حرب الوصي وما للحرب من آسي

"اے قوم والو! یہ کتنی مصیبت ہے کہ جس نے وصیٔ رسولؐ سے
جنگ چھیڑ دی ہے اور جنگ کے لیے کوئی مداوا نہیں۔"

خود امیرالمومنینؑ نے جنگِ صفین کے موقع پر یہ شعر فرمایا:

ما كان يرضى احمد لو اُخبرا ۔ ان يقرنوا وصيه والاُبترا

"رسولؐ کو اگر یہ خبر پہنچائی جائے کہ لوگوں نے آپ کے وصی اور
مقطوع النسل یعنی معاویہ کو ہم پلہ سمجھ لیا ہے تو رسولؐ اس بات
سے ہرگز خوش نہ ہوں گے۔"

جریر بن عبداللہ بجلی صحابی نے چند اشعار شرجیل بن سمط کو تحریر کر کے بھیجے تھے اس میں امیرالمومنینؑ کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں: ؎

وصي رسول الله من دون اهله ۔ وفارسه الحامي به يضرب المثل

"آپ رسولِ خداؐ کے وصی ہیں۔ اہلبیتؑ میں آپ کے
سوائے کوئی دوسرا وصیٔ رسولؐ نہیں اور وہ جماعت کرنے
والے شہسوار ہیں جن سے مثل بولی جاتی ہے۔"

عمر بن حارثہ انصاری نے چند شعر محمد بن امیرالمومنینؑ (جو محمد بن حنفیہ

کے نام سے مشہور ہیں) کی مدح میں کہے تھے۔ ان میں ایک شعر یہ بھی ہے: ؎

سمي النبي وشبه الوصي ۔ ورايته لونها العندم

"(محمد بن حنفیہ) نبیؐ کے ہم نام اور وصیٔ نبیؐ (یعنی امیرالمومنینؑ)
کے مشابہ ہیں اور آپ کے عَلَم کے پھریرے کا رنگ خونیں
رنگ ہے۔"

جب قتلِ عثمان کے بعد لوگوں نے حضرت علیؑ کی بیعت کی اس موقع پر عبدالرحمٰن بن جمیل نے یہ شعر کہے تھے: ؎

لعمري لقد بايعتمُ ذا حفيظة ۔ على الدين معروف العفاف موفقا
علياً وصيَّ المصطفىٰ وابن عمه ۔ واوّل من صلى اُخا الدين والتقىٰ

"اپنی زندگی کی قسم تم نے ایسے شخص کی بیعت کی جو دین کے معاملہ
میں بڑا باغیرت و حمیت ہے جس کی پاکدامنی شہرۂ آفاق ہے
اور توفیقاتِ الٰہی جس کے شاملِ حال ہیں۔"

"تم نے علیؑ کی بیعت کی ہے جو محمد مصطفیٰؐ کے وصی اور ان کے
چچا کے بیٹے ہیں اور پہلے نماز پڑھنے والے ہیں اور صاحبِ
دین و تقویٰ ہیں۔"

قبیلۂ اُزد کے ایک شخص نے جنگِ جمل میں یہ شعر کہے تھے: ؎

هذا علي وهو الوصي ۔ آخاه يوم النجوة النبي
وقال هذا بعدي الولي ۔ وعاه واعٍ ونسى الشقي

"یہ علی ہیں اور وہی وصی ہیں جنھیں رسولؐ نے یومِ نجوہ
اپنا بھائی بنایا تھا اور کہا تھا کہ یہ میرے بعد میرے ولی
ہیں۔ یاد رکھنے والوں نے اس کو یاد رکھا اور جو بدبخت تھے

وہ بھلا بیٹھے ۔"

جنگِ جمل میں بنی ضبہ کا ایک نوجوان جو جناب عائشہ کی طرف سے جنگ میں شریک تھا صف سے نکلا اور یہ اشعار بطور رجز پڑھے :

نحن بنو ضبة أعداء علي — ذالك الذي يعرف قدماً بالوصي
وفارس الخيل على عهد النبي — ما أنا عن فضل علي بالعمي
لكنني أنعى ابن عفان التقي

"ہم بنو ضبہ ہیں جو علیؑ کے دشمن ہیں۔ وہی علیؑ جو ہمیشہ وصی کہے گئے اور رسولؐ کے زمانہ میں لشکر کے شہسوار تھے میں علیؑ کے فضل و شرف سے اندھا نہیں ہوں لیکن میں عثمان کی خبرِ مرگ سنانے آیا ہوں ۔"

سعید بن قیس ہمدانی نے جو حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ میں شریک تھے یہ اشعار کہے تھے : ـــ

أية حرب اضرمت نيرانها — وكسرت يوم الوغى مرانها
قل للوصي أقبلت قحطانها — فادع بها تكفيكها همدانها
هم بنوها وهم اخوانها

"یہ کون سی لڑائی کی آگ بھڑکائی گئی ہے اور جنگ کے دن نیزے ٹوٹ ٹوٹ گئے کہو وصی سے کہ بنو قحطان کل کے کل امڈ آئے ہیں آپ بنی ہمدان کو پکاریے وہ آپ کی کفایت کریں گے کیونکہ وہ بنو قحطان کے بیٹے اور بھائی ہیں ۔"

زیاد بن لبید انصاری نے جو امیر المومنینؑ کے اصحاب سے ہیں جنگِ جمل میں یہ شعر کہے تھے : ـــ

كيف ترى الأنصار في يوم الكلب — إنا أناس لا نبالي من عطب
ولا نبالي في الوصي من غضب — وإنما الأنصار جد لا لعب
هذا علي وابن عبد المطلب — ننصره اليوم على من قد كذب
من يكسب البغي فبئس ما اكتسب

"اے امیر المومنینؑ آپ اس شدید جنگ کے دن انصار کو کیسا پا رہے ہیں ہم لوگ ایسے آدمی ہیں جو موت سے نہیں ڈرتے اور وصی کے بارے میں ہم غضب و غصہ کی پروا نہیں کرتے ۔ انصار کھیل ٹھٹھا نہیں، وہ حقیقت و واقعیت کے حامل ہیں۔ یہ علی ہیں جو فرزند عبد المطلب ہیں۔ ہم ان کی آج جھوٹوں کے مقابلہ میں مدد کر رہے ہیں جس نے بغاوت کا ارتکاب کیا اس نے بہت برا کیا ۔"

حجر بن عدی کندی نے بھی اسی دن یہ شعر کہے تھے : ـــ

يا ربنا سلم لنا عليا — سلم لنا المبارك المضيا
المؤمن الموحد التقيا — لا خطل الرأي ولا غويا
بل هاديا موفقا مهديا — واحفظه ربي واحفظ النبيا
فيه فقد كان له وليا — ثم ارتضاه بعده وصيا

"پروردگار تو ہمارے لیے علیؑ کو صحیح و سالم رکھ صحیح و سالم رکھ ہمارے لیے مبارک اور رضیا گستر ہستی کو جو مومن ہیں، موحد ہیں، پرہیزگار ہیں۔ جہل رائے والے نہیں نہ گمراہ ہیں۔ بلکہ ہدایت کرنے والے توفیقات ربانی کے حامل ہدایت یافتہ ہیں - ان کو محفوظ رکھ پروردگار اور ان کی وجہ

سے نبیؐ کو محفوظ رکھ کیونکہ یہ رسولؐ کے ولی ہیں، پھر اپنے بعد کے
لیے نبیؐ نے انھیں وصی بنانا پسند کیا۔"

عمر بن احجیہ نے جنگ جمل کے دن امام حسنؑ کے خطبہ کی تعریف و توصیف میں جو آپ نے ابن زبیر کے خطبہ کے بعد فرمایا تھا چند شعر پڑھے۔ ایک شعر یہ ہے: ؎

وأبی الله أن یقوم بما قام   به ابن الوصي وابن النجیب

"خداوندِ عالم کو ہرگز گوارا نہیں کہ ابن زبیر وصی کے فرزند اور شریف
و معزز کے لختِ جگر یعنی امام حسن کی برابری کر سکے۔"

زجر بن قیس جعفی نے بھی جنگ جمل کے موقع پر یہ شعر کہا تھا: ؎

اضربکم حتی تقروا لعلي   خیر قریش کلها بعد النبي
من زانه الله وسماه الوصي

"میں اس وقت تک تم کو تہِ تیغ کرتا رہوں گا جب تک تم علیؑ کی
امامت کا اقرار نہ کرلو۔ وہ علیؑ جو بعد رسولؐ قریش میں سب
سے بہتر ہیں جنھیں خدا نے کمالات و فضائل سے زینت بخشی اور
ان کا نام وصی رکھا ہے۔"

انھیں زجر نے جنگِ صفین کے موقع پر یہ اشعار کہے تھے: ؎

تصلی الإله علی احمد   رسول الملیك تمام النعم
رسول الملیك ومن بعده   خلیفتنا القائم المدعم
علیاً عنیت وصي النبيّ   یجالد عنه غواة الأمم

"خدا رحمت نازل کرے حضرت احمد مجتبیٰؐ پر جو خدا کے رسولؐ
تھے اور جن کے ذریعہ نعمتیں تمام ہوئیں (رحمت نازل ہو) خدا کے

رسولؐ پر اور ان کے بعد ہمارے موجودہ خلیفہ پر جو جائے پناہ ہیں۔
میری مراد علیؑ سے ہے جو رسولؐ کے وصی ہیں جن سے امت کے
گمراہ لوگ برسرِ پیکار ہیں۔"

اشعث بن قیس کندی کہتا ہے: ؎

أتانا الرسول رسول الإمام   فسر بمقدمه المسلمونا
رسول الوصي وصي النبي   له السبق والفضل في المؤمنینا

"ہمارے پاس قاصد آیا، امام کا قاصد، اس کے آنے سے
مسلمانوں میں خوشی کی لہر دوڑ گئی، وصی کا قاصد آیا وہ وصی
جو نبیؐ کا ہے جسے تمام مومنین میں سبقت و فضیلت
حاصل ہے۔"

نیز یہ اشعار بھی اسی اشعث کے ہیں: ؎

أتانا الرسول رسول الوصي   علي المهذب من هاشم
وزیر النبي وذي صهره   وخیر البریة والعالم

"ہمارے پاس قاصد آیا وصی رسولؐ کا قاصد۔ یعنی علیؑ کا جو
بنی ہاشم میں (کمالات سے) آراستہ و پیراستہ ہیں جو نبیؐ کے وصی
ہیں اور داماد ہیں اور تمام عالم اور جملہ خلق سے بہتر ہیں۔"

نعمان بن عجلان زرقی انصاری نے جنگ صفین میں یہ اشعار کہے: ؎

کیف التفرق والوصي إمامنا   لا کیف إلا حیرة وتخاذلا
فذروا معاویة الغوي وتابعوا   دین الوصي لتحمدوه آجلا

"یہ پراگندگی کیسی جبکہ وصیِ رسولؐ ہمارے امام ہیں۔ نہیں نہیں
کیونکر یہ پراگندگی ممکن ہے یہ صرف سرگشتگی اور ایک دوسرے

کی مدد نہ کرنے کا نتیجہ ہے۔ گمراہ معاویہ کو چھوڑو اور وصیٔ رسولؐ
کے دین کی پیروی کرو تاکہ تمھارا انجام پسندیدہ ہو"

عبدالرحمن بن ذویب اسلمی نے چند اشعار کہے جن میں معاویہ کو عراق کی فوجوں کی دھمکی دی تھی۔

یتودهم الوصي اليك حتى یردك عن ضلال وارتیاب

"ان سواروں کو لے کر وصیٔ رسولؐ تم پر چڑھائی کریں گے۔
یہاں تک کہ تم گمراہی اور اس اشتباہی کیفیت سے پلٹ آؤ"

عبداللہ بن ابی سفیان بن حارث[1] بن عبدالمطلب کہتے ہیں : ؎

ان ولی الامر بعد محمد علي وفي كل المواطن صاحبه
وصي رسول الله حقا وصنوه واول من صلى ومن لان جانبه

"رسالتمآبؐ کے بعد مالک و مختار علیؑ ہیں جو ہر منزل پر
رسولؐ کے ساتھ رہے۔ رسولؐ کے وصیٔ برحق ہیں وہ اور رسولؐ
ایک جڑ کی دو شاخیں ہیں اور پہلے نمازی ہیں اور نرم پہلو
رکھنے والے ہیں"

خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین کہتے ہیں : ؎

[1] یہ تمام اشعار کتب سیر و تواریخ خصوصاً وہ کتابیں جو جنگ جمل و صفین پر لکھی گئی ہیں میں موجود ہیں علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد اول میں یہ تمام اشعار اکٹھا کر دیے ہیں اور ان اشعار کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ ایسے اشعار جن میں حضرت کو وصی کہہ کر مراد لیا گیا بے شمار ہیں ہم نے یہاں صرف وہ اشعار درج کیے ہیں جو بالخصوص جنگ جمل و صفین کے موقع پر کہے گئے۔

وصي رسول الله من دون اهله وفارسه مذ كان في سالف الزمن
واول من صلى من الناس كلهم سوى خيرة النسوان والله ذو منن

"رسولِ خداؐ کے وصی ہیں اہلبیتؑ میں آپ کے سوا کوئی وصیٔ
رسولؐ نہیں۔ رسولؐ کے شہسوار میدانِ وغا ہیں گزشتہ زمانے
سے اور تمام لوگوں میں سوا جنابِ خدیجہ کے سب سے پہلے نماز
پڑھنے والے ہیں اور خداوند عالم بڑے احسانات والا ہے"

زفر بن حذیفہ اسدی کہتے ہیں[1] : ؎

فحوطوا علياً وانصروه فانه وصي وفي الاسلام اول اول

"علیؑ کو اپنے حلقہ میں لے لو اور ان کی مدد کرو کیونکہ یہ وصی
ہیں اور سب سے پہلے اسلام لانے والوں میں اوّل ہیں"

ابوالاسود دوئلی کہتے ہیں : ؎

أحب محمداً حباً شديداً وعباساً وحمزة والوصيا

"میں حضرت محمد مصطفیٰؐ سے بہت ہی زیادہ محبت رکھتا ہوں
اور عباس سے اور حمزہ سے اور وصیٔ رسولؐ سے"

نعمان[2] بن عجلان جو انصار کے شاعر ہیں اور ان کے سرداروں میں سے ایک سردار تھے ایک قصیدہ میں کہتے ہیں جس میں انھوں نے عمرو عاص سے خطاب کیا : ؎

[1] زفر کا یہ شعر اور اس کے قبل خزیمہ کے دونوں شعر امام اسکافی نے اپنی کتاب نقض عثمانیہ میں ذکر کیا ہے اور اسے ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۵۸ پر نقل کیا ہے۔

[2] شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۳ و استیعاب حالات نعمان۔

وكان هوانا في علي وانه لأهل لها من حيث تدري ولا تدري
فذاك بعون الله يدعو الى الهدى وينهى عن الفحشاء والبغي والنكر
وصي النبي المصطفى وابن عمه وقاتل فرسان الضلالة والكفر

"عمرو عاص علیؑ کی اہانت کرتا ہے حالانکہ یہی علی سزاوار خلافت ہیں جیساکہ تم جانتے ہو یا تم نہیں جانتے وہ خدا کی طرف سے ہدایت کی طرف بلاتے ہیں اور بُری باتوں سے بغاوت و سرکشی سے اور ہر ناپسندیدہ امر سے روکتے ہیں۔ حضرت محمد مصطفیٰ پیغمبر خدا کے وصی اور ان کے چچا کے بیٹے ہیں اور گمراہی و کفر کے سواروں کو قتل کرنے والے ہیں۔"

فضل بن عباس نے چند اشعار کہے تھے ان میں یہ دو شعر بھی تھے[1]: ؎

ألا إن خير الناس بعد نبيهم وصي النبي المصطفى عند ذي الذكر
واول من صلى وصنو نبيه واول من أردى الغواة لدى بدر

"آگاہ ہو لوگوں میں بعد رسولؐ سب سے بہتر حضرت محمد مصطفیٰ پیغمبر خدا کے وصی ہیں۔ ہر یاد رکھنے والے کے نزدیک اور پہلے نماز پڑھنے والے ہیں اور رسولؐ و علیؑ ایک ہی جڑ کی دو شاخیں ہیں اور پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے جنگ بدر میں سرکشوں کو ہلاک کیا۔"

حسانؓ بن ثابت نے چند اشعار کہے تھے جن میں بزبان انصار امیر المومنینؑ

---

[1] تاریخ طبری جلد ۳ ص ۲۴

[2] اس شعر کو زبیر بن بکار نے موفقیات میں درج کیا ہے اور اس سے ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۵ پر نقل کیا ہے۔

کی مدح سرائی کی ہے: ؎

حفظت رسول الله فينا وعهده اليك ومن اولى به منك من ومن
ألست أخاه في الهدى ووصيه واعلم منهم بالكتاب وبالسنن؟

"آپ نے ہمارے درمیان رسولؐ کی حفاظت کی اور اس عہد کی حفاظت کی جو رسولؐ نے آپ سے متعلق کیا تھا اور آپ سے بڑھ کر رسولؐ سے زیادہ قربت و خصوصیت کون رکھ سکتا ہے آیا کار ہدایت میں آپ ان کے وصی نہیں اور تمام لوگوں سے زیادہ قرآن و احادیث نبیؐ کا علم رکھنے والے ہیں۔"

کسی شاعر نے امام حسنؑ سے خطاب کرکے کہا ہے: ؎

يا أجل الأنام يا ابن الوصي أنت سبط النبي وابن علي

"تمام خلائق میں بزرگ و برتر ہستی اے وصی رسولؐ کے فرزند آپ سبط پیغمبرؐ اور علیؑ کے بیٹے ہیں۔"

ام سنان بنت خیثمہ بن خرشہ مذحجیہ[1] نے چند اشعار حضرت علی کو مخاطب کرکے کہے جن میں آپ کی مدح کی تھی: ؎

قد كنت بعد محمد خلفاً لنا اوصى اليك بنا فكنت وفيا

"آپ رسولؐ کے بعد ہمارے لیے رسولؐ کے جانشین تھے رسولؐ نے آپ کو اپنا وصی بنایا۔ آپ نے رسولؐ کی تمام باتیں پوری کیں۔"

یہ چند اشعار ہیں جنہیں جلدی میں لکھ سکا اور جتنی گنجائش ہو سکی

---

[1] بلاغات النساء

اس مکتوب میں ان اشعار کی جو امیر المومنینؑ کے زمانہ میں اس مضمون کے کہے گئے اگر عہد امیر المومنین کے بعد کے اشعار جمع کرنے بیٹھیں جن میں آپ کو وصی کہہ کر خطاب کیا گیا ہے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو جائے اور پھر بھی اشعار اکٹھا نہ ہو سکیں۔ سب اشعار لکھنے میں تھک بھی جائیں گے اور اصل بحث سے بھی ہٹ جائیں گے اس لیے صرف مشاہیر کے کچھ اشعار پر ہم اکتفا کرتے ہیں۔ انھیں چند اشعار کو اس مضمون کے تمام اشعار کا نمونہ سمجھ لیجیے۔

کمیت ابن زید اپنے قصیدۂ ہاشمیہ میں کہتے ہیں[1]:

والوصي الذي أمال التجوبي — به عرش امة لانهدام

"وہ ایسے وصی ہیں جنھوں نے امت کے گرتے ہوئے عرش کو سیدھا کر دیا۔"

---

[1] علامہ شیخ محمد محمود دارانعی جنھوں نے کمیت کے اشعار کی شرح لکھی ہے اس شعر کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ وصی سے مراد علی کرم اللہ وجہہ ہیں کیونکہ پیغمبر خداؐ نے آپ کو وصی مقرر فرمایا چنانچہ ابن بریدہ سے روایت ہے کہ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا ہر نبی کے لیے وصی ہوا کرتا ہے اور علیؑ میرے وصی و وارث ہیں اور امام ترمذی نے پیغمبرؐ سے روایت کی ہے آپ نے ارشاد فرمایا من كنت مولاه فهذا علي مولاه اور امام بخاری نے سعد سے روایت کی ہے کہ جب پیغمبرؐ غزوۂ تبوک میں جانے لگے اور مدینہ میں علیؑ کو اپنا خلیفہ بنایا تو علیؑ نے کہا آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑے جاتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا اے علیؑ کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمھیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو ہارونؑ کو موسیٰ سے تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ یہ لکھنے کے بعد علامہ رافعی لکھتے ہیں کہ حضرت علی کو وصی رسولؐ کہنا اکثر بیشتر کی زبان پر چڑھا ہوا تھا اور اس کے ثبوت میں انھوں نے مشہور شاعر کثیر عزۃ کا شعر نقل کیا ہے۔ جو ہم انھی صفحات پر درج کر رہے ہیں۔

کثیر بن عبد الرحمن بن الاسود بن عامر الخزاعی جو کثیر عزۃ کے نام سے مشہور ہیں کہتے ہیں: ؎

وصي النبي المصطفى وابن عمه — وفكاك اعناق وقاضي مغارم

"پیغمبر خدا محمد مصطفیٰ کے وصی اور آپ کے چچا کے بیٹے ہیں غلاموں کو آزاد کرنے والے اور قرضوں کو پورا کرنے والے ہیں۔"

ابو تمام طائی اپنے قصیدۂ رائیہ میں کہتے ہیں: ؎

ومن قبله احلفتم لوصيه — بداهية دهياء ليس لها قدر

فجئتم بها بكرا عوانا ولم يكن — لها قبلها مثلا عوان ولا بكر

اخوه اذا عد الفخار وصهره — فلا مثله اخ ولا مثله صهر

وشد به ازر النبي محمد — كما شد من موسى بهارونه الازر

"اس کے پہلے تم نے ان کے وصی کو خوفناک مصیبت میں مبتلا کیا جس کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ تم نئی نئی مصیبتیں ان کے سامنے لائے ایسی مصیبتیں اس سے پہلے کبھی نہیں آئیں۔ اظہار شرف کے موقع پر علیؑ رسولؐ کے بھائی اور داماد ہیں۔ علیؑ جیسا نہ کوئی بھائی تھا نہ داماد۔ رسولؐ کی پشت ان کی وجہ سے اس طرح مضبوط ہوئی جس طرح ہارون کی وجہ سے موسیٰ کی پشت مضبوط ہوئی۔"

دعبل بن علی خزاعی حضرت مظلوم کربلاؑ کا مرثیہ کہتے ہوئے کہتے ہیں: ؎

رأس ابن بنت محمد ووصيه — يا للرجال على قناة يرفع

"ہائے لوگو! حضرت محمد مصطفیٰؐ کی دختر اور آپ کے وصی

کے فرزند کا سر اس قابل تھا کہ نیزے پر بلند کیا جائے۔"

ابوالطیب متنبی کو جب لوگوں نے بُرا بھلا کہا کہ تم ایرے غیرے کی مدح کرتے ہو اور حضرت علیؑ کی مدح میں تم نے کبھی ایک شعر بھی نہیں کہا تو وہ کہتا ہے: ؎

وتركت مدحي للوصي تعمداً　　اذ كان نوراً مستطيلا شاملا
واذا استطال الشئ قام بنفسه　　وصفات ضوء الشمس تذهب باطلاً

"میں نے وصی رسولؐ امیرالمومنینؑ کی مدح نہ کی تو جان بوجھ کر ایسا کیا کیونکہ وہ ایسا نور ہیں جس کی روشنی عالم میں پھیلی ہوئی ہے اور تمام کائنات کو اپنے حلقہ میں لیے ہوئے ہے۔ جب کوئی شے بلند ہو جاتی ہے تو اپنے بقا کی خود ضامن بن جاتی ہے۔ نورِ خورشید کی ثنا و صفت کرنا فعلِ عبث ہے۔" (خورشید اپنے وجود کا خود معرف ہے)

یہی متنبی ابوالقاسم طاہر بن الحسین بن طاہر علوی کی مدح لکھتے ہوئے کہتا ہے جیسا کہ اس کے دیوان میں موجود ہے: ؎

هو ابن رسول الله وابن وصيه　　وشبههما شبهت بعد التجارب

"یہ ابوالقاسم رسول اور ان کے وصی حضرت علی کے فرزند ہیں اور ان دونوں سے مشابہ ہیں۔"

میں نے ان کو ان بزرگوں سے جو تشبیہ دی ہے تو بہت کچھ تجربوں کے بعد آزار پرکھ کے یوں ہی نہیں۔ اس جیسے بہت سے اشعار ہیں جس کی نہ کوئی انتہا ہے نہ حد و حساب۔

ش

مکتوب نمبر ۵۵

ہم نے سابق کے کسی مکتوب میں آپ سے عرض کیا تھا کہ بعض متعصب اشخاص آپ کے مذہب کے متعلق یہ کہتے پھرتے ہیں کہ آپ کا مذہب ائمہ اہل بیتؑ سے کوئی تعلق نہیں رکھتا نہ ان کی طرف آپ کے مذہب کو منسوب کرنا صحیح ہے۔ آپ سے اس پر بھی روشنی ڈالنے کا وعدہ تھا۔ اب وقت آگیا ہے آپ وعدہ ایفا فرمایئے۔ ان متعصبین کی بکواس کا جواب دیجیے۔

س

جوابِ مکتوب

مذہب شیعہ کا اہلبیتؑ سے ماخوذ ہونا

ارباب فہم و بصیرت بدیہی طور پر جانتے ہیں کہ فرقہ شیعہ کا سلف سے لے کر خلف تک ابتدا سے آج کے دن تک اصولِ دین، فروعِ دین ہر ایک میں بس ائمہ اہل بیت ہی کی طرف رجوع رہا۔ اصول و فروع اور قرآن و حدیث سے جتنے مطالب مستفاد ہوتے ہیں یا قرآن و حدیث سے جتنے علوم تعلق رکھتے ہیں غرض ہر چیز میں ان کی رائے کے تابع ہے۔ ان کل چیزوں میں صرف ائمہ طاہرین پر انھوں نے بھروسہ کیا۔ انھیں کی طرف رجوع کیا۔

مذہب اہلبیتؑ ہی کے قاعدوں سے وہ خدا کی عبادت کرتے ہیں اس کا تقرب حاصل کرتے ہیں اس مذہب کے علاوہ کوئی راہ ہی نظر نہیں آتی اور نہ اس مذہب کو چھوڑ کر اس کے بدلہ میں کسی اور مذہب کو اختیار کرنا انھیں گوارا ہوگا۔

ہر ایک امام کے زمانے میں امیر المومنینؑ کے عہد میں، امام حسنؑ کے عہد میں، امام حسینؑ کے عہد میں، امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ کے عہد میں امام موسیٰ کاظمؑ و امام علی رضاؑ کے عہد میں، امام محمد تقیؑ و علی نقیؑ کے عہد میں، امام حسن عسکریؑ کے عہد میں غرض جس امام کا بھی عہد آیا ان گنت ثقات شیعہ حافظان حدیث، بے شمار صاحب ورع و ضبط و اتقان نے جن کی تعداد تواتر سے بھی بڑھ کر تھی اپنے اپنے زمانے کے امام کی صحبت میں

بیٹھ کر ان سے استفادہ کر کے ان اصول و فروع کو حاصل کیا اور انھوں نے اپنے بعد کے لوگوں سے بیان کیا۔ اسی طرح ہر زمانہ اور ہر نسل میں یہ اصول و فروع نقل ہوتے رہے یہاں تک کہ ہم تک پہنچے لہٰذا ہم بھی آج اسی مسلک پر ہیں جو ائمہ اہل بیتؑ کا مسلک رہا کیونکہ ہم نے ان کے مذہب کی ایک ایک چیز جزئی جزئی باتیں اپنے آباء و اجداد سے حاصل کیں انھوں نے اپنے آباؤ اجداد سے حاصل کیں اسی طرح شروع سے یہ سلسلہ جاری رہا۔ ہر نسل و ہر عہد میں جو دور بھی آیا وہ اپنے اگلے بزرگوں سے حاصل کرتا ہوا آیا۔ آج ہم شمار کرنے بیٹھیں کہ سلف شیعہ میں کتنے افراد ائمہ طاہرینؑ کی صحبت سے فیضیاب ہوئے، ان سے احکام دین کو سُنا، ان سے استفادہ کیا۔ تو ظاہر ہے کہ شمار کرنا سہل نہیں کس کے بس کی بات ہے کہ ان کا احصار کر سکے۔ اس کا اندازہ لگانا ہو تو آپ ان بے شمار کتابوں سے لگائیے جو ائمہ طاہرینؑ کے ارشادات و افادات سے استفادہ کر کے لکھی ہیں، ائمہ طاہرینؑ سے معلوم کر کے ان سے سُن کر تحریر کی ہیں۔ یہ کتابیں کیا ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ کے علوم کا دفتر، ان کی حکمتوں کا سرچشمہ ہیں جو ائمہ طاہرینؑ کے عہد میں ضبط تحریر میں لائی گئیں اور ان کے بعد شیعوں کا مرجع قرار پائیں۔

اسی سے آپ کو مذہب اہلبیتؑ اور دیگر مذاہب مسلمین میں فرق و امتیاز معلوم ہو جائے گا۔ ہم کو تو نہیں معلوم کہ ائمہ اربعہ کے مقلدین میں سے کسی ایک نے بھی ان ائمہ کے عہد میں کوئی کتاب تالیف کی ہو۔ ان ائمہ کے مقلدین نے کتابیں لکھیں اور بے شمار لکھیں لیکن اس وقت لکھیں جب ان کا زمانہ ختم ہو گیا انھیں دنیا سے رخصت ہوئے مدتیں گزر گئیں اور تقلید انھیں چاروں ائمہ میں منحصر سمجھ لی گئی۔ یہ طے کر لیا گیا کہ فروع دین میں بس انھیں چاروں اماموں میں سے کسی نہ کسی ایک کی تقلید ضروری ہے۔

اور خود یہ ائمہ اربعہ اپنے زمانے میں ایسے ہی تھے جیسے اور دیگر فقہا و محدثین اپنے طبقہ کے لوگوں میں انھیں اس وقت کوئی امتیاز ہی نہ حاصل تھا۔ اسی وجہ سے ان کے زمانہ میں کسی شخص کو یہ خیال بھی پیدا نہ ہوا کہ ان کے فتاویٰ اسی طرح اکٹھا کرنے کی زحمت اٹھائے جس طرح شیعوں نے اپنے ائمہ معصومینؑ کے اقوال و فتاویٰ جمع کرنے کا اہتمام کیا۔

شیعہ تو اول یوم ہی سے دینی امور میں سوائے ائمہ طاہرینؑ کے کسی اور کی طرف رجوع کرنا جائز ہی نہیں سمجھتے تھے۔ اسی وجہ سے بس انھیں کے آستانے پر معتکف رہے۔ امور دین کے حاصل کرنے کے لیے بس انھیں سے لو لگائی۔ یہی وجہ تھی جو انھوں نے ائمہ طاہرین سے سنی ہوئی ہر بات اور ان کے لب و زبان سے نکلے ہوئے ہر لفظ کو مدوّن کرنے کے لیے پوری طاقت صرف کی، تمام توانائیاں کام میں لائے۔ اس لیے تاکہ یہ علم کا خزانہ ائمہ کے ارشادات محفوظ ہو جائیں۔ جن کے متعلق ان کا اعتقاد تھا کہ بس یہی عنداللہ صحیح ہیں اور ان کے ماسوا سب باطل۔ آپ صرف انھیں کتابوں سے اندازہ لگائیں جو شیعوں نے امام جعفر صادقؑ کے زمانے میں لکھیں۔ جو صرف علم اصول کی ان چار سو کتابوں سے بھی دگنی چوگنی تعداد میں ہیں۔ جیسا کہ آپ جلد ہی اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں گے۔ رہ گئے آپ کے ائمہ اربعہ تو ان ائمہ میں سے کسی ایک امام کو بھی کسی ایک شخص کی نظروں میں نہ تو وہ وقعت حاصل ہوئی نہ کسی کے دل میں ان کی عزت پیدا ہوئی جو وقعت و عزت ائمہ اہلبیت علیہم السلام کی شیعوں کے نزدیک رہی بلکہ سچ پوچھیے تو آج یہ ائمہ اربعہ جس عزت کی نظروں سے دیکھے جاتے ہیں جو درجہ انھیں ان کے مرنے کے بعد دیا جا رہا ہے خود ان کے جیتے جی انھیں یہ عزت حاصل نہ ہو سکی جیسا کہ علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں وضاحت کی ہے اور دیگر علمائے

اعلام نے بھی ان کے قول کو تسلیم کیا ہے اس کے باوجود بھی ہمیں اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان ائمہ اربعہ کا وہی مذہب رہا ہوگا جو آج ان کے پیرووں کا ہے اور جس مذہب پر نسلاً بعد نسل عملدرآمد ہوتا آ رہا ہے اور اس مذہب کو پیروانِ ائمہ اربعہ نے اپنی کتابوں میں مدون کر لیا کیونکہ پیروان ائمہ اربعہ اپنے ائمہ کے مذہب کی پوری پوری معرفت رکھتے تھے جیسا کہ شیعہ حضرات اپنے ائمہ طاہرینؑ کے مذہب سے اچھی طرح واقف ہیں۔ جس مذہب پر عمل پیرا ہو کر خدا کی عبادت کرتے ہیں اور سوائے تقرب الٰہی کے اور کسی کا تقرب ان کے مدِ نظر نہیں۔

تصنیف و تالیف کی ابتدا شیعوں سے ہوئی

چھان بین کرنے والے بدیہی طور پر جانتے ہیں کہ علوم کی تدوین میں حضرات شیعہ سب پر گوئے سبقت لے گئے۔ علوم مدوّن کرنے میں سب پر تقدم حاصل رہا۔ کیونکہ دور اول میں سوائے امیرالمومنینؑ اور شیعیانِ امیرالمومنینؑ کے تدوینِ علوم کا کسی کو خیال بھی پیدا نہ ہوا اور اس کا راز یہ ہے کہ ابتدائے صحابہ اسی میں الجھے رہے کہ علم کو کتابی صورت میں لانا، علم لکھنا جائز بھی ہے یا نہیں؟ صحابہ کے درمیان شدید اختلاف تھا۔ کوئی جائز بتاتا تھا کوئی ناجائز۔ چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری وغیرہ میں تحریر کیا ہے کہ خود حضرت عمر اس کو ناپسند کرتے تھے اور حضرت عمر کے ساتھ صحابہ کی ایک جماعت بھی ان کی ہم خیال تھی۔ انھیں یہ خطرہ محسوس ہو رہا تھا کہ کہیں حدیث لکھنے میں خلط ملط نہ ہو جائے۔ مگر حضرت علیؑ اور آپ کے

فرزند امام حسن مجتبیؑ اور صحابہ کی ایک خاصی تعداد نے اسے جائز قرار دیا۔ پہلے زمانہ میں تو یہی کشاکش رہی ایک جماعت جائز کہتی تھی دوسری ناجائز بتاتی تھی دوسرے دور میں جب تابعین کا زمانۂ آخر تھا تو اس وقت اختلافات برطرف ہوئے اور سب کا اجماع ہو گیا کہ لکھنا جائز ہے۔ اس وقت ابن جریج نے مکہ میں مجاہد اور عطار (تابعین) سے استفادہ کرکے آثار میں اپنی کتاب تالیف کی۔ امام غزالی ان کی اس کتاب کے متعلق فرماتے تھے کہ: پہلی کتاب جو اسلام میں لکھی گئی لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ پہلی کتاب ہے جسے غیر شیعہ مسلم نے لکھا ہے۔ ابن جریج کے بعد معمر بن راشد صنعانی نے یمن میں اپنی کتاب تالیف کی۔ تیسرا نمبر امام مالک کی موطا کا ہے۔

مقدمہ فتح الباری میں ہے کہ ربیع بن صبیح پہلے وہ بزرگ ہیں جنہوں نے علوم جمع کیے اور یہ زمانۂ تابعین کے آخر میں گزرے ہیں بہرحال چاہے ربیع ابن صبیح پہلے مؤلف ہوں یا ابن جریج یہ توفیقی اور اجماعی بات ہے کہ عصر اوّل میں شیعوں کے علاوہ مسلمانوں کی کوئی تالیف نہیں۔ مگر حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کو تو عصر اوّل ہی میں اس کا خیال پیدا ہوا۔ انھوں نے دورِ اوّل ہی میں تالیف کا کام شروع کر دیا۔ کتاب جسے امیرالمومنینؑ نے مدوّن کیا وہ قرآن مجید ہے۔

حضرت علیؑ جب رسولؐ کے دفن و کفن سے فارغ ہوئے تو آپ نے یہ عہد کیا کہ جب تک قرآن جمع نہ کر لیں گے کوئی کام نہ کریں گے۔ چنانچہ آپ نے موافق نزول کلام مجید کو جمع فرمایا اور ساتھ ساتھ اس کی طرف بھی اشارہ کرتے گئے کہ کون آیت خاص ہے کون عام، کون مطلق ہے کون مقید، کون محکم ہے کون متشابہ۔ ناسخ کون ہے منسوخ کون۔ عزائم کون ہیں رخص کون۔ سنن سے متعلق کون سی آیتیں ہیں۔ آداب سے متعلق کون۔ اسباب نزول کی بھی

آپ نے تصریح کی۔ نیز جو آیتیں کسی جہت سے مشکل تھیں ان کی وضاحت بھی کی۔ ابن سیرین کہا کرتے کہ اگر حضرت علیؑ کا جمع کیا ہوا قرآن مل جاتا تو تمام علم اسی میں مل جاتا۔

اور بھی صحابہ نے قرآن جمع کرنے کی کوشش کی لیکن موافق نزول جمع کرنا ان سے ممکن نہ ہوسکا اور نہ مذکورہ بالا رموز وہ لکھ سکے۔ اس بنا پر امیرالمومنینؑ کی جمع و ترتیب تفسیر سے زیادہ مشابہ تھی اور جب آپ قرآن کے جمع سے فارغ ہو چکے تو آپ نے جناب سیدہ کی تسکین و تسلی اور پدر بزرگوار کا غم غلط کرنے کے لیے ایک کتاب تالیف فرمائی جو جناب سیدہ کی اولاد طاہرینؑ میں مصحف فاطمہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں امیرالمومنینؑ نے امثال حکمت کی باتیں، مواعظ، نصائح، اخبار اور نوادر جمع کیے تھے۔

اس کے بعد آپ نے ایک کتاب دیات میں تالیف کی۔ اس کا نام صحیفہ رکھا۔ چنانچہ ابن سعد نے اپنی کتاب جو جامع کے نام سے مشہور ہے کے آخر میں امیرالمومنین کی طرف منسوب کرکے اس صحیفہ کا حوالہ دیا ہے۔ اور اس سے روایتیں کی ہیں۔ منجملہ ان روایات کے جو بخاری و مسلم نے اس صحیفہ سے لی ہیں وہ حدیث ہے جو انھوں نے اعمش سے روایت کی ہے اور اعمش نے ابراہیم تیمی سے انھوں نے اپنے باپ سے کی ہے۔ وہ کہتے تھے کہ:

"حضرت علیؑ فرماتے تھے کہ کلام مجید کو چھوڑ کے کوئی کتاب

---

[1] طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ۲ صفحہ ۱۰۱۔ صواعق محرقہ ابن حجر مکی، ریاض النضرۃ جلد ۲ صفحہ ۱۶۸

ہمارے پاس نہیں جسے ہم پڑھا کریں سوائے اس صحیفہ کے، یہ کہہ کر آپ نے اس صحیفہ کو نکالا تو اس میں کچھ مسائل جراحات اور اسنان الابل کے متعلق تحریر تھے اور اسی صحیفہ میں یہ بھی مرقوم تھا کہ مدینہ عیر سے لے کر ثور تک حرم ہے اتنی جگہ میں جو شخص کسی حادثہ کا مرتکب ہوگا یا کسی فسادی کو پناہ دے گا اس پر خدا اور ملائکہ اور تمام انسانوں کی لعنت ہو۔"

یہ پوری حدیث صحیح بخاری جلد ۴ کتاب الفرائض کے باب اِثم من تبرأ من موالیہ میں انھیں الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ اور صحیح مسلم جلد اوّل کتاب الحج باب فضل المدینہ میں موجود ہے۔

امام احمد نے بھی اپنے مسند میں اس صحیفہ کا اکثر بیشتر مقامات پر تذکرہ کیا ہے منجملہ ان کے مسند جلد اوّل صفحہ ۱۰۰ پر طارق بن شہاب سے روایت کی ہے طارق کہتے ہیں کہ:

"میں نے امیرالمومنینؑ کو دیکھا کہ آپ منبر پر فرما رہے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی کتاب نہیں جسے ہم تمھیں پڑھ کر سنائیں سوائے کلام مجید کے اور اس صحیفہ کے (وہ صحیفہ آپ کی تلوار میں لٹک رہا تھا) جسے میں نے رسولؐ اللہ سے حاصل کرکے لکھا ہے۔"

صفار نے عبدالملک سے روایت کی ہے کہ:

"امام محمد باقرؑ نے حضرت امیرالمومنینؑ کی کتاب طلب کی امام جعفر صادقؑ اسے اپنے پدر بزرگوار کے پاس لائے۔ وہ

مثل آدمی کی ران کے ضخیم اور لپٹی ہوئی تھی۔ اس میں یہ لکھا ہوا تھا: جب شوہر مر جائے تو اس کی زوجہ کو اس کے مکانات اور زمینوں سے کچھ نہ ملے گا۔ امام محمد باقرؑ نے دیکھ کر فرمایا قسم بخدا یہ حضرت علیؑ کا خط ہے اور رسولؐ کا لکھایا ہوا ہے۔"

شیعوں کی ایک خاصی تعداد نے بھی امیرالمومنینؑ کی پیروی کی اور آپ کے عہد میں کتابیں تالیف کیں۔ منجملہ ان کے جناب سلمان فارسی اور ابوذر غفاری ہیں۔ جیسا کہ علامہ ابن شہر آشوب نے تحریر فرمایا ہے:

"اسلام میں سب سے پہلے مصنف حضرت علیؑ ابن ابی طالب ہیں پھر سلمان فارسی پھر جناب ابوذر۔

اور دوسرے لوگ منجملہ شیعانِ امیرالمومنینؑ کے ابو رافع آزاد کردہ غلام رسولؐ اللہ ہیں جو امیرالمومنینؑ کے عہد میں بیت المال کے نگران بھی رہے۔ یہ امیرالمومنینؑ کے مخصوص موالیوں میں سے تھے اور آپ کی قدر و منزلت کی معرفت رکھتے تھے۔ انھوں نے ایک کتاب سنن و قضایا میں لکھی ہے جسے انھوں نے صرف امیرالمومنینؑ کی حدیثوں سے ترتیب دیا تھا۔ یہ کتاب ہمارے اسلاف کے نزدیک انتہائی عظمت و احترام کی نظروں سے دیکھی جاتی تھی اور ہمارے اسلاف نے اپنے اپنے طرق و اسناد سے اس کی روایت کی ہے"

انھیں میں سے علی ابن ابی رافع ہیں (اصابہ میں ان کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ عہد رسالتمآب میں پیدا ہوئے اور رسول اللہ ہی نے ان کا نام علی رکھا) ان کی ایک کتاب فنون فقہ میں ہے جسے انھوں نے موافق مذ

اہلبیتؑ تحریر کیا ہے۔ اہلبیت علیہم السلام اس کتاب کی بڑی تعظیم کرتے تھے اور اپنے شیعوں کو اسی کتاب کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت فرماتے۔

موسیٰ بن عبداللہ بن حسن فرماتے ہیں کہ:

"میرے والد ماجد سے کسی نے تشہد کا مسئلہ پوچھا۔ والد ماجد نے مجھ سے فرمایا: کہ ابن ابی رافع والی کتاب لاؤ۔ کتاب لائی گئی اور آپ نے اسے ہم لوگوں کو لکھایا۔"

صاحب روضات الجنات نے خیال کیا ہے کہ یہ فقہ کی پہلی کتاب ہے جو شیعوں میں لکھی گئی لیکن انھیں غلط فہمی ہوئی۔

منجملہ ان مصنفین شیعہ کے عبیداللہ بن ابی رافع ہیں جو امیرالمومنینؑ کے کاتب اور آپ کے مخصوص موالیوں میں سے تھے۔ انھوں نے رسولؐ اللہ سے حدیثیں سنیں۔ انھیں سے رسولؐ اللہ کی یہ حدیث مروی ہے جو آنحضرتؐ نے جناب جعفر طیار کے متعلق فرمایا کہ:

"اشبھت خَلقی و خُلقی۔"

"تم صورت و سیرت دونوں میں مجھ سے مشابہ ہو۔"

اس حدیث کی ایک جماعت نے عبیداللہ بن ابی رافع سے روایت کی ہے۔ منجملہ ان کے امام احمد بن حنبل نے بھی اپنی مسند میں نقل کیا ہے۔
ابن حجر عسقلانی نے اصابہ قسم اول میں عبیداللہ اسلم کے عنوان سے ان کے حالات لکھے ہیں کیونکہ ان کے باپ ابو رافع کا نام اسلم تھا۔

انھیں عبیداللہ نے ایک کتاب تالیف کی جس میں امیرالمومنینؑ کے ان تمام صحابیوں کا تذکرہ کیا ہے جو جنگ صفین میں امیرالمومنینؑ کے ساتھ شریک تھے۔ ابن حجر نے اپنی اصابہ میں اکثر و بیشتر اس سے نقل کیا ہے انھیں

میں سے ربیعہ بن سمیع ہیں انھوں نے چوپایوں کی زکوٰۃ کے متعلق حضرت امیرالمومنینؑ کی حدیثوں سے ایک کتاب تالیف کی۔ انھیں میں سے ایک عبداللہ بن حر فارسی ہیں جن کی ایک کتاب حدیث میں لمعہ ہے جو انھوں نے امیرالمومنین کی حدیثوں سے جمع کی۔

انھیں میں سے اصبغ بن نباتہ صحابی امیرالمومنینؑ ہیں۔ یہ اصبغ ابن نباتہ تو بس امیرالمومنینؑ ہی کے ہو رہے تھے۔ انھیں نے امیرالمومنینؑ سے اس عہد نامہ کی روایت کی ہے جو امیرالمومنینؑ نے مالک اشتر کو تحریر فرمایا۔ نیز اس وصیت نامہ کی جو آپ نے اپنے فرزند محمد کے لیے لکھا تھا۔ ہمارے رواۃ نے ان دونوں عہد نامہ و وصیت کی ان ہی اصبغ بن نباتہ سے بہ سلسلہ اسناد صحیحہ روایت کی ہے۔

انھیں میں سے سلیم بن قیس ہلالی صحابی امیرالمومنینؑ ہیں۔ انھوں نے امیرالمومنینؑ اور جناب سلمان فارسی سے روایتیں کیں۔ انھوں نے امامت پر ایک کتاب لکھی جس کا ذکر امام محمد ابراہیم نعمانی نے اپنی کتاب غیبہ میں کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

"جملہ اہل تشیع جنھوں نے ائمہ سے تحصیل علم کی یا حدیثیں روایت کیں۔ ان میں کوئی اختلاف نہیں کہ سلیم بن قیس ہلالی کی کتاب ان بنیادی و اصول کتابوں میں سے ایک کتاب ہے جسے اہل علم اور احادیث اہل بیتؑ کے حاملین نے روایت کی ہے۔ یہ کتاب تمام کتب اصول سے مقدم ہے اور ان اصولوں میں سے ہے جو تمام شیعوں کا مرجع ہے اور ہر ایک کے نزدیک معتمد و معتبر ہے۔"

اس سے پہلے طبقہ میں ہمارے سلف صالحین میں سے جتنے حضرات صاحب تالیف ہوئے ان کے حالات اگر آپ دیکھنا چاہیں تو آپ ہمارے علما کی وہ فہرستیں ملاحظہ فرمائیں اور وہ کتابیں دیکھیں جو انھوں نے رجال کے تذکرہ میں لکھی ہیں۔

دوسرے طبقہ یعنی دورِ تابعین میں شیعوں میں جو صاحبانِ تالیف گزرے ہیں ان کا تو کوئی اندازہ ہی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً اس رسالہ میں اتنی گنجائش کہاں کہ سب کا تذکرہ ہو۔ ان مصنفین کے حالات اور ان کے اسانید کا تفصیلی بیان دیکھنے کے لیے ہمارے علما کی فہرستیں اور فن رجال کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے[1]

اس طبقہ کے مصنفین کے زمانہ میں اہل بیتؑ کے نور سے دنیا منور ہو رہی تھی۔ پہلے تو ظالموں کے ظلم کے بادل اس نور کو ڈھانکے ہوئے تھے لیکن کربلا کے دردناک المیہ نے دشمنانِ آلِ محمدؐ کو پوری طرح رسوا کیا اور اربابِ بصیرت کی نگاہوں سے ان کا وقار رخصت ہو گیا۔ اب ہر دل میں یہ سوال کانٹا بن کر کھٹکنے لگا۔ ہر سوچنے والے دماغ میں یہ فکر پیدا ہوئی کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی اہل بیت پر مصائب کے پہاڑ کیوں ٹوٹ پڑے۔ آخر ان مصائب کے اسباب کیا ہوئے۔ ہر شخص کو کھوج پیدا ہوئی۔ اسباب ایسے مخفی تو تھے نہیں کہ سمجھ میں نہ آتے۔ دنیا جان گئی کہ ان مصائب کی تخم ریزی کیونکر ہوئی کیونکر یہ پودا پروان چڑھا۔ کن لوگوں نے اس کی آبیاری کی۔ اس حقیقت کے انکشاف کے بعد باعزت مسلمان کمربستہ ہوئے کہ اہلِ بیتؑ کی حیثیت و منزلت

[1] جیسے فہرست نجاشی کتاب منتہی المقال، کتاب منہج المقال وغیرہ

پر کوئی آنچ نہ آنے پائے۔ نیز یہ کہ ان کے خونِ ناحق کا بدلہ لیا جائے۔ انسانی طبیعت کا خاصہ ہے کہ فطری طور پر مظلوم کا ساتھ دیتی ہے اور ظالم سے نفرت کرتی ہے۔ کربلا کے خونین واقعہ نے مسلمانوں کی آنکھوں پر پڑے ہوئے پردے اُٹھا دیے اب وہ ایک نئے دور میں داخل ہوئے۔ امام علی ابن الحسینؑ زین العابدینؑ کی اطاعت کا دل میں جذبہ پیدا ہوا اور اصول و فروعِ دین قرآن و حدیث اور جملہ فنون اسلام میں انھیں کے در پر جبہ سائی اختیار کر کے ان تمام چیزوں میں انھیں کی طرف رجوع کرنا طے کیا۔ امام زین العابدین کے بعد امام محمد باقرؑ سے وابستگی اختیار کی۔ ان دو اماموں یعنی امام زین العابدین و امام محمد باقرؑ کے اصحاب ہزارہا تھے ان کی تعداد کا اندازہ کرنا ممکن نہیں لیکن ایسے افراد جن کے اسما اور حالات تذکرہ کی کتابوں میں مدوّن ہو سکے وہ تقریباً چار ہزار حضرات جلیل القدر اربابِ علم اصحاب ہیں۔ ان حضرات کی تصنیفات کم و بیش دس ہزار تک ہوئیں۔ ہمارے محدثین نے ہر دور میں صحیح اسناد سے ان سے روایتیں کیں ان میں اکثر ایسے خوش نصیب افراد بھی تھے جنھوں نے امام زین العابدین و امام محمد باقرؑ کا بھی زمانہ پایا۔ اور امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں بھی باریاب ہوئے۔

چنانچہ منجملہ ان کے ابو سعید ابان بن تغلب بن رباح الجریری مشہور قاری فقیہ و محدث و مفسر اور اصولی و لغوی ہیں۔ یہ ثقہ ترین لوگوں میں سے ہیں تین اماموں سے ملاقات کا شرف انھیں حاصل ہوا اور تینوں اماموں سے بکثرت علوم کی انھوں نے روایت کی۔ مختصراً اسی سے اندازہ کر لیجیے کہ انھوں نے صرف امام جعفر صادقؑ سے تیس ہزار حدیثیں روایت کی ہیں۔ جیسا کہ منتہی المقال میں علامہ میرزا محمد نے بسلسلۂ حالاتِ ابان تحریر فرمایا۔ انھیں ائمہ کی خدمت میں

بڑا تقرب اور مخصوص منزلت حاصل تھی۔

امام محمد باقرؑ نے ابان سے فرمایا تھا کہ:

"مسجد میں بیٹھو اور لوگوں کو فتویٰ دو۔ میری دلی تمنا ہے کہ میں
اپنے شیعوں میں تمھارے جیسا شخص دیکھوں۔"

اور امام جعفر صادقؑ نے ان سے فرمایا تھا کہ:

"اہل مدینہ سے بحث و گفتگو کرو۔ مجھے یہ بہت ہی محبوب ہے
کہ میں تمھارے جیسا شخص اپنے مخصوصین اور راویوں میں
دیکھوں۔"

یہ ابان جب مدینہ آئے تو حلقے ٹوٹ کر ان کے گرد آجاتے اور مسجد نبویؐ میں پیغمبرؐ جہاں بیٹھا کرتے تھے وہ جگہ ان کے لیے خالی کر دی جاتی۔

امام جعفر صادقؑ نے سلیم ابن ابی حبۃ سے فرمایا کہ:

"تم ابان بن تغلب کے پاس جاؤ۔ انھوں نے مجھ سے بہت
زیادہ حدیثیں سنی ہیں۔ وہ جس حدیث کی تم سے روایت
کریں تم میری طرف سے اس کی روایت کرو۔"

امام جعفر صادقؑ نے ابان بن عثمان سے فرمایا کہ:

"ابان بن تغلب نے مجھ سے تیس ہزار حدیثیں روایت کی ہیں تم
ان حدیثوں کی ان سے روایت کرو۔"

جب یہ ابان امامؑ کی خدمت میں آتے تو امام جعفر صادقؑ ان سے معانقہ فرماتے، مصافحہ کرتے اور مسند ان کے لیے بچھانے کا حکم دیتے اور پوری طرح متوجہ ہو کر ہمکلام ہوتے۔ جب امامؑ نے ان کے انتقال کی خبر سنی تو فرمایا:

"بخدا ابان کی موت نے میرے دل کو بہت صدمہ پہنچایا!"

ان کی وفات ۱۴۱ھ میں ہوئی۔

ابان نے انس بن مالک، اعمش، محمد بن منکدر، سماک بن حرب، ابراہیم نخعی، فضیل بن عمرو، اور حکم سے بھی روایتیں لی ہیں۔ ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے جیسا کہ ہم صفحات ماسبق میں ذکر کر چکے ہیں۔ صرف امام بخاری نے البتہ ان سے روایت نہیں کی۔ ان کے روایت نہ کرنے سے کوئی نقصان بھی نہیں۔ امام بخاری کی حالت کوئی ڈھکی چھپی نہیں۔ ائمہ اہلبیتؑ امام جعفر صادقؑ، امام موسیٰ کاظمؑ، امام رضاؑ، امام محمد تقیؑ و علی نقیؑ، حسن عسکریؑ کے ساتھ ان کے سلوک کا نمونہ موجود ہے۔ انھوں نے ان ائمہ اہلبیتؑ میں سے کسی ایک امام کی حدیث بھی صحیح بخاری میں درج نہیں کی۔ کسی امام کی حدیث کو اس قابل نہیں سمجھا۔ حد تو یہ ہے کہ نواسۂ رسولؐ امام حسن مجتبیٰؑ جو سید و سردار جوانان اہل جنت ہیں ان کی حدیثیں بھی نہیں لیں۔ ہاں حدیث درج کس کی کی ہے۔ مروان بن حکم ایسے طرید رسولؐ کی، عمر بن حطان ایسے سرغنہ خوارج کی عکرمہ بربری وغیرہ ایسے لوگوں کی۔

ابان کی کئی مفید تصانیف ہیں منجملہ ان کے ایک کتاب ہے جو غرائب قرآن کی تفسیر میں انھوں نے لکھی۔ اس میں کلام مجید کی آیتوں کے شواہد میں بکثرت عرب کے اشعار درج کیے ہیں۔

ان کے بعد کے زمانہ میں عبدالرحمن بن محمد ازدی کوفی گزرے ہیں انھوں نے ابان بن تغلب، محمد بن سائب کلبی اور ابن روق عطیہ بن حارث کی کتابوں کو جمع کر کے ایک کتاب کی شکل دی۔ جن جن مسئلوں میں ان حضرات نے اختلاف کیا ہے اسے بھی لکھا اور جن جن مسئلوں میں یہ سب متفق رہے اس کی بھی وضاحت کی۔

ہمارے اصحاب نے ان دونوں کتابوں سے معتبر اسناد اور مختلف طریقوں سے روایتیں کیں۔ انھیں ابان کی ایک کتاب الفضائل ہے ایک کتاب صفین ہے اصول میں بھی ایک کتاب انھوں نے لکھی جو فرقۂ امامیہ کے نزدیک مسلّم طور پر احکامِ شرعیہ میں مانی جاتی ہے۔ تفصیل دیکھنا ہو تو رجال کی کتابیں ملاحظہ فرمایئے۔

منجملہ ان کے ایک بزرگ ابوحمزہ ثمالی ہیں یہ ہمارے سلف صالحین کے ثقات وعلمائے اعلام میں سے ایک بزرگ ہیں۔ انھوں نے امام جعفر صادقؑ و محمد باقرؑ و زین العابدینؑ سے تحصیل علم کی اور بس انہی کے ہو رہے۔ ائمہ طاہرینؑ کی بارگاہ میں انھیں بڑا تقرب حاصل تھا۔ خود امام جعفر صادقؑ نے ان کی مدح وثنا فرمائی ہے۔ چنانچہ امام کا قول ہے کہ:

"ابوحمزہ اپنے زمانہ میں ایسے ہیں جیسے سلمان فارسی اپنے زمانہ میں تھے۔"

امام رضاؑ فرماتے ہیں کہ:

"ابوحمزہ اپنے زمانے میں ایسے ہیں جیسے لقمان اپنے زمانہ میں۔"

ان کی ایک کتاب تفسیر القرآن ہے[۱]۔ علامہ طبرسی نے اپنی تفسیر مجمع البیان میں اکثر جگہ اس تفسیر سے نقل کیا ہے۔ انھیں کی کتاب النوادر کتاب الزہد اور رسالۂ حقوق بھی ہے۔ انھوں نے ان کتابوں کو امام زین العابدین سے روایت کیا ہے۔ انھوں نے انس اور شعبی سے بھی روایتیں کی ہیں اور ان سے وکیع، ابونعیم اور اس طبقہ کی ایک جماعت کے شیعہ وسنّی دونوں نے حدیثیں بیان کیں۔

[۱] ملاحظہ فرمایئے تفسیر مجمع البیان آیۃ قل لا اسألکم الخ کی تفسیر کے سلسلہ میں اس کتاب سے نقل کیا گیا ہے۔

ان کا ذکر بھی ہم صفحاتِ ماسبق میں کر چکے ہیں۔

چند نامور اصحاب ایسے ہیں جنھوں نے امام زین العابدینؑ کا زمانہ تو نہ پایا لیکن امام محمد باقرؑ وجعفر صادقؑ کی خدمت میں باریابی سے شرف یاب ہوئے منجملہ ان کے ابوالقاسم برید بن معاویہ عجلی، ابوبصیر الاصغر لیث بن مراد بختری مرادی، ابوالحسن زرارہ بن اعین، ابوجعفر محمد بن مسلم بن رباح کوفی طائفی ثقفی ہیں۔ ان کے علاوہ ایک پوری جماعت ہے۔ اتنی گنجائش نہیں کہ سب کا ذکر کیا جائے۔ البتہ یہ چار حضرات بڑے جلیل القدر اور عظیم ترین شخصیت کے مالک ہیں۔ یہاں تک کہ خود امام جعفر صادقؑ نے ان حضرات کے تذکرہ کے ضمن میں فرمایا کہ:

"یہ حضرات خدا کے حلال وحرام پر خدا کے امین ہیں۔"

ایک اور موقع پر فرمایا کہ:

"میں کسی کو نہیں پاتا جس نے ہمارے ذکر کا احیار کیا ہو سوائے زرارہ، ابوبصیر لیث، محمد بن مسلم و بریدہ کے۔ اگر یہ لوگ نہ ہوتے تو کوئی بھی ہمارے ذکر کو تازہ نہ کرتا۔"

ایک اور موقع پر فرمایا:

"یہ حضرات دین کے محافظ اور میرے والد ماجد کے مقرر کردہ حلال وحرام الٰہی پر امین اور دنیا میں بھی ہماری طرف سبقت کرنے والے ہیں اور آخرت میں بھی۔"

امام جعفر صادقؑ نے بشر المخبتین بالجنۃ کی تلاوت فرمائی اور اس کے بعد ان چاروں حضرات کا ذکر کیا۔

ایک اور طولانی گفتگو میں ان کا ذکر فرماتے ہوئے امامؑ نے کہا:

"میرے والد بزرگوار نے ان حضرات کو حلال وحرام الٰہی پر امین بنایا تھا یہ حضرات میرے والد بزرگوار کے علم کے خزینہ دار ہیں اسی طرح آج بھی یہ حضرات میرے نزدیک وہی منزلت رکھتے ہیں اور میرے رازوں کے خزینہ دار ہیں۔ میرے والد بزرگوار کے برحق صحابی ہیں اور یہ میرے شیعوں کے لیے زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ستارے ہیں۔ انھی کے ذریعہ خدا ہر بدعت کو دور کرے گا اور باطل کاروں کی اتہام تراشی کو زائل کرے گا اور غالیوں کی تاویلیں باطل ہوں گی۔"

اس کے علاوہ بے شمار ارشاداتِ امام ہیں جن سے ان کا فضل وشرف کرامتِ ولایت پوری طرح ثابت ومحقق ہے۔ افسوس کہ اتنی گنجائش نہیں کہ مفصلاً بیان کیا جائے۔ باوجود ان کی اس اہمیت وجلالت قدر کے دشمنانِ اہل بیتؑ نے ان پر بڑی بڑی تہمتیں رکھیں جیسا کہ ہم اپنی کتاب مختصر الکلام فی مولفی الشیعہ من صدر الاسلام میں بیان کر چکے ہیں۔

دشمنوں کی تہمت تراشیوں سے ان کی رفعت وعلوئے منزلت میں فرق نہیں پڑتا اور نہ ان کی جلالت قدر پر کوئی آنچ آتی ہے اور نہ اس رفعت میں کمی پیدا ہوتی ہے جو انھیں خدا اور رسول کے نزدیک حاصل ہے۔ جس طرح انبیاء سے حسد کرنے والوں نے حسد کر کے انبیاء کا کچھ نہیں بگاڑا بلکہ برعکس ان کی علوئے مرتبت ہی کے باعث ہوئے اور بجائے اس کے کہ وہ حسد کرنے والے ان انبیاء کی شریعتوں پر کچھ اثر انداز ہوتے وہ اور دین کی اشاعت اور ہمہ گیر مقبولیت کا سبب بن گئے۔

امام جعفر صادقؑ کے عہد میں علم بیش از بیش پھیل چکا تھا اور چار جانب

سے شیعانِ محمدؐ وآل محمدؐ امامؑ کی خدمت میں پہنچ رہے تھے۔ امامؑ پوری خندہ جبینی سے پیش آتے، بڑی توجہ فرماتے، ان کو استوار بنانے میں آپ نے کوئی کوشش اٹھا نہ رکھی اور علم کے رموز حکمت کی باریکیوں، حقائقِ امور سے آگاہ بنانے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ جیسا کہ علامہ شہرستانی ملل و نحل میں امام کا ذکر فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

"امام جعفر صادقؑ دین کا بے پایاں علم، حکمت میں پوری طرح دستگاہ رکھنے والے دنیا سے انتہائی بے غرض اور خواہشوں سے مکمل طور پر بے نیاز بزرگ تھے۔"

اس کے بعد لکھتے ہیں:

"آپ ایک مدت تک مدینہ میں مقیم رہے اور اپنے شیعوں کو فیض پہنچاتے رہے اور اپنے دوستوں کو رموز واسرار علم تعلیم فرماتے رہے۔ پھر آپ عراق تشریف لائے۔ یہاں بھی مدتوں آپ کا قیام رہا۔ کبھی سلطنت کا خیال آپ کے دل میں پیدا نہ ہوا اور نہ خلافت کے لیے آپ نے کبھی کسی سے نزاع کی۔"

اسی سلسلہ میں علامہ شہرستانی لکھتے ہیں کہ:

"جو شخص بحرِ معرفت میں غوطے لگانے والا ہو اسے ساحل کی طمع نہیں ہوتی اور جو حقیقت کی چوٹی تک بلند ہو چکا ہو اسے نیچے گر جانے کا خوف لاحق نہیں ہوتا۔"

اسی طرح کی پوری عبارت ہے ان کی۔ سچ تو یہ ہے کہ حق، انصاف پسند اور معاند دونوں کی زبان پر آ کر رہتا ہے۔

امام جعفر صادقؑ کے بے شمار اصحاب ہمہ گیر شہرت کے مالک ہوئے۔ وہ

سب کے سب ائمۂ ہدایت، تاریکیوں کے چراغ، علم کے دریا اور ہدایت کے نجوم تھے جن اصحاب کے نام اور حالات تذکرہ کی کتابوں میں مدون ہوسکے ان کی تعداد چار ہزار تک پہنچتی ہے۔ اس میں عراق کے رہنے والے تھے اور حجاز و فارس و شام کے بھی۔

یہ چاروں اصحاب بڑی مشہور مصنفات والے ہیں۔ ان کی مصنفات فرقۂ امامیہ میں انتہائی شہرت رکھتی ہیں۔ منجملہ ان مصنفات کے صرف اصول میں چار سو کتابیں ہیں۔ جیسا کہ ہم سابق میں بیان کرچکے ہیں کہ یہ چار سو تصانیف چار سو مصنفین کی ہیں جو امام جعفر صادقؑ کے عہد میں انھیں کے فتاویٰ جمع کرکے لکھی گئیں اور امامؑ کے بعد انھیں پر عمل کا دار و مدار رہا۔ یہاں تک کہ بعض علمائے اعلام نے سہولت کے لیے ان کا خلاصہ کرڈالا۔ ان میں چار کتابیں بہت عمدگی سے مرتب ہوئیں اور اصول و فروع میں شیعوں کا مرجع قرار پائیں۔ صدر اوّل سے لے کر آج کے دن تک۔ وہ چار کتابیں یہ ہیں۔ کافی۔ تہذیب۔ استبصار، من لایحضرہ الفقیہ۔

یہ چاروں کتابیں متواتر ہیں اور ان کا صحیح ہونا قطعی و یقینی ہے۔ ان چاروں میں "کافی" مقدم عظیم تر اور بہت خوبیوں کی جامع انتہائی ٹھوس کتاب ہے اس میں سولہ ہزار ایک سو ننانوے حدیثیں درج ہیں جو تعداد میں کل صحاح ستہ کی حدیثوں سے کہیں زیادہ ہیں۔ جیسا کہ شہیدِ ثانی نے ذکریٰ میں تحریر فرمایا ہے نیز اور علمائے اعلام نے وضاحت کی ہے۔

ہشام بن حکم جو امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ کے اصحاب میں سے تھے انھوں نے بکثرت کتابیں تالیف کیں۔ ان میں انیس کتابیں کافی مشہور ہوئیں یہ تمام بڑی کتابیں بڑی نادر اور بہت ہی مفید تصانیف ہیں۔ اور متعدد فنون میں لکھی گئی ہیں۔ اصول، فروع، توحید، فلسفہ عقلیہ میں زنادقہ، ملحدین، نیچری، قدریہ، جبریہ، امیرالمومنینؑ اور اہلبیتؑ کے متعلق غلو کرنے والے خوارج، نواصب، حضرت علیؑ کے وصیِ پیغمبرؐ ہونے سے انکار کرنے والے آپ کو مؤخر رکھنے والے، آپ سے جنگ کرنے والے اور وہ لوگ جو مفضول کی تقدیم افضل پر جائز سمجھتے ہیں ان سب کی رد میں لکھی گئی ہیں۔

یہ ہشام قرن ثانی کے لوگوں میں بڑے پایہ کے بزرگ اور علم کلام حکمت الٰہیہ اور جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ میں سب سے بڑھ کر عالم تھے۔ فقہ و حدیث میں امتیازی درجہ رکھتے تھے۔ تفسیر اور جملہ علوم و فنون میں انھیں تقدم حاصل تھا۔ یہ ہشام ان لوگوں میں سے ایک ہیں جنھوں نے امامت پر بحث کی اور مناظرہ کرکے مذہب کی تبلیغ کی۔ انھوں نے امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ سے روایت کی۔ ان حضرات کے نزدیک ان کی بڑی منزلت تھی۔ ان کی مدح و ثنا میں زبان امامت سے ایسے الفاظ صرف ہوئے ہیں کہ ان کے علوئے مرتبت کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا۔ شروع شروع میں یہ فرقہ جہمیہ سے تعلق رکھتے تھے۔ پھر امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں باریابی کا شرف حاصل ہوا اور آپ کی ہدایت سے معرفت و بصیرت کے حامل ہوئے۔ آپ کے بعد امام موسیٰ کاظمؑ کا زمانہ پایا اور آپ کے تمام صحابیوں میں فائق و ممتاز ہوئے۔

دشمنوں نے جو نورِ خدا کے بجھانے کی دن رات کوشش میں مصروف رہتے ہیں اہلِ بیتؑ سے حسد و دشمنی رکھنے کی بنا پر انھیں طرح طرح متہم کرنے کی سعی کی۔ جسمیتِ خدا کا قائل بتایا ہے مگر ان کے مذہب سے جس قدر ہم شیعہ واقف ہوسکتے ہیں، ہمارے مخالفین نہیں۔ ہمارے پیش نظر ان کے اقوال و افعال ہیں۔ ہمارے مذہب کی تائید میں ان کی گرانقدر مصنفات ہیں جن کا

ہم اشارتاً ذکر کر چکے ہیں لہذا ممکن ہی نہیں کہ غیروں کو جو ان کے مذہب و مشرب سے دور کا بھی واسطہ نہیں رکھتے ان کے اقوال کا علم ہو اور ہم لاعلم رہیں ۔ ہمیں کچھ پتہ نہ ہو حالانکہ یہ ہمارے سلف صالحین اور سابقین میں سے ہیں۔

علاوہ اس کے شہرستانی نے ملل و نحل میں جو عبارت ان کی طرف منسوب کرکے نقل کی ہے اس سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ جسمانیت کے قائل تھے ۔ میں اصل عبارت نقل کیے دیتا ہوں ۔

علامہ شہرستانی لکھتے ہیں :

" ہشام بن حکم اصولِ مذہب میں بڑی گہرائی رکھتے ہیں۔ انھوں نے فرقۂ معتزلہ پر جو الزام عائد کیے ہیں ان سے غفلت نہ برتنا چاہیے۔ یہ شخص ان الزام سے آگے ہے جو دشمن اس پر لگاتے ہیں اور اس کے کلام سے جو تشبیہ ظاہر ہوئی ہے اس سے پیچھے ہے یعنی تشبیہ کا قائل نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ انھوں نے علاف سے کہا کہ جب تم یہ کہتے ہو کہ خدا عالم بہ سبب علم ہے اور علم اس کا عین ذات ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عالم ہے مگر دنیا کے عالموں کی طرح عالم نہیں ۔ تو پھر یہ بھی کیوں نہیں مانتے کہ وہ جسم ہے لیکن اور اجسام کی طرح نہیں ۔معمولی عقل والا بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر یہ کلام مان بھی لیا جائے کہ ہشام ہی کا تھا تو وہ بطور معارضہ ہے ۔ علاف سے بطور معارضہ انھوں نے یہ بات کہی تھی اور معارضہ میں کوئی بات کہنے سے یہ ضروری نہیں کہ اس بات کا انسان معتقد بھی ہو ۔کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہشام کا واقعی مقصد علاف کا جانچنا رہا ہو، یہ پتہ چلانا مقصود رہا ہو کہ

علاف میں کتنے پانی میں ۔کس حد تک ان کا علم ہے "

مزید برآں اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ ان کے اس جملہ سے ان کا قائل جسمانیت الٰہی ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ قبل میں جب تک انھیں معرفت نہ حاصل ہوئی تھی ۔ امامؑ کی خدمت میں باریاب نہ ہوئے تھے ، وہ ایسا ہی عقیدہ رکھتے ہوں کیونکہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ وہ ابتداءً جہمیہ مسلک پر تھے ۔ پھر ہدایتِ آلِ محمدؐ سے انھیں بصیرت حاصل ہوئی اور ائمہ طاہرینؑ کے مخصوص و نامور افراد میں سے ہوئے ۔ ہمارے سلف و خلف دونوں میں سے کسی فرد نے بھی کوئی ایسی بات ان میں نہیں پائی جن کا دشمن ان پر اتہام رکھتے ہیں جس طرح دشمن نے زرارہ بن اعین ، محمد بن مسلم ، مومن طاق اور ان جیسے بزرگوں پر طرح طرح کی تہمتیں باندھیں ، غلط سلط باتیں ان کی طرف منسوب کر کے بیان کیں اور ہمیں ان کے متعلق کوئی بات بھی خلاف نہ معلوم ہو سکی ۔ اسی طرح ہشام کے متعلق بھی دشمنوں نے افترا پردازیاں کیں اور غلط اتہامات رکھے مگر ہمیں کوئی بات ان میں ڈھونڈھے سے بھی نہ ملی باوجودیکہ ہم نے اپنی تمام توانائیاں ان حضرات کے حالات کی چھان بین میں صرف کر دیں ۔ مگر کوئی چیز قابلِ اعتراض نظر نہ آئی ۔ یہ سب دشمنوں کی سرکشی و عداوت اور بہتان تراشیاں ہیں ۔ ولا تحسبن اللہ غافلاً عما یعمل الظالمون ۔

" ظالمین جو کچھ کرتے رہتے ہیں ان سے خدا کو ہرگز غافل نہ سمجھو "

علامہ شہرستانی نے ایک اور الزام ہشام پر لگایا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہشام الوہیت امیرالمومنینؑ کے قائل تھے ۔ یہ الزام ایسا ہے جسے سن کر زن پسر مردہ بھی ہنس دے ۔ہشام کو بھلا ان خرافات و مہملات سے کیا نسبت ۔ ان کی طرف ایسی رکیک باتوں کی نسبت دینا حد درجہ کی نادانی ہے ۔

توحید کے متعلق ایک طرف ان کا وہ کلام جو حلول سے خدا کو ببانگ دہل پاک و پاکیزہ اور جاہلوں کی باتوں سے بلند و برتر ظاہر کرے دوسری طرف امامت اور امیر المومنین ؑ کے وصیِ پیغمبر ؐ ہونے کے متعلق ان کے وہ خیالات جن سے واضح طور پر معلوم ہو کہ رسول ؐ علی ؑ سے افضل تھے اور علی ؑ آپ کی امت و رعیت میں سے ایک فرد تھے اور خدا کے ان بندوں میں سے ایک تھے جن پر ظلم و جبر کیا گیا۔ جو اپنے حقوق کی حفاظت سے عاجز رہے ۔ بیم وہراس کے مارے دشمن کے آگے جھکنے پر مجبور ہوئے اور جن کا نہ کوئی معین تھا نہ ناصر۔ ان دونوں باتوں کے بعد پھر یہ اتہام رکھنا کہ ہشام علی ؑ کی خدائی کے قائل تھے کہاں تک قابل توجہ ہے ۔

کہاں تو علامہ شہرستانی خود گواہی دیں کہ ہشام اصولِ مذہب میں بڑے گہرے تھے اور وہ ان الزامات سے بری تھے جو دشمن ان پر لگاتے ہیں ۔ اس کے بعد ان کی طرف ان معاملات کی نسبت بھی دیتے ہیں کہ وہ حضرت علی ؑ کی الوہیت کے قائل تھے ۔ کیا شہرستانی کے کلام میں یہ تناقض نہیں ہے ؟ اور ہشام ایسے عظیم المرتبت ، صاحبِ فضل و شرف بزرگ کی طرف ان تہملات کا منسوب کرنا مناسب ہے ؟ کون منصف مزاج اسے تسلیم کرے گا ، لیکن واقعہ تو یہ ہے کہ مخالفینِ اہلبیت ؑ اور پیروانِ اہلبیت ؑ سے حسد رکھنے اور ان پر ہر ظلم روا سمجھنے کی جہت سے سوائے بہتان تراشیوں اور افترا پردازیوں کے کسی بات کو پسند ہی نہیں کرسکتے ۔

امام موسیٰ کاظم ، علی رضا ، محمد تقی ، علی نقی ، حسن عسکری علیہم السلام کے زمانہ میں تصنیف و تالیف کا سلسلہ بہت وسیع ہو چکا تھا ۔ بے شمار کتابیں لکھی گئیں ۔ ہر ہر شہر میں ائمۂ طاہرین اور اصحاب ائمۂ معصومین ؑ سے روایت کرنے

والے پھیل چکے تھے ۔ انھوں نے علم کی اشاعت پر کمر باندھی اور علم کی تدوین میں کوئی کسر باقی نہ رکھی ۔ علوم و معارف جمع کرنے میں اپنی ساری صلاحیتوں سے کام لیا ۔

محقق علیہ الرحمۃ معتبر میں فرماتے ہیں کہ :

" امام محمد تقی ؑ کے تلامذہ میں بڑے نامور فاضل گزرے جیسے حسین بن سعید اور ان کے بھائی حسن ، احمد بن محمد بن ابی نصر بزنطی ، احمد بن محمد بن خالد برقی ، شاذان ، ابو الفضل القمی ، ایوب بن نوح ، احمد بن محمد بن عیسٰی وغیرہ جن کی فہرست بہت طولانی ہے "

محقق فرماتے ہیں کہ :

" ان حضرات کی کتابیں آج علماء میں نقل ہوتی چلی آرہی ہیں ان کتابوں کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ کس قدر بے پایاں علوم کے حامل تھے یہ حضرات ...... الخ

میں کہتا ہوں کہ آپ صرف برقی کی کتابوں کو لیجیے ۔ تنہا ان کی سو کتابیں ہیں ۔ بزنطی کی ایک کتاب بڑی عظیم الشان کتاب ہے جو جامع کے نام سے مشہور ہے ۔ حسین بن سعید کی تیس مصنفات ہیں ۔

امام جعفر صادق ؑ کی اولاد سے چھ اماموں کے جتنے تلامذہ گزرے اور انھوں نے جتنی کتابیں تالیف کیں ان کا اندازہ نہیں ہو سکتا ۔ رجال کے حالات میں جو کتابیں اور فہرستیں ہیں ان میں ان چند حضرات کے حالات ملاحظہ فرمایئے محمد بن سنان ، علی بن مہزیار ، حسن بن محبوب ، حسن بن محمد بن سماعۃ ، صفوان بن یحیی ، علی بن یقطین ، علی بن فضال ، عبد الرحمٰن بن نجران ، فضل بن شاذان (جن کی دو سو مصنفات ہیں) ، محمد بن مسعود عیاشی (جن کی مصنفات دو سو

سے بھی زیادہ ہیں) محمد بن عمیر، احمد بن محمد بن عیسیٰ، (انھوں نے امام جعفر صادقؑ کے سوا اصحاب سے حدیثوں کو سنا اور بیان کیا) محمد بن علی بن محبوب، طلحہ بن زید، عمار بن موسیٰ ساباطی، علی بن نعمان، حسین بن عبداللہ، احمد بن عبداللہ بن مہروان جو ابن خانہ کے نام سے مشہور ہیں۔ صدقۃ بن منذر قمی، عبداللہ بن علی حلبی، جنھوں نے اپنی تالیف امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں پیش کی اور امامؑ نے اس کی صحت فرمائی اور بنظر استحسان دیکھا اور فرمایا تھا کہ:

"کیا تم نے ان لوگوں کی بھی کوئی ایسی کتاب دیکھی ہے؟"

ابو عمرو طبیب، عبداللہ بن سعید جنھوں نے اپنی کتاب امام رضاؑ کی خدمت میں پیش کی۔ یونس بن عبدالرحمٰن جنھوں نے اپنی تالیف امام حسن عسکریؑ کے ملاحظہ میں پیش کی۔

اگر شیعانِ آل محمدؐ کے اگلے بزرگوں اور اسلافِ صالحین کے حالات ڈھونڈ کر معلوم کیے جائیں اور پتہ چلایا جائے کہ امام حسینؑ کی نسل سے بقیہ نو اماموں میں سے ہر امامؑ کے کتنے کتنے صحابی تھے اور ہر امامؑ کے عہد میں کتنے صحابیوں نے کتنی کتنی کتابیں لکھیں اور حساب لگایا جائے کہ وہ لوگ کتنے ہزار تھے جنھوں نے ان کتابوں کے مضامین دوسروں سے بیان کیے اور اصول و فروعِ دین کے متعلق جو آلِ محمدؐ کی حدیثیں تھیں ان کے حامل بنے۔ پھر اس پر غور کیا جائے کہ یہ علوم ایک جماعت سے دوسری جماعت میں' ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں نو اماموں کے زمانے سے نسلاً بعد نسلٍ منتقل ہوتے آئے تب اندازہ ہوگا، اس وقت آنکھیں کھلیں گی کہ ائمہ اہلبیت کا مذہب کس قدر متواتر ہے پھر کوئی شک نہ رہے گا۔ کہ ہم اصول و فروعِ دین میں جس طریقہ پر طاعت الٰہی کرتے ہیں وہ طریقہ

آلِ پیغمبرؐ سے حاصل کیا ہوا اہلِ بیتِ رسولؐ سے ماخوذ ہے۔ اس میں نہ کسی شک کی گنجائش ہوگی نہ شبہ کی۔ ہاں ہٹ دھرمی اور خواہ مخواہ کا بغض رکھنے والے یا انتہائی جاہل و کودن انسان شک کرے تو بات دوسری ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہم لوگوں کی اس طریقے کی طرف ہدایت کی اگر خداوند عالم ہمیں ہدایت نہ کرتا تو ہم خود ہدایت حاصل نہیں کر سکتے تھے۔

ش

مکتوب نمبر ۵۶

میں گواہی دیتا ہوں کہ اصول و فروع میں آپ اسی مسلک پر ہیں جس پر اہل بیت پیغمبر تھے۔ آپ نے اس چیز کو واضح کر کے بخوبی روشن کر دیا اور ڈھکی چھپی باتیں ہویدا کر دیں۔ شک کرنا ناانصافی ہے اور شک و شبہ میں ڈالنا گمراہ بنانا ہے۔ میں نے آپ کے مذہب کو اچھی طرح دیکھا بھالا مجھے شروع سے آخر تک پسندیدہ ہی نظر آیا۔ میں پہلے جبکہ آپ کے ذریعے حقائق تک نہیں پہنچا تھا آپ لوگوں کے متعلق بڑی غلط فہمی میں مبتلا تھا کیونکہ اب تک میرے کانوں میں بہتان باندھنے والوں اور افترا پردازوں ہی کی آوازیں پہنچائی گئیں۔ جب خدا نے مجھے آپ تک پہنچایا تو میں آپ کے ذریعہ ہدایت کے جھنڈے کے نیچے آ گیا اور تاریکیوں کے چراغ تک پہنچ گیا اور آپ کے پاس سے میں فلاح یافتہ اور رستگار ہو کر واپس ہوا۔ خدا نے

آپ کے ذریعے کتنی گرانقدر نعمت مجھ پر نازل کی۔ میں کیا عرض کروں کہ آپ نے کتنا بڑا احسان مجھ پر فرمایا۔

س

جوابِ مکتوب

میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ قلمرو دین و دانش کے تاجدار ہیں۔ آپ نے شہاب سے زیادہ تابانی دکھائی۔ اور محیط بحث و نظر کے بے بہا گوہر غلطاں نکال لائے۔ بتحقیق باریک نگاہی کو آپ نے پایۂ معراج تک پہنچا دیا۔ حقائق کی تہوں میں آپ کی نگاہ پہنچی نہ تھی۔ نہ قومی جذبات نے آپ کا دامن کھینچا اور نہ شخصی اغراض نے آپ کی راہ روکی۔ اختلاف نظر نے آپ کو برہم نہ کیا۔ آپ تو پہاڑ سے بھی زیادہ قوت برداشت رکھتے ہیں۔ آپ کے دل کی وسعت لامحدود ہے۔ حق بے نقاب ہو گیا۔ صبح چشم بینا کے لیے درخشاں ہو گئی۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے اپنے دین کی طرف رہنمائی کی اور موفق فرمایا کہ اس کے راستے پر قوم لگ گئی۔

ش

حضرت علی علیہ السلام کو پہچانو

اُن کی لسانِ حکمت سے

مولائے کونین جب جنگِ نہروان سے فارغ ہو کر کوفہ تشریف لائے تو ایک فصیح و بلیغ خطبہ دیا جس کا کچھ اقتباس دیا جاتا ہے:

بعد حمد خدا و صلوٰۃ محمدؐ و آلِ محمدؐ فرمایا:

"میں سب سے پہلا مومن ہوں، سب سے پہلا مسلم، سب سے پہلا نماز گزار، سب سے پہلا روزہ دار اور سب سے اوّل جہاد کرنے والا ہوں۔"

"میں خدا کی محکم رسّی (حبل اللہ المتین) اور اس کی برہنہ

میں ہی صدیق اکبر اور فاروقِ اعظمِ امت ہوں اور بابِ مدینۂ علم اور راس الحلم ہوں۔ میں ہی ہدایت کا جھنڈا، عدل سے فیصلہ کرنے والا، اور فتوے دینے والا، میں شمع دینِ مبین اور امیر المؤمنین ہوں۔ میں امام المتقین، سید الوصیین اور یعسوب[1] الدین ہوں۔

میں خدا کا روشن ستارہ ہوں اور اس کے دشمنوں کے لیے سخت عذاب ہوں۔

میں ہی وہ ناپیدا کنار سمندر ہوں جو خشک نہیں ہوتا اور میں قاتل المشرکین اور مہلک الکافرین ہوں، مومنوں کا فریاد رس اور نیکوکاروں کا راہنما سردار، میں ہی اہل جہنم کو اس کی طرف ہنکانے والا اور میں ہی ان پر عذاب ڈالنے والا ہوں۔

میں دیگر صحف انبیاء سلف میں ایلیا نام رکھتا ہوں اور توریت میں اوریا، عرب میں علی اور قرآن میں میرا نام ہے جس کو پہچانتا ہے جو پہچانتا ہے۔ میں ہی وہ صادق ہوں جس کی پیروی کا خدا نے حکم دیا ہے اور فرمایا ہے کہ سچوں کے ساتھ ہو جاؤ[2]۔

---

[1] یعسوب: سرگروہ

[2] یاایھا الذین اٰمنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین
اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔
(سورۂ توبہ)

میں ہی صالح المومنین ہوں اور میں ہی دنیا و آخرت میں خدا کی طرف سے پکارنے والا ہوں۔

میں ہی مصداق لافتیٰ، ابن الفتیٰ اور اخوالفتیٰ ہوں۔ اور میں ہی ممدوح "ھل اتیٰ" ہوں۔

میں ہی وجہ اللہ اور جنب اللہ[1] ہوں اور میں ہی شانِ خدا ہوں۔

میرے پاس سب علم گزشتہ اور آئندہ ہے تا روزِ قیامت۔ میرے سوا امت میں کوئی اس کا مدعی ہو نہیں سکتا۔

اللہ تعالیٰ نے میرے قلب کو روشن اور میرے عمل کو پسند فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو حکمت عطا کی ہے اور اسی سے پرورش کیا ہے۔

جب سے میں پیدا ہوا ہوں چشم زدن کے لیے شرک کا مرتکب نہیں ہوا اور جب سے دنیا میں آیا ہوں کبھی خوف نہیں کھایا۔

میں نے ہی صنادید (بڑے بڑے سردار) عرب اور ان کے شہسواروں کو قتل کیا ہے اور ان کے سرکشوں اور بہادروں کو فنا کیا ہے۔

اے لوگو! پوچھو مجھ سے علم مخزونِ الٰہی کی بابت اور اس کی اس حکمت کی بابت جو مجھ میں ذخیرہ کی گئی ہے۔

اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّاٰلِ مُحَمَّدٍ

(کوکب دری ص۲۰ سے ص۴۲)

---

[1] جنب اللہ: اللہ کا پہلو یعنی اللہ کے قریب ہونا۔